



غَايَةُ الْإِيمَانِ

فِي

تَفْسِيرِ الْكَلَامِ السَّعَادِيِّ

٦

## ح دار الحضارة للنشر والتوزيع، ١٤٣٨هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

المجدي، عبدالله علي محمد

غاية الأمان في تفسير الكلام الرياني للإمام شهاب الدين أحمد بن  
إسماعيل الكوراني (المتوفى سنة ٨٩٣هـ) من سورة يس إلى آخر سورة  
الطور / عبدالله علي محمد المجدي - ط١ - الرياض ١٤٣٨هـ

ص ٠٠×٠٠ سم

ردمك: ١ - ٤٤٩ - ٥٠٦ - ٦٠٣ - ٩٧٨

١ - القرآن - تفسير ١ - العنوان

١٤٣٨/٦٢٠٢

ديوي ٢٢٧.٣

رقم الإيداع: ١٤٣٨/٦٢٠٢

ردمك: ١ - ٤٤٩ - ٥٠٦ - ٦٠٣ - ٩٧٨

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣٩هـ - ٢٠١٨م

دار الحضارة للنشر والتوزيع

ص.ب ١٠٢٨٢٣ الرياض ١١٦٨٥

هاتف: ٢٤١٦١٣٩ - ٢٤٢٢٥٢٨ فاكس: ٢٧٠٢٧١٩

فاكس: ٢٤٢٢٥٢٨ تحويلة ١٠٣

الرقم الموحد: ٩٢٠٠٠٠٩٠٨

عَنْ أَبِيهِ الْإِمَامِ النَّبِيِّ

فِي

نَفْسِيَّةِ الْكَلَامِ السَّانِي

لِلْإِمَامِ شَهَابِ الدِّينِ أَحْمَدَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْكُورَانِي

المتوفى سنة ٨٩٣ هـ

تَحْقِيقُ

د. عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ الْمَجْهَدِي

المجلد السادس

من سورة يس إلى آخر سورة الطور





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**تفسير**  
**سورة يس**

## سورة يس

مكية، وآيها ثلاث وثمانون (آية)<sup>(١)</sup>.

بسم الله الرحمن الرحيم

١- ﴿يَس ١﴾ اسم السورة، أو حروف مقطعة كما تقدم. وعن

ابن عباس<sup>(٢)</sup> معناه: يا إنسان<sup>(٣)</sup> بلغة طيء، ووجه الاختصار على شطر الكلمة لكثرة الاستعمال بعد أن<sup>(٤)</sup> صُغِرَ على إنيسان. وعن ابن جني<sup>(٥)</sup>: حروف

(١) سقطت من (ق).

(٢) هو عبد الله بن عباس بن هاشم، ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم، حبر الأمة وترجمان القرآن. ولد بمكة قبل الهجرة بثلاث سنين، دعا له النبي صلى الله عليه وسلم فقال: « اللهم فقهه في الدين، وعلمه التأويل ». مات بالطائف سنة ٦٨ هـ.

راجع: صفة الصفوة لابن الجوزي ٧٤٦/١ - ٧٥٨ وأسد الغابة لابن الأثير ١٩٢/٣، وطبقات المفسرين للداودي ٢٣٩/١.

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره عن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس ٤٨٩/٢٠. وذكره البغوي في تفسيره ٧/٧ والزخشي ١٦٤/٥ وابن الجوزي ٣/٧ والسيوطي في الدر المنثور ٤١/٧ وزاد نسبته إلى ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٤) في (ق) ما.

(٥) هو أبو الفتح، عثمان بن جني الموصلي النحوي، كان إماماً في علم العربية، أخذ عن أبي علي الفارسي ولازمه، ولد بالموصل، وتوفي ببغداد سنة ٣٩٢ هـ.

راجع: معجم الأدباء للحموي ٤٦١/٣ - ٤٨١ ووفيات الأعيان لابن خلكان ٢٤٦/٣ وشذرات الذهب لابن العماد ٤٩٤/٤.

معجزة وقائمة مقام إنسان.

كما نقل عن ابن عباس «آلَمَ» [البقرة: ١] <sup>(١)</sup> معناه: أنا  
الله أعلم <sup>(٢)</sup>، ونحوه. أمال حمزة <sup>(٣)</sup> والكسائي <sup>(٤)</sup> وأبو

---

(١) كما وردت في آل عمران: ٣، العنكبوت: ٢٩، الروم: ٣٠، لقمان: ٣١، السجدة: ٣٢.

(٢) أخرج هذا الأثر الطبري في تفسيره عن عطاء عن أبي الضحى عن ابن عباس ٢٠٧/١ حديث (٢٣٨) وابن أبي حاتم ٣٢/١ والنحاس في معاني القرآن ٧٣/١ وأبو الليث السمرقندي في تفسيره ٢٤٥/١. وذكره الزجاج في معاني القرآن ٥٦/١ والبغوي في تفسيره ٥٨/١ وابن الجوزي ٢٢/١ وابن كثير ٧٤/١ والسيوطي في الدر المنثور ٥٦/١ وزاد نسبه إلى وكيع وعبد بن حميد وابن المنذر.

(٣) هو أبو عمارة، حمزة بن حبيب بن عمارة بن إسماعيل التيمي الكوفي الزيات، أحد القراء السبعة ولد سنة ٨٠ هـ. أخذ القراءة عرضاً على سليمان الأعمش وحران بن أعين ومحمد بن أبي ليلى وغيرهم، وإليه صارت الإمامة في القراءة بالكوفة بعد عاصم والأعمش، قرأ عليه عدد كثير منهم: الكسائي وسليم بن عيسى وغيرهم. توفي بجلوان سنة ١٥٦ هـ.

راجع: سير أعلام النبلاء للذهبي ٩٠/٧ - ٩٢ ومروءة الجنان لليافعي ٣٣٢/١ وغاية النهاية لابن الجزري ٢٦١/١.

(٤) هو أبو الحسن، علي بن حمزة بن عبد الله الأسدي بالولاء، الكوفي المقرئ النحوي. سمع من جعفر الصادق، والأعمش، وغيرهم. وأخذ العربية عن الخليل بن أحمد، وقرأ القرآن وجوده على حمزة الزيات وعيسى بن عمر الهمداني. واختار لنفسه قراءة. توفي سنة ١٨٩ هـ.

بكر<sup>(١)</sup> «يا»<sup>(٢)</sup>. وأدغم النون في الواو<sup>(٣)</sup> ابن عامر<sup>(٤)</sup> وأبو بكر والكسائي

راجع: معرفة القراءة الكبار للذهبي ١٢٠/١ وغاية النهاية لابن الجزري ٣٣٥/١  
وطبقات المفسرين للداودي ٤٠٤/١.

(١) هو أبو بكر، شعبة بن عياش بن سالم الأسدي الكوفي، مولى واصل الأحذب. راوي عاصم بن أبي النجود، قرأ القرآن عليه ثلاث مرات. قال الذهبي: كان إماماً حجة، كثير العلم والعمل، منقطع القرين. روى عنه: ابن المبارك، وأبو داود الطيالسي، وأحمد بن حنبل، وغيرهم. قال عنه أحمد بن حنبل: ثقة ربما غلط، صاحب قرآن وخير. وقال يحيى بن معين: لم يفرش لأبي بكر فراش خمسين سنة. توفي سنة ١٩٣هـ.

راجع: التاريخ الصغير للبخاري ٢٩٢/٢ ومعرفة القراءة الكبار للذهبي ١٣٤/١ وغاية النهاية لابن الجزري ٣٢٥/١ والنجوم الزاهرة لابن تغري بردي ١٤٤/٢.

(٢) الإمالة: أن تنحو بالفتحة نحو الكسرة وبالألف نحو الياء. قال ابن مجاهد: كان حمزة والكسائي يميلان الياء في «يس» غير مفرطين، وحمزة أقرب إلى الفتح من الكسائي في «يس». وقياس قول أبي بكر عن عاصم «يس» بالإمالة.

راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٣٨ والمبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣١٠ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٥٩٥ والنشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢٤/٢.

(٣) أي نون «يس» في واو «والقرآن» ومعروف أن «يس» تنطق (يا سين) وانظر هذه الأقوال في: إعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٢٢٨/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٥٩٥.

(٤) هو عبد الله بن عامر بن يزيد بن تميم اليحصبي، أبو عمران على الصحيح إمام أهل الشام في القراءة، وقد اضطرب الناقلون في سند قراءته، فروي أنه قرأ على عثمان رضي الله عنه، وروي أنه قرأ على أبي الدرداء، وروي أنه قرأ على فضالة بن عبيد



وورش<sup>(١)</sup>.

٢- ﴿وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ﴾ ذي الحكمة على معنى النسبة كلا بن، أو ناطق بالحكمة، استعارة مكنية، أو وصف يوصف صاحبه مجاز حكمي.

٣-٤ - ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤﴾ خبر ثانٍ، أو حال من المستكن في الجار المجرور، وهو التوحيد ودين الإسلام، والمرسل وإن كان من لوازمه أن يكون على صراط مستقيم إلا أن الغرض وصفه ووصف ما جاء به صريحاً، وتنكير الصراط لتعظيم منهاجه على طريق سائر الرسل، لكونه حنيفة سمحاء.

الصحابي. قال الذهبي: والمشهور أنه تلا على المغيرة بن أبي شهاب المخزومي صاحب عثمان. حدث عن معاوية، والنعمان بن بشير، وفضالة بن عبيد، ووائل بن الأصقع، وغيرهم. وثقه النسائي وغيره، وهو قليل الحديث. توفي سنة ١١٨ هـ.  
راجع: التاريخ الصغير للبخاري ١٠٠/١ وسير أعلام النبلاء للذهبي ٢٩٢/٥ وغاية النهاية لابن الجزري ٤٢٣/١.

(١) هو عثمان بن سعيد القبطي المصري المقرئ، شيخ القراء المحققين، انتهت إليه رئاسة الإقراء بالديار المصرية في زمانه، ولد سنة ١١٠ هـ بمصر. رحل إلى نافع وعرض عليه القرآن عدة ختمات، وله اختيار خالف فيه نافعاً كان ثقة حجة، جيد القراءة، حسن الصوت لا يمله سامعه. توفي ورش بمصر سنة ١٩٧ هـ.

راجع: معرفة القراء للذهبي ١٥٢/١ وغاية النهاية لابن الجزري ٥٠٢/١ وشذرات الذهب لابن العماد ٤٥٧/٢.

٥ - ﴿ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ خبر مبتدأ محذوف، وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص<sup>(١)</sup>: بالنصب على المصدر المقدر، أو على المدح<sup>(٢)</sup>. وهذا أبلغ لرؤيا حمزة<sup>(٣)</sup>.

٦ - ﴿ لِنُنْذِرَ قَوْمًا ﴾ متعلق بتنزيل، أو بمعنى لمن المرسلين ﴿ وَمَا أَنزَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ﴾ [سبأ: ٤٤] فلا ينافي قوله ﴿ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا ﴾

(١) هو حفص بن سليمان بن المغيرة البزار، كان ربيباً لعاصم - ابن زوجته - ولد سنة ٩٠ هـ، وأخذ القراءة عرضاً وتلقيناً عن عاصم. أقرأ ببغداد ومكة والكوفة، وهو ثقة في الإقراء، ثبت، ضابط. قال يحيى بن معين: الرواية الصحيحة التي رويت عن قراءة عاصم هي رواية حفص بن سليمان، توفي حفص سنة ١٨٠ هـ. راجع: المبسوط في القراءات لابن مهران ص ٥٥ ومراة الجنان لليافعي ١/ ٣٧٨ وغاية النهاية لابن الجزري ١/ ٢٥٤.

(٢) انظر هذه الأقوال في: السبعة في القراءات لابن مجاهد: ص ٥٣٩ ومعاني القراءات لأبي منصور الأزهري ٢/ ٣٠٣ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٥٩٥.

(٣) كتب على حاشية (الأصل) عند كلمة رؤيا حمزة: رأى رب العزة في المنام، وقرأ عليه القرآن فلما وصل إلى هنا وقف، فقال: اقرأ «تنزيل» فإني هكذا قرأت وأقري حملة العرش، وكذا يقرؤه المقربون. ومثله في نسخة (ق، م) ينقص (وكذا... الخ).

قلت: ترجيح المؤلف رحمه الله لهذا القول برؤيا حمزة فيه نظر، فإن الرؤى لا يثبت بها قراءة أو حكم شرعي فتبقى على أنها قراءة متواترة تجوز القراءة بها كما تجوز قراءة الرفع.

نَذِيرٌ ﴿٢٤﴾ [فاطر: ٢٤] أو ما موصولة، أي لتنذر هؤلاء الذي أنذر به آبائهم. أو مصدرية، أي إنذار آبائهم ﴿فَهُمْ غَفِلُونَ﴾ متعلق بالنفي على الأول، بمعنى أن سبب غفلتهم عدم إنذار آبائهم، وبقوله: ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [يس: ٣] لتنذر على الثاني بمعنى الباعث، كقولك: أسقه ماء، فإنه عطشان.

٧- ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ﴾ بأنهم يموتون على الكفر، لقوله: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ [الأعراف: ١٧٩] وقوله: «خلقت هؤلاء للنار ولا أبالي»<sup>(١)</sup> ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٧﴾ نتيجة ذلك القول، وفيه تسلية لرسول الله.

(١) جزء من حديث عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه «إن الله خلق آدم، ثم مسح ظهره يمينه فاستخرج منه ذرية. فقال: خلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون. ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية. فقال: خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون...» الحديث وليس فيه: ولا أبالي.

أخرجه أبو داود في كتاب السنة، باب: في القدر ٧٩/٥ حديث (٤٧٠٣) والترمذي في كتاب التفسير، باب: ومن سورة الأعراف ٢٦٥/٥ حديث (٣٠٨٤) ومالك في الموطأ في كتاب القدر، باب: النهي عن القول بالقدر ٨٩٨/٢ حديث (٢) وأحمد في المسند ٥٤/١ حديث (٣١١) وابن حبان في كتاب التاريخ، باب: ذكر إخراج الله جلّ وعلا من ظهر آدم ذريته ٣٧/١٤ حديث (٦١٦٦) والحاكم في المستدرک في كتاب الإيمان ٨٠/١ حديث (٧٤).

٨- ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ ﴾ أي واصلة إليها، والغل: قيد يجمع به الأيدي إلى العنق، ولذلك يقال له: الجامعة، ويكون ملتقى طرفيه تحت العنق فيه عمود يمنع المغلول من أن يطأطئ رأسه ويوطئ قذاله<sup>(١)</sup>.

﴿ فَهُمْ مُقْمَحُونَ ﴾ (٨) من قمح البعير، (رفع)<sup>(٢)</sup> رأسه، أي تركت الأغلال رؤوسهم مرتفعة من الضيق، وهذا مثل ضربه الله لمنع التوفيق، وليبان حالهم من التصميم على الكفر، والإعراض، وعدم التأمل في آيات الله استكباراً، بالمغلول الذي لا يقدر على النظر خلفه ولا قدامه. ثم قرر ذلك وأكد به بقوله:

٩- ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا ﴾ حاجزاً، قرأ ابن كثير<sup>(٣)</sup> وحمزة والكسائي وحفص: بفتح السين، والباقون:

(١) القذال: جماع مؤخر الرأس. انظر: الصحاح للجوهري ١٣٤٠/٢.

(٢) سقطت من (ق).

(٣) هو أبو معبد، عبد الله بن كثير بن عمرو بن عبد المطلب، فارسي الأصل، أحد القراء السبعة وإمام أهل مكة في القراءة. ولد بمكة سنة ٥٤هـ، ولقي عبد الله بن الزبير، وأبا أيوب الأنصاري، وأنس بن مالك، ومجاهد، قرأ على عبد الله بن السائب، ومجاهد، ودرباس مولى ابن عباس، وأخذ القراءة عنه حماد بن سلمة، وحماد بن زيد، والخليل بن أحمد، وسفيان بن عيينة، وأبو عمرو بن العلاء، وغيرهم. وتوفي بمكة سنة ١٢٠هـ. راجع: التاريخ الكبير للبخاري ٣٠٤/١ ووفيات الأعيان لابن خلكان ٤١/٣ وغاية النهاية لابن الجزري ٤٤٣/١.

بالضم<sup>(١)</sup>، وعن أبي عبيد<sup>(٢)</sup>: الضم لفعل الخالق، والفتح لفعل المخلوق، ويتعارضان [٢٥٧/ب] ﴿فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ ١٠ ﴿شَيْئًا، أما الآفاق فلأن السدين قد أحاطا بها، وأما السدين<sup>(٣)</sup> فلأن الشيء إذا قرب غاية لا يمكن رؤيته.

١٠ - ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ١٠ ﴿لأنهم أهل الطبع.

١١ - ﴿إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ أي الإنذار الذي يترتب عليه الغرض، لأن مطلق الإنذار عام لهم ولغيرهم، والذكر: القرآن، أو

(١) راجع هذه الأقوال في: إعراب القراءات وعللها لابن خالويه ٢٢٩/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٥٩٦ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١٠٧٠/٣.

(٢) في نسخة (ص) أبو عبيدة. قلت: قال مكّي في الكشف عن وجوه القراءات السبع ص ٧٥ بعد أن نسب هذا القول إلى أبي عبيد: وهذا القول من قول عكرمة وأبي عبيدة. قلت: وأبو عبيد هو: القاسم بن سلام الهروي، ولد بهراة وتعلم بها. محدث حافظ، فقيه، مقرئ، أديب. أخذ عن أبي زيد الأنصاري، وأبي عبيدة معمر بن المثنى، والأصمعي وغيرهم من البصريين، وأخذ عن ابن الأعرابي، والفراء والكسائي وغيرهم من الكوفيين، قال عنه الداني: إمام أهل دهره في جميع العلوم، صاحب سنة، ثقة مأمون. حج وتوفي بمكة قال البخاري: سنة ٢٢٤هـ.

راجع: التاريخ الصغير للبخاري ٣٥٠/٢ ووفيات الأعيان لابن خلكان ٦٠/٤ وغاية النهاية لابن الجزري ١٧/٢.

(٣) كذا في جميع (النسخ الخطية) بالنصب. والصواب: السدان بالرفع، لأنه مبتدأ.



أعم ﴿وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ﴾ حال كونه ملتبساً بالغيب لأخبارك، أو بقلبه الذي هو غائب عن الخلق، وفي ذكر الرحمن مع الخشية إشارة إلى أن لا يغتر برحمانيته فإنه شديد العقاب. ﴿فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾ (١١)

لا مَنْ فِيهِ وَلَا تَعْب.

١٢- ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتِ﴾ نبعثهم للجزاء، وعد ووعد، وعن الحسن<sup>(١)</sup>: نخرجهم من الشرك إلى الإيمان<sup>(٢)</sup> ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا﴾ من الأعمال الصالحة والطالحة.

قال حكيم بن حزام<sup>(٣)</sup>: يا رسول الله أرأيت أشياء كنت

(١) هو أبو سعيد، الحسن بن يسار البصري، من كبار التابعين، أبوه مولى زيد بن ثابت، وأمه خيرة مولاة أم سلمة. ولد بالمدينة في خلافة عمر، وحنكه عمر بيده. لازم العلم والعمل والجهاد، وكان من الشجعان الموصوفين. توفي سنة ١١٠هـ.  
راجع: صفة الصفوة لابن الجوزي ٢٣٣/٣ ووفيات الأعيان لابن خلكان ٦٩/٢ - ٧٣ وطبقات الحفاظ للسيوطي ص ٣٥.

(٢) راجع هذين القولين في: تفسير الزمخشري ١٦٨/٥ والقرطبي ١٥/١٥.

(٣) حكيم بن حزام بن خويلد، ابن أخي أم المؤمنين خديجة. أسلم عام الفتح، كان جواداً كريماً، أعتق في الجاهلية مائة رقبة وحمل على مائة بغير، وفعل مثل ذلك في الإسلام. توفي بالمدينة سنة ٦٠هـ.

راجع: صفة الصفوة لابن الجوزي ٧٢٥/١ - ٧٢٧ والإصابة لابن حجر ٢٧٨/٢ وشذرات الذهب لابن العماد ٢٥٤/١.

أتحنت<sup>(١)</sup> بها في الجاهلية فقال: «أسلمت على ما أسلفت»<sup>(٢)</sup>. ﴿وَأَثَرَهُمْ﴾<sup>(٣)</sup> الباقية بعدهم من علم علموه، وولد صالح تركوه، وسنة حسنة سنوها، وأضدادها من السيئات. وقيل: الآثار هي الخطى إلى المسجد، لما روى جابر<sup>(٤)</sup> أن بني سلمة أرادوا الانتقال إلى قرب مسجد رسول الله، فقال: «يا بني سلمة، دياركم تكتب آثاركم»<sup>(٥)</sup>.

(١) أتحنث؛ أي أتقرب بها إلى الله. انظر: النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ١/٤٣٢.  
(٢) كتب على حاشية (الأصل): رواه البخاري ومسلم. قلت: الحديث أخرجه البخاري في كتاب البيوع، باب: شراء المملوك من الحرابي وهبته وعتقه ٣٧٣/٢ حديث (٢١٠٧) ومسلم في كتاب الإيمان، باب: حكم عمل الكافر إذا أسلم ١١٣/١ - ١١٤ حديث (١٢٣).

(٣) هو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام، صحابي جليل، شهد ما بعد أحد من المشاهد، وهو من المكثرين في الرواية عنه صلى الله عليه وسلم. كانت له حلقة في المسجد النبوي يؤخذ عنه العلم، قال يحيى بن بكير: مات جابر سنة ٧٨هـ.  
راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٢/١٠٩ - ١١١ وصفة الصفوة لابن الجوزي ١/٦٤٨ والإصابة لابن حجر ٢/٤٥.

(٤) على هامش نسخة (ق، م) رواه مسلم وفيهما تكرار لفظ «دياركم تكتب آثاركم». قلت: روي هذا الحديث من طريق كهمس عن أبي نضرة عن جابر بدون تكرار، وروي من طريق الجريري عن أبي نضرة عن جابر بتكرار لفظ «دياركم تكتب آثاركم» والحديث أخرجه مسلم في كتاب المساجد، باب: فضل كثرة الخطى إلى المساجد ٤٦٢/١ حديث (٦٦٥) بطريقه والبيهقي في السنن الكبرى ٩١/٣ حديث (٤٩٨١) والطبري في تفسيره ٤٩٨/٢٠ وكلاهما من طريق كهمس. وأحمد في المسند ٤٧١/٣ حديث (١٤٩٧٤)، ٤٩٥/٣ حديث (١٥١٧٥) وكلاهما من طريق الجريري.

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ (١٣) ﴿فِي اللّٰوْحِ الْمَحْفُوظِ﴾.

١٣ - ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَّثَلًا﴾ لنفسك ولهم من قولهم: عندي من هذا الضرب كذا. أي اذكر لقومك قصة عجيبة ﴿أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ﴾ أي قصة أصحاب القرية، وهي أنطاكية<sup>(١)</sup> ﴿إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ (١٣) ﴿بَدَلِ اشْتِمَالِ مِنْ أَصْحَابِ الْقَرْيَةِ﴾.

١٤ - ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ﴾ هما يحيى، وبولس<sup>(٢)</sup>، وعن ابن إسحاق<sup>(٣)</sup>: تاروص وما روص، وعن مقاتل<sup>(٤)</sup> قومان ومالوص، وإسناد

وأخرجه البخاري عن أنس في كتاب فضائل المدينة، باب: كراهة النبي أن تعرى المدينة ٦٦٦/٢ حديث (١٧٨٨).

قلت: ولا يفهم من هذا الحديث أن الآية مدنية، لأن كل من أخرج هذا الحديث أعلاه لم يذكره سبباً للنزول، وقراءة النبي صلى الله عليه وسلم الآية عند قوله لهم لا تنافي تقدم النزول، وانظر: تفسير ابن عطية ٤٤٥/٤ وحاشية الشهاب على البيضاوي ٣/٨. (١) أنطاكية مدينة تركية شمال الشام.

(٢) في نسخة (ق) يونس.

(٣) هو محمد بن إسحاق بن يسار، صاحب المغازي والسير، ولد سنة ٨٠هـ، ونشأ بالمدينة، رأى أنس ابن مالك، وسعيد بن جبير بالمدينة، ارتحل إلى مصر والعراق واستقر ببغداد، وتوفي بها سنة ١٥١هـ.

راجع: وفيات الأعيان لابن خلكان ٢٧٦/٤ - ٢٧٧ وسير أعلام النبلاء للذهبي ٣٣/٧ وشذرات الذهب لابن العماد ٢٣٥/٢.

(٤) هو مقاتل بن سليمان البخلي المفسر، قال ابن المبارك: ما أحسن تفسيره لو كان ثقة. له تفسير كبير قام بتحقيقه الدكتور عبد الله شحاتة، وقد نشر منه بعض الأجزاء. توفي مقاتل سنة ١٥٠هـ.

الإرسال إليه، لأنه فعل رسوله المرسل بإذنه ﴿فَكَذَّبُوهُمَا فَعُزِّزْنَا بِثَالِثٍ﴾ هو شمعون، أي قوَّيناها من عزز المطر الأرض لبتها. وقرأ أبو بكر: مخففاً من عز غلب، والتشديد أبلغ<sup>(١)</sup>. وإنما حذف المفعول، لأن الغرض ذكر المعزز به. ﴿فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ﴾ وذلك أن أهل أنطاكية كانوا عبدة الأصنام، فأرسل إليهم عيسى اثنين يدعوهم إلى عبادة الله، فلما قُربا المدينة رأيا حبيباً النجار يرعى غنماً<sup>(٢)</sup>، فأخبراه: فقال: هل معكما آية؟ قالوا: نعم، نشفي المريض، ونبرئ الأكمه والأبرص، وكان له ابن مريض فمسحاه فشفي، ثم شفي على يديهما خلق كثير، ونما خبرهما إلى الملك فدعاهما وسألهما فأخبراه الخبر، فأمر بحبسهما، ثم أرسل عيسى شمعون فدخل متنكراً، وصاحب حاشية الملك حتى اتصل به ونال مكانة عنده، وكان يدخل معه بيت الأصنام، ويتذلل لها. فقال يوماً للملك: سمعت أنك حبست رجلين، فقال: نعم. قال: هل سمعت مقالتهما؟ قال: لا، قال: لو سمعت. فأرسل فدعاهما، (وسألهما الخبر)<sup>(٣)</sup> فأخبراه الخبر، فقال: ما

راجع: سير أعلام النبلاء للذهبي ٢٠١/٧ - ٢٠٢ ووفيات الأعيان لابن خلكان

٢٥٥/٥ - ٢٥٦ وشذرات الذهب لابن العماد ٢٢٨/٢.

(١) في رواية أبي بكر عن عاصم بالتخفيف، وفي رواية حفص عن عاصم بالتشديد، وبها قرأ الجمهور.

انظر: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٣٩ وإعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٢٣٠/٢.

(٢) في نسخة (ق) زيادة له.

(٣) ما بين القوسين سقط من (ص، ق، م).

آيتكما؟ فقالا: ما تتمنى، فدعا بغيلا مطموس العينين، فدعو الله فشق له بصراً، فأخذا بندقتين فوضعا موضع العينين فصارتا مقلتين، فقال له شمعون: أيها الملك لو سألت آهتك حتى تفعل<sup>(١)</sup> مثل هذا لكان شرفاً لك. قال ليس لي عنك سر، إن آهتنا لا تبصر، ولا تسمع، ولا تنفع، ولا تضر. ثم قال الملك: إن قدر إلهكم على إحياء ميت آمنا به، فدعيا بغيلا مات منذ سبعة أيام، فدعوا فقام، وقال: إني دخلت سبعة أودية من النار، وأنا أحذرکم ما أنتم فيه، وقال: إني نظرت إلى السماء ففتحت أبوابها، فرأيت شاباً حسناً يشفع لهؤلاء الثلاثة، فلما رأى شمعون أن القول قد أثر فيه دعاه إلى الله فأمن وآمن معه جمع، وصاح جبريل على من لم يؤمن فهلكوا<sup>(٢)</sup>.

- ١٥ - ﴿ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ﴾ لا مزية<sup>(٣)</sup> لكم زعماء أن البشر لا يكون رسولا. ﴿ وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ ﴾ من الوحي لا عليكم ولا (على)<sup>(٤)</sup> غيركم ﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴾ (١٥) تصریح بما علم ضمناً.
- ١٦ - ﴿ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴾ (١٦) أكدوا الكلام بأن واللام، وما يجري مجرى القسم لما قوى الإنكار منهم.

(١) في (ق) يفعل.

(٢) من الإسرائيليات ذكره الزمخشري في تفسيره ١٦٩/٥ والبيضاوي ٤٢٨/٤.

(٣) في (ص) لا مزيد.

(٤) سقطت من (الأصل، ص) والزيادة من بقية النسخ.



١٧- ﴿وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ (١٧) الواضح المؤيد بالمعجزات.

١٨- ﴿قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ﴾ تشاء منا بكم، أي بما سمعنا منكم نخاف أن يسخط علينا آلهتنا. وقيل: حبس عنهم المطر. ﴿لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ﴾ بالحجارة أو بالشتم. ﴿وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١٨) مؤلم.

١٩- ﴿قَالُوا طَيَّرْنَا بِكُمْ﴾ شؤمكم دائر معكم بسبب كفركم ﴿أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ﴾ جواب الشرط محذوف، أي تطيّرتم، أنكروا أن يكون التذكير الذي هو سبب السعادات كلها جالباً للشؤم ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ (١٩) دأبكم الإسراف في العصيان، وذلك أجلب شيء للشؤم، أو إضراب عن مجموع الكلام، أي أنتم قوم مسرفون في الضلالة<sup>(١)</sup>، ولذلك جعلتم سبب السعادة من أسباب الشؤم والشقاء.

٢٠- ﴿وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى﴾ هو حبيب النجار، وكان في غار يعبد الله، فلما بلغه أن القوم عزموا على قتل الرسل سعى إليهم وباح بإسلامه؛ ليشتغلوا عن الرسل ﴿قَالَ يَنْقُومِ اتَّبِعُوا

(١) في (ص) الضلال.

الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٠﴾ أَضَافَ الْقَوْمَ إِلَى نَفْسِهِ، وَأَطْلَقَ الرِّسْلَ إِظْهَاراً لِلنَّصَحِ.

٢١- ﴿اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا﴾ بِدَلٍّ مِنَ الْأَوَّلِ وَأَوْفَى بِالْمَقْصُودِ. ﴿وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ إِلَى [٢٥٨/أ] الْبُغْيَةِ فَلَا خَسَارَةَ لَكُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ.

٢٢- ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ أَيُّ مَالِكُمْ لَا تَعْبُدُونَ. بِدَلِيلِ قَوْلِهِ ﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿٢٢﴾، وَإِنَّمَا أَسْنَدَهُ إِلَى نَفْسِهِ إِبْرَازاً لَهُ فِي مَعْرَضِ الْمُنَاصَحَةِ وَأَنَّهُ لَا يَرِيدُ لَهُمْ إِلَّا مَا يَرِيدُ لِنَفْسِهِ.

٢٣- ﴿أَتَأْخُذُ مِنْ دُونِهِ ۚ ءَالِهَةً إِن يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا﴾ أَيُّ كَيْفِ أَفْعَلُ وَكَيْفِ يَتْرَكَ عَاقِلَ عِبَادَةٍ مِنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ إِلَى عِبَادَةٍ مِنْ لَا يَغْنِي فِي الدَّارَيْنِ شَيْئاً ﴿وَلَا يُنْقِذُونَ﴾ ﴿٢٣﴾ بِالنَّصْرِ وَالْمَغَالِبَةِ.

٢٤- ﴿إِنِّي إِذَا أَلْفَى ضَلَّالٍ مُبِينٍ﴾ ﴿٢٤﴾ وَاضِحٌ لَا يَخْفَى عَلَى أَحَدٍ.

٢٥- ﴿إِنِّي ءَامَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ﴾ ﴿٢٥﴾ أَيُّ اسْمَعُوا قَوْلِي وَأَطِيعُوا فَقَدْ أَرَشَدْتُكُمْ بِمَا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ. وَقِيلَ: لَمَّا أَرَدُوا قَتْلَهُ خَاطَبَ الرِّسْلَ، أَيُّ اسْمَعُوا كَلَامِي وَاشْهَدُوا لِي عِنْدَ اللَّهِ.

٢٦- ﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ﴾ استئناف كأنه قيل: ماذا كان جزاؤه بعد ذلك التصلب والتسخي بنفسه في نصر دينه، فقتل<sup>(١)</sup>؟ قيل له: ادخل الجنة، وإنما حذف له، لأن الغرض بيان عظم المقول لا المقول له، ولكونه معلوماً.

٢٧- ﴿قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ يَمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٣٧﴾ ليكون ذلك باعثاً لهم إلى اكتساب الإيمان. وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «نصح قومه حياً وميتاً»<sup>(٢)</sup> وفيه تنبيه للعالم أن لا يشتغل بالشتمات بأعدائه الجهلة، ويتلطف

(١) في (ق) فليل.

(٢) على حاشية (الأصل) رواه ابن أبي حاتم بإسناده إلى ابن عباس، ومثله في بقية النسخ بزيادة مرفوعاً.

قلت: أخرجه الطبراني في الكبير ٣٢٢/١١ حديث (١٢١٥٦) عن ابن عباس. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٨٦/٩: وفيه أبو عبيدة بن الفضل وهو ضعيف. وعن عروة بن الزبير أخرجه الطبراني في الكبير ١٤٧/١٧ - ١٤٨ حديث (٣٧٤)، والحاكم في المستدرک کتاب معرفة الصحابة، ذكر عروة بن مسعود ٧١٣/٣ حديث (٦٥٧٩)، والبيهقي في الدلائل باب: وفد ثقيف ٢٩٩/٥. وكلها من رواية ابن لهيعة وهو ضعيف.

وذكره أبو المظفر السمعاني في تفسيره ٣٧٤/٤ والزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ١٦٣/٣ حديث (١٠٧٣) ونسب روايته لابن مردويه في تفسيره، وذكره ابن كثير في

معهم، لعل أن يقتدوا به، ألا يرى إلى هذا العبد كيف تمنى الخير لقتلته السافكين لدمه. وقيل: تمنى أن يعلموا أنهم على خطأ، وأنه كان على الحق، وقد فاز ليكون ذلك زيادة في سروره، والأول أوجه للحديث المرفوع، وللتنبية المذكور. وما مصدرية، أو استفهامية، أو موصولة.

٢٨- ﴿وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾  
 لإهلاكهم والانتقام منهم، بل كانوا أحقر من ذلك، إذ كفى ذلك صيحة جبريل بهم، ﴿وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ﴾ (٢٨) وما اقتضت حكمتنا ذلك، وفيه إشارة إلى أن إنزال خمسة آلاف من الملائكة مسومين أو ألف مردفين إنما كان إجلالاً لقدرك، وإعظاماً لرتبتك التي لم يؤهل لها أحد من أولي العزم فضلاً عن حبيب النجار، ألا يرى كيف رفع جبريل مدائن لوط بريشة من جناحه.

تفسيره ٦٢٥/٣، ونسب تخريجه لابن أبي حاتم. وكل من ذكره - فيما سبق - يذكر قصة عروة بن مسعود حين أسلم ودعا قومه إلى الإسلام فقتلوه، وأن النبي صلى الله عليه وسلم شبهه بصاحب ياسين. وفي ابن مردويه زيادة أنه نصح قومه وهو في النزاع، فقال: اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلبوا منه الأمان قبل أن يبلغه موتي فيغزوكم، فما زال هذا كلامه حتى قبض. فقال صلى الله عليه وسلم: «لقد نصحهم حياً وميتاً» وشبهه بصاحب ياسين.

وذكره في تفسيره ابن عطية ٤٥١/٤ والقرطبي ٢٣/١٥ والماوردي ١٤/٥ ونسبه موقوفاً إلى ابن عباس.

٢٩- ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ أي ما كانت الأخذة إلا صيحة واحدة من جبريل، وقرأ ابن مسعود<sup>(١)</sup> رضي الله عنه: زقية<sup>(٢)</sup> واحدة. من زقا الطير يزقو إذا صاح<sup>(٣)</sup> ﴿فَإِذَا هُمْ خَعَمُودٌ﴾<sup>(٤)</sup> كما يخمّد النار استعارة تبعية أي يموتون.

٣٠- ﴿يَحْشَرُهُ عَلَى الْعِبَادِ﴾ أي المشركين كأنه قال: تعالى<sup>(٥)</sup>. فإن هذا أوانك وهو ما دل عليه ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّن رَّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾<sup>(٦)</sup> فإن من استهزأ بناصح دال على خير الدارين حقيق بأن يتلف عليه، أو الملائكة والمؤمنون يتحسرون عليهم كما تمنى حبيب إيمان

---

(١) هو عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب، أمه أم عبد. أول من جهر بالقرآن بمكة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، حفظ سبعين سورة من في رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال صلى الله عليه وسلم: «من أحب أن يسمع القرآن غصاً كما أنزل، فليسمعه من ابن أم عبد». مات بالمدينة، ودفن بالبقيع سنة ٣٢هـ.

راجع: صفة الصفوة لابن الجوزي ١/٣٩٥ وأسد الغابة لابن الأثير ٣/٣٥٦ - ٣٦٠ والإصابة لابن حجر ٦/٢١٤ - ٢١٧.

(٢) وهي قراءة شاذة.

راجع: مختصر شواذ القراءات لابن خالويه ص ١٢٥، والمحتسب لابن جني ٢/٢٥٢.

(٣) كتب على الحاشية في جميع (النسخ الخطية) ومن أمثالهم: أثقل من الزواقي. وذلك أنهم كانوا يسمرون بالليل إلى وقت صياح الديكة فإذا صاحت تفرقوا.

(٤) بفتح اللام وسكون الياء ويجوز كسر اللام في لغة ضعيفة. أي أحضري.

انظر: حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي ٨/١٧.



قومه بعد موته، أو تحسير<sup>(١)</sup> من الله تعالى على عظم ما جنوه على أنفسهم كالتعجب والضحك<sup>(٢)</sup> على سبيل (الاستعارة)<sup>(٣)</sup>.

٣١- ﴿الْمَيُورُوا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ﴾ أي قد علموا ذلك فهاهم لا يعتبرون، والفعل قد علق عن العمل في كم، لأن الخبرية أصلها الاستفهام ﴿أَنْتُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ (٣١) بدل من كم أهلكنا [ال]<sup>(٤)</sup> معنى: أي ألم يروا كثرة إهلاكهم غير راجعين.

(١) التحسير والحسرة: الندم والتلهف على أمر فائت، والله تعالى منزّه عنه، ولذا قال المؤلف رحمه الله: على سبيل الاستعارة. قلت: وفي معنى الآية وجه رابع، وهو أحسن ما قيل في معنى الآية. ذكره الطبري في تفسيره ٥١١/٢٠ - ٥١٢ قال في معناها: يا حسرة العباد على أنفسهم. وذكر أنه في بعض القراءات كذلك.

انظر هذه الأقوال في: تفسير الزمخشري ١٧٥/٥ وابن عطية ٤٥٢/٤ والقرطبي ٢٦/١٥.

(٢) تشبيه المؤلف رحمه الله وغفر له التعجب والضحك بالحسرة المحالة على الله، وجعلها من قبيل الاستعارة، هو تأويل لحقيقة هاتين الصفتين وصرف لهما عن ظاهرهما. ومذهب أهل السنة والجماعة إثبات صفتي التعجب والضحك لله على ما يليق بجلاله وعظمته كسائر الصفات من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل، على حد قوله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (الشورى: ١١).

راجع: الحجة في بيان المحجة للأصبهاني ٤٦٥/١، ٤٩٠/٢ - ٤٩١ والأسماء والصفات لابن تيمية ٤٧٣/٢ - ٤٧٦.

(٣) سقطت من (م).

(٤) زيادة ال يتطلبها السياق.

٣٢- ﴿وَأِنْ كُلَّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ (٣٢) ﴿إِنْ مَخْفَفَةٌ وَاللَّامُ هِيَ الْفَارَقَةُ وَمَا مَزِيدُهُ. وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَعَاصِمٌ<sup>(١)</sup> وَحَمْزَةٌ: لَمَّا مُشَدِّدًا بِمَعْنَى إِلَّا وَإِنْ نَافِيَةٌ<sup>(٢)</sup>، وَإِنَّمَا جَمَعَ بَيْنَ كُلٍّ وَجَمِيعٍ لِإِفَادَةِ كُلِّ مَعْنَى الْإِحَاطَةِ، وَجَمِيعُ الْاجْتِمَاعِ، كَقَوْلِهِ: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ يَجْمَعُ لَهُ النَّاسُ﴾ [هود: ١٠٣]، لِأَنَّهُ فَعِيلٌ بِمَعْنَى الْمَفْعُولِ، وَلَدَيْنَا: ظَرَفٌ لَهُ أَوْ لِمُحْضَرُونَ.

٣٣- ﴿وَأَيُّهُمْ أَلْأَرْضُ أَلَمَيَّةٌ﴾ ﴿قَرَأَ نَافِعٌ<sup>(٣)</sup>: مُشَدِّدًا<sup>(٤)</sup>﴾ «أَحْيَيْنَاهَا»

(١) هو أبو بكر، عاصم بن أبي النجود - بفتح النون وضم الجيم - واسم أبي النجود بهذلة. ويقال: أبو النجود اسم أبيه، وبهذلة اسم أمه. ولد في إمرة معاوية. وهو معدود في صفار التابعين. قرأ القرآن على أبي عبد الرحمن السلمي، ورزين بن حبيش، وانتهت إليه رئاسة الإقراء بالكوفة بعد وفاة أبي عبد الرحمن السلمي، وكان أحسن الناس صوتاً بالقرآن، توفي سنة ١٢٧هـ. وقيل: ١٢٨هـ.  
راجع: التاريخ الصغير للبخاري ٩/٢ ووفيات الأعيان لابن خلكان ٩/٣ وسير أعلام النبلاء للذهبي ٢٥٦/٥.

(٢) وقرأ الباقون: بالتخفيف على أن ما زائدة.  
راجع: المبسوط لابن مهران ص ٣١٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٥٩٧ والكشف عن وجوه القراءات لمكي ٢١٥/٢.

(٣) هو أبو عبد الرحمن، نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم، إمام دار الهجرة في القراءات، وأحد القراء السبعة الأعلام، ثقة صالح، أصله من أصبهان. أخذ القراءة عرضاً عن جماعة من التابعين منهم: عبد الرحمن بن هرمز، وأبي جعفر القارئ، والزهري، وغيرهم، وروى القراءة عنه مالك بن أنس، والأصمعي، وأبو عمرو بن العلاء، وقالون، وورش، والليث بن سعد، وغيرهم كثير، توفي سنة ١٦٩هـ. وقيل: غير ذلك.  
راجع: كتاب السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٣ - ٦٤ ومعرفة القراء الكبار للذهبي ١٠٧/١ - ١١١ وغاية النهاية لابن الجزري ٣٣٠/٢ - ٣٣٤.

(٤) الميَّة بتشديد الياء. وقرأ الباقون: بالتخفيف.  
انظر: التذكرة في القراءات الثمان لابن غلبون ٥١٢/٢ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١٠٧٢/٣ والنشر في القراءات العشر لابن الجزري ١٦٩/٢.

استئناف لبيان كونها آية أو صفة الأرض، إذ لم يرد بها معينة أو خبر الأرض، والجملة خبر آية. ﴿وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا﴾ جنسه الشامل لأنواع شتى. ﴿فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ﴾ (٣٣) قدم للدلالة على أن الحب أعظم وأعم معاشهم.

٣٤- ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ﴾ لم يذكر التمر مع الحب والأعناب لاختصاص شجره بمزيد الصنع وكثرة المنافع، وفي الحديث «إنه مثل المسلم»<sup>(١)</sup> ﴿وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ﴾ صفة محذوف أي شيئاً من العيون، أو من زائدة<sup>(٢)</sup> كما قاله الأخفش<sup>(٣)</sup>.

(١) على حاشية (الأصل، ق، م) رواه البخاري: قلت: نص الحديث عن أبي موسى الأشعري، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَثَلُ الْمُؤْمَنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الْأُتْرَجَةِ، رِيحُهَا طيبٌ وَطَعْمُهَا طيبٌ. وَمَثَلُ الْمُؤْمَنِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ التَّمْرَةِ. لَا رِيحَ لَهَا وَطَعْمُهَا حَلْوٌ. وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ...» الحديث.

وقد أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة، باب: ذكر الطعام ٢٠٧٠/٥ حديث (٥١١١) ومسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب: فضيلة حافظ القرآن ٥٤٩/١ حديث (٧٩٧).

(٢) الزيادة هنا لا يقصد بها الحشو الذي لا فائدة فيه فكتاب الله منزّه عن ذلك، ولا يوجد فيه حرف إلا لمعنى مقصود وإنما هو اصطلاح نحوي يقصد به أن المعنى يمكن أن يستقيم بدونه، وقد أتى به لئلا تكون دقيقة، قد تكون للتبعض كما هنا، وقد تكون لغير ذلك.

(٣) تفسير البيضاوي ٤/٤٣٣، وانظر: معاني القرآن للأخفش ١/١٠٥ باب زيادة (مِنْ) والأخفش: هو أبو الحسين، سعيد بن مسعدة البلخي ثم البصري، أحد أئمة النحاة من

٣٥- ﴿لِيَأكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾ أي ثمر المذكور أو ثمر النخيل،  
 ويعلم حال الأعناب منه، أو الأصل من ثمرنا، فالتفت إلى الغيبة إشارة إلى  
 انحطاط الثمر عن الحب، وقرأ حمزة والكسائي: ثُمْر بضمين لغة منه، أو  
 جمع ثمار<sup>(١)</sup>. ﴿وَمَا عَمَلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾ ما موصولة أو موصوفة (أي الذي  
 أو)<sup>(٢)</sup> أي شيء عملته أيديهم، ولهم فيه صنع، وهو ما يتخذ من الثمار:  
 كالدبس وأشباهه، أو نافية، أي ليس ذلك الثمر بكسبهم وإن غرسوا  
 وسقوا، بل هو خلق الله، كقوله: ﴿أَشْرَرُ مَخْلُوقَةٍ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾  
 [الواقعة: ٥٩] وهذا أَمَسُّ لكونه آية. وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر:  
 بحذف الهاء<sup>(٣)</sup>، لجواز حذف المفعول عائداً كان أو غير عائداً. وليس فيه

البصريين. أخذ عن سيويه وهو أسن منه. غلب لقب الأخفش عليه حينما يذكر مجرداً  
 من الكنية والاسم. وكان معتزلياً حاذق الجدل. توفي سنة ٢١٥هـ. وقيل: غير ذلك.  
 راجع: معجم الأدباء للحموي ٣/٣٨٢-٣٨٦ وسير أعلام النبلاء للذهبي ١٠/٢٠٦-  
 ٢٠٨ وبغية الوعاة للسيوطي ١/٥٩٠.

(١) قوله: بضمين أي على الثاء والميم في (ثُمْر) وهي لغة فيه كخشبة وخُشْب، أو ثُمْر  
 جمع ثمار وثمار جمع ثَمرة فهو جمع الجمع. وقرأ الباقون: بفتح الثاء والميم (ثَمَر) جمع  
 ثَمرة كشجرة وشجر.

راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٢٦٤ وإعراب القراءات السبع لابن خالويه  
 ١٦٦/١ وإتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر للدمياطي ص ٢٧٠.

(٢) كتبت في (الأصل) على الحاشية وسقطت من (ق، م).

(٣) راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٤٠ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٥٩٨

تأييد للوجه الأول<sup>(١)</sup>، لأن حذف العائد إلى الموصول أو الموصوف [٢٥٨/ب] إنما يكون أحسن إذا لم يعارضه قوة المعنى ومناسبة المقام.

﴿أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ (٣٥) أبلغ من الأمر، لأنه إنكار على الترك.

٣٦- ﴿سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ

أَنْفُسِهِمْ﴾ نزه ذاته عن الشريك؛ لتفرده بخلق ما في الآفاق والأنفس من الأجناس والأصناف، ﴿وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٣٦) ما هيأتها وخواصها مفصلة، وإنما أعلمهم بها مجملة للدلالة على كمال القدرة. روي أن موسى سأل ربنا تعالى، أنك لما قلت للسموات والأرض: ﴿أَنْتِنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ (١١) [فصلت: ١١] لو قالتا: أبينا، ما كان عقابهما؟ قال: كنت أمر دابة تبتلعهما، قال: يا رب وأين تكون تلك؟ قال: في مرج من المروج. قال: يا رب وأين يكون ذلك المرج؟ قال: في غامض علمنا<sup>(٢)</sup>.

(١) على حاشية (الأصل): قائله القاضي، وعلى حاشية (ق، م) رد على القاضي. قلت: يريد المؤلف رحمه الله أن يبين أن حذف الهاء من «عملته» لا يؤيد أن ما موصولة، كما قاله القاضي البضاوي في تفسيره ٤٣٣/٤.

(٢) ذكره القرطبي في تفسيره ٣٢٩/١٥ ونسبه إلى الثعلبي، ولم أجده في غيره مما تيسر لي من مراجع. وقد ذكره المؤلف رحمه الله بصيغة التضعيف روي. ولعله من الأحاديث الإسرائيلية.

٣٧- ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمْ أَلَّيْلٌ نَسَلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ ننزعه<sup>(١)</sup> ونكشطه عن مكانها وملقى ظلها<sup>(٢)</sup>، والكلام في الإعراب ما سبق في ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمْ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ﴾ [يس: ٣٣] ﴿فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ﴾ (٣٧) داخلون في الظلام.

٣٨- ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ لمكان استقرارها من فلكها، وهو ما تنتهي إليه في آخر السنة، شبه بمستقر المسافر، أو منتهى المشرق والمغرب، وهو أقصى ما تنتهي إليه منهما ثم ترجع، أو لحد من مسيرهما كل يوم وهو المغرب، أو الوقت الذي ينقطع فيه جريها عند خراب العالم، ويؤيد هذا ما روى أبو ذر<sup>(٣)</sup> أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال:

(١) على حاشية (الأصل) كالشاة تسلخ من الجلد.

(٢) كذا في جميع (النسخ الخطية) مكانها وملقى ظلها. والصواب: مكانه وملقى ظله، لأن الضمير يعود إلى الليل وهو مفرد مذكر.

(٣) أبو ذر الغفاري، اسمه جندب بن جنادة على الصحيح، أسلم أول مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ثم عاد إلى بلاد قومه غفار، وقدم على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الخندق. كان رأساً في العلم والزهد والجهاد وصدق اللهجة. قال عنه النبي صلى الله عليه وسلم: «ما أقلت الغبراء ولا أظلت الخضراء من رجل أصدق من أبي ذر» مات بالربذة قرب المدينة سنة ٣٢هـ.

راجع: صفة الصفوة لابن الجوزي ٥٨٤/١ - ٦٠٠ ومرآة الجنان للياضي ٨٨/١ والإصابة لابن حجر ١١٨/١١.

«إن الشمس إذا غربت تذهب فتسجد تحت العرش، فيقال لها: اذهبي، فاطلعي حيث كنت تطلعين. ويوشك أن تستأذن فلا يؤذن لها. ويقال: ارجعي حيث جئت. فتطلع من مغربها»<sup>(١)</sup>.

ذلك الجري على هذا المنوال. ﴿تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ﴾ الغالب القاهر ﴿الْعَلِيمِ﴾ الكامل (العلم)<sup>(٢)</sup> بالأشياء ودقائق أحوالها التي يدهش منها الفطن.

٣٩- ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ﴾ ذا منازل، أو مسيره في منازل، نصب بإضمار المفسر، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو<sup>(٣)</sup>: بالرفع<sup>(٤)</sup> على

(١) أخرج هذا الحديث البخاري في بدء الخلق، باب: صفة الشمس والقمر ١١٧٠/٣ حديث (٣٠٢٧)، ومسلم في الإيمان، باب: الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان ١٣٨/١ (حديث ١٥٩).

(٢) كتبت على الحاشية في (الأصل) وسقطت من (ص).

(٣) هو أبو عمرو، زيان بن عمار التميمي المازني البصري، ويلقب أبوه بالعلاء. أحد القراء السبعة، من أئمة اللغة والأدب، ولد بمكة سنة ٦٨هـ، ونشأ بالبصرة، وليس في القراء السبعة أكثر شيوعاً منه، وهو وابن عامر عريان والباقون من القراء موالي. توفي أبو عمرو بالكوفة سنة ١٥٤هـ.

راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٧٩ - ٨٥ ومعجم الأدباء للحموي ٣/٣٤٥ - ٣٤٨. وغاية النهاية لابن الجزري ١/٢٨٨ - ٢٩٢.

(٤) انظر هذه الأقوال في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٤٠ والمبسوط في القراءات لابن مهران ص ٣١٢.

الابتداء، وما بعده خبر، والعطف على السابقة، وهو المختار للتقوى والسلامة عن التقدير، ويجوز انظامه<sup>(١)</sup> في سلك الآيات كأنه قيل: ومن آياته الليل، ومن آياته الشمس، ومن آياته القمر، وهي ثمانية وعشرون موزعة على اثني عشر برجاً، ثم يستتر إلى أن يهل.

﴿حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ (٣٩) العرجون: فعلون من الانعراج وهو الانعطاف، وهو ما عليه حبات الرطب بمثابة العنقود من العنب، والقديم ما تقادم عهده، لأنه يدق ويصغر وينحني، فشبه به من ثلاثة أوجه.

٤٠ - ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ﴾ فتزيل<sup>(٢)</sup> سلطانه، وتبطل<sup>(٣)</sup> ما نيظ به من الفوائد، ﴿وَلَا أَلِيلُ سَابِقُ النَّهَارِ﴾ أي آيته آيته<sup>(٤)</sup>، إذ الكلام فيهما يدل عليه السابق واللاحق، وإنما أوتر طريق الكناية ليدمج فيه الإشارة إلى اختلاف الليل والنهار أيضاً، ولما ذكر في الشمس الإدراك

(١) في نسخة (ق) انتظامه.

(٢) في نسخة (ص، ق) فيزيل.

(٣) في نسخة (ق) ويبطل.

(٤) على حاشية نسخة (الأصل) كتب الإيضاح التالي: أي آية الليل آية النهار لدورانهما

على النيرين، ولا ينافيه قوله تعالى ﴿فَحَوَّنَا آيَةَ أَلِيلٍ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصَرَةً﴾ [الإسراء: ١٢] لأن ذلك معنى آخر.



الدال على أنها طالبة للحاق أردفه بلا ينبغي، أي لا يصح ذلك لها. ولما نفى السبق في القمر، لأنه أسرع سيراً أكدّه بالجملة الاسمية، فلم يبق لذكر الابتغاء وجه. ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ﴾ أي كل واحد، والتنوين عوض. ﴿يَسْبَحُونَ﴾ يسيرون سريعاً من سبح إذا جرى، أو من السباحة في الماء، وهذا صريح في أن الحركة للكوكب خلاف ما عليه أهل النجوم.

٤١ - ﴿وَأَيُّهُمُ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ﴾ المملوء من شحن السفينة أو قرها، وهي سفينة نوح عليه السلام، وإنما ذكر ذريتهم دون أنفسهم، لأنه أعرق في الامتنان، أو أريد سائر السفن. والذرية أولادهم ونسأؤهم، فإن الذرية يطلق عليها إطلاق السماء على المطر. وقرأ نافع وابن عامر: ذريات بالجمع<sup>(١)</sup>.

٤٢ - ﴿وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِن مِّثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ﴾ أي من مثل سفينة نوح أو من الإبل، فإنها سفائن البر.

٤٣ - ﴿وَلِئِنْ نَشَأْ نُغْرِقَهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ﴾ فلا مغيث لهم، مصدر في الأصل كالصراخ ﴿وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ﴾ ينجون من الموت (بشيء)<sup>(٢)</sup>.

(١) راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٤٠ والمبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣١٢.

(٢) في (ص) لشيء وسقطت من نسخة (ق، م).

٤٤ - ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا﴾ إلا لرحمة ﴿وَمَتَعًا﴾ ولتمتع بالحياة، أو

لكن رحمة وتمتعاً ﴿إِلَىٰ حِينٍ﴾ إلى وقت آجالهم التي لا بد لهم منها.

٤٥ - ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ﴾ ما تقدم وما

تأخر من الذنوب، أو نوائب السماء والأرض، أو عذاب الدنيا والآخرة، أو

ما تقدم من عقوبات الله للأمم المكذبة أن ينزل بكم مثلها وما تأخر من

عذاب الآخرة. ﴿لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ﴾، لتكونوا راجين رحمة الله، وجواب إذا

محذوف<sup>(١)</sup>، دل عليه قوله:

٤٦ - ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِّنْ آيَةٍ مِّنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾

أي دأبهم الإعراض عند مجيء كل آية.

٤٧ - ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ هم الدهرية<sup>(٢)</sup> ﴿قَالَ الَّذِينَ

كَفَرُوا﴾ أي الذين قيل لهم ﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي في شأنهم

﴿أَنْطِيعُ مَنْ لَّوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطِيعُهُ﴾ تهكماً بالمؤمنين القائلين بإله متصف

بالمشيئة والاقترار، ولما كان [٢٥٩/أ] مدار الإيمان على تعظيم الله والشفقة

على خلقه سلب عنهم الوصفين في الآيتين ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ

(١) على حاشية (الأصل): أي أعرضوا.

(٢) الذين نفوا وجود الصانع تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.

مُبِين ﴿ من كلام الكفار، أو جواب المؤمنين أو قول الله تجهيلاً لهم.

٤٨- ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ﴾ هو الذي أشير إليه بقوله: ﴿ وَمَا

خَلَقَكُمْ ﴾ [يس: ٤٥] أي عذاب يوم القيامة. ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ في دعواكم.

٤٩- ﴿ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾ هي نفخة الفزع وهي الأولى

﴿ تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴾ أي تأخذهم وهم غافلون مشغولين بالخصومات في متاجرهم ومعاملاتهم، أو تأخذهم وهم يخصمون المؤمنين مدلين بحجتهم الفاسدة على أن لا بعث. قرأ ابن كثير وورش عن نافع، وهشام<sup>(١)</sup> عن ابن عامر: بفتح الخاء وتشديد الصاد، على أن أصله يختصمون، فأدغمت التاء في الصاد للتقارب، وأبو عمرو وقالون<sup>(٢)</sup>

(١) هو هشام بن عمار بن نصير بن ميسرة، أبو الوليد السلمي. شيخ أهل دمشق ومفتيهم، وخطيبهم ومقرئهم ومحدثهم. ولد سنة ١٥٣ هـ. أخذ القراءة عرضاً على عراك بن خالد المري عن يحيى بن الحارث الذماري عن عبد الله بن عامر. وثقه يحيى بن معين. وقال أبو زرعة الرازي. من فاته هشام يحتاج أن ينزل في عشرة آلاف حديث. توفي سنة ٢٤٥ هـ. راجع: المبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٤٤ ومعرفة القراء للذهبي ١٩٥/١ - ١٩٨. وغاية النهاية لابن الجزري ٣٥٤/٢ وشذرات الذهب لابن العماد ٣/٢١٠.

(٢) هو أبو موسى، عيسى بن ميناء بن وردان الزرقى مولى بني زهرة، ولد سنة ١٢٠ هـ. كان إماماً عالماً انتهت إليه الرئاسة في النحو والعربية والقراءة في زمانه بالحجاز. وهو من

كذلك، إلا أنها اختلستا<sup>(١)</sup> الفتحة، لكونه أخف وكافياً في تحريك الساكن. وقرأ عاصم والكسائي وابن ذكوان<sup>(٢)</sup> عن ابن عامر: بكسر الخاء وتشديد الصاد، تحريكاً للساكن بالكسر الذي هو الأصل فيه، وحمزة: بإسكان الخاء وتخفيف الصاد<sup>(٣)</sup>.

أصحاب نافع، ويقال: إنه ربيب نافع، وهو الذي لقبه بقالون - بمعنى جيد في الرومية - لجود قراءته. كان قالون شديد الصمم فكان ينظر إلى شفتي القارئ فيرد عليه اللحن والخطأ. توفي قالون سنة ٢٢٠هـ.

راجع: معرفة القراء للذهبي ١/١٥٥ - ١٥٦ ومرآة الجنان لليافعي ٢/٨٠ وغاية النهاية لابن الجزري ١/٦١٥ والنجوم الزاهرة لابن تغري بردي ٢/٢٣٥.

(١) الاختلاس: الإسراع بالحركة والنطق بها من غير إشباع.

انظر: التلخيص في القراءات الثمان لأبي معشر ص ٥٣ والقواعد والإشارات لابن أبي الرضا ص ٥٢.

(٢) هو أبو عمرو، عبدالله بن أحمد بن بشير بن ذكوان، شيخ الإقراء بالشام، وإمام جامع دمشق. أخذ القراءة عن أيوب بن تميم التميمي عن يحيى بن الحارث الذماري عن عبد الله بن عامر. قال أبو زرعة الدمشقي: ما في الوقت أقرأ من ابن ذكوان، ولد ابن ذكوان سنة ١٧٣هـ، وتوفي سنة ٢٤٢هـ.

راجع: المبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٤٤ وغاية النهاية لابن الجزري ١/٤٠٤ - ٤٠٥ وشذرات الذهب لابن العماد ٢/١٠٠.

(٣) راجع هذه الأقوال في: معاني القراءات لأبي منصور الأزهري ٢/٣٠٨ وإعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٢/٢٣٤ والتذكرة في القراءات الثمان لابن غلبون ٢/٥١٣.

٥٠ - ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً﴾ في أمر من أمورهم ﴿وَلَا إِلَى

أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾، بل يموتون حيث أخذتهم. وقيل: تحيط بهم النار، وتسوقهم أحياء إلى المحشر، تبيت معهم حيث باتوا، كما جاءت به الأحاديث<sup>(١)</sup>.

٥١ - ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ نفخة البعث ﴿فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾

جمع جدث، وهو القبر ﴿إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾ يسرعون.

٥٢ - ﴿قَالُوا يَا بَوَلَّيْنَا مَن بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا﴾ موضع نومنا، لما شاهدوا

(١) كتب على الحاشية في جميع (النسخ الخطية) رواه البخاري وغيره. قلت: الذي رواه البخاري حديث أنس أخرجه البخاري في مواضع منها: في كتاب التفسير، باب: قوله: ﴿مَنْ كَانَتْ عَذْوًا لِّجَبْرِيلَ﴾ ١٦٢٨/٤ حديث (٤٢١٠) وفيه قوله صلى الله عليه وسلم: «أول أشراف الساعة نار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب...». وأما ما في غيره فحديث حذيفة بن أسيد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات»: وذكر منها «نار تخرج من قعر عدن تسوق الناس إلى المحشر، تبيت معهم إذا باتوا، وتقبل معهم إذا قالوا».

أخرجه مسلم في كتاب الفتن، باب: في الآيات التي تكون قبل الساعة ٢٢٢٥/٤ - ٢٢٢٧ (حديث ٢٩٠١) وأبو داود في كتاب الملاحم، باب: أمارات الساعة ٤٩١/٤ حديث (٤٣١١) والترمذي في كتاب الفتن، باب: ما جاء في الحسف ٤٤٧/٤ حديث (٢١٨٨) وابن ماجه في كتاب الفتن، باب: الآيات ٣٨٨/٤ (حديث ٤٠٥٥).

أهوال القيامة عدّوا عذاب القبر راحةً. وعن مجاهد<sup>(١)</sup> والحسن وقتادة<sup>(٢)</sup>:  
يرفع الله عنهم العذاب بين النفختين فيهجعون هجعة<sup>(٣)</sup>. ﴿هَذَا مَا وَعَدَ  
الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ مبتدأ وخبر، أو هذا صفة مرقدنا،  
وما وعد الرحمن مبتدأ، وخبره محذوف، أي ما وعده الرحمن وصدق فيه  
المرسلون حق أو وقع، أو خبر محذوف، وما موصولة أو مصدرية، وهو من

(١) هو أبو الحجاج، مجاهد بن جبر، وهو مولى للسائب بن أبي السائب، ولد في خلافة  
عمر، مقرأ، مفسر، حافظ، كثير الحديث. قال مجاهد: عرضت القرآن على ابن  
عباس ثلاث عرضات أقفه عند كل آية أسأله فيمن نزلت؟ وكيف كانت؟ قال قتادة:  
أعلم من بقي بالتفسير مجاهد، وقال سفيان الثوري: إذا جاءك التفسير من مجاهد  
فحسبك به. توفي مجاهد سنة ١٠٣هـ. وقيل غير ذلك.

راجع: سير أعلام النبلاء للذهبي ٤/٤٤٩ - ٤٥٧ وطبقات المفسرين للداودي ٢/٣٠٥ -  
٣٠٨ وشذرات الذهب لابن العماد ٢/١٩.

(٢) هو قتادة بن دعامة السدوسي البصري، الضريع المفسر الحافظ. كان تابعياً عالماً كبيراً، آية  
في الحفظ، إماماً في النسب، رأساً في العربية واللغة وأيام العرب. قال قتادة: ما قلت  
لمحدث قط أعد علي، وما سمعت أذناني قط شيئاً إلا وعاه قلبي، وقال شيخه ابن  
سيرين: قتادة أحفظ الناس. ولد قتادة سنة ٦٠هـ، وتوفي بواسط سنة ١١٧هـ.

راجع: وفيات الأعيان لابن خلكان ٤/٨٥، وطبقات المفسرين للداودي ٢/٤٧ - ٤٨  
وشذرات الذهب لابن العماد ٢/٨٠.

(٣) انظر قول مجاهد والحسن وقتادة. في: تفسير الطبري ٢٠/٢٣٢ وتفسير السمعاني  
٤/٣٨٢.

كلام الكفار، إقراراً بما كذبوا به من قبل، (أو كلام الملائكة، أو المؤمنين)<sup>(١)</sup> أو كلام الفريقين معاً، والسؤال وإن كان عن الباعث إلا أنهم عدلوا عن السنن الظاهرة بخطيئة لهم، حيث حسبوه بعث النائم، كأنهم قالوا: الباعث معلوم، وليس ذلك البعث الذي يظنونونه<sup>(٢)</sup>، بل هو بعث آخر ذو الأهوال والأفزع الذي جاءت به الرسل والكتب.

٥٣- ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ هي النفخة الأخيرة. ﴿فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ بمجرد الصيحة، تهوين لأمر الساعة، وأنها لا تحتاج إلى أسباب.

٥٤- ﴿فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ تصوير لذلك الموعود في صورة الحاضر، تمكيناً له في النفس، وترغيباً للسامعين، ولطفاً بهم، وكذلك قوله:

٥٥- ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَّهُونَ﴾ الفاكهة والفكه المتنعم، ومنه الفكاهة: وهي حديث ذوي الأنس والعشرة، والتنكير في شغل للتعظيم أي في أي شغل. عن ابن عباس رضي الله عنه هو: افتضاض

(١) ما بين القوسين كتب على حاشية (الأصل)، وسقط من نسخة (ص).

(٢) في نسخة (ص) تظنونونه بالتاء.

الأبكار، وضرب الأوتار<sup>(١)</sup>، وعن ابن كيسان<sup>(٢)</sup> التزاور، وعن الحسن عن أهل النار وعذابهم. وقيل: في ضيافة الله تعالى<sup>(٣)</sup>. وروى ابن ماجه<sup>(٤)</sup>

(١) جمع المؤلف رحمه الله أثرين عن ابن عباس أولهما: قوله: «افتضاض الأبكار» أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره ٥٣٤/٢٠ وأبو نعيم في صفة الجنة ص ١٥٦، وذكره في تفسيره السمعاني ٣٨٣/٤ الزمخشري ١٨٣/٥ وابن كثير ٦٩٨/٣ والسيوطي في الدر المنثور ٦٥/٧ وزاد نسبه إلى ابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه.

وثانيهما: قوله: «وضرب الأوتار» ذكره في تفسيره السمعاني ٣٨٣/٤ والزمخشري ١٨٣/٧ وابن الجوزي ٢٧/٧ وقال ابن الجوزي: لا يثبت هذا القول، وذكره ابن كثير في تفسيره ٦٩٨/٣ وقال: قال أبو حاتم: لعله غلط من المستمع، إنما هو افتضاض الأبكار، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٦٥/٧ ونسبه إلى ابن أبي حاتم، وذكر نحوه من كلام ابن كثير عن ابن أبي حاتم.

(٢) هو صالح بن كيسان المدني، تابعي رأى عبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر، وسمع منهما. وكان من فقهاء المدينة، جامعاً بين الحديث والفقه. أدب أبناء عمر بن عبدالعزيز. وهو من الثقات في رواية الحديث، وثقه ابن معين وأبو حاتم والنسائي. توفي سنة ١٣٩هـ.

راجع: سير أعلام النبلاء للذهبي ٤٥٤/٥ - ٤٥٦ وطبقات الحفاظ للسيوطي ص ٧٠ وشذرات الذهب لابن العماد ١٨٩/١.

(٣) انظر هذه الأقوال في تفسير البغوي ٢٢/٧ والزمخشري ١٨٣/٥ وأبي حيان ٧٢٦/٧.

(٤) هو أبو عبدالله، محمد بن يزيد بن ماجه القزويني، صاحب السنن، ولد سنة ٢٠٩هـ، قال الذهبي: كان ابن ماجه حافظاً ناقدًا صادقاً واسع العلم. وقال ابن خلكان: كان



بإسناده إلى أسامة بن زيد<sup>(١)</sup> أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ألا مشمر إلى الجنة؟ ورب الكعبة نور كلها يتلأأ، دار سلامة، وريحانة تهتز، وقصر مشيد، ونهر مطرد<sup>(٢)</sup>، وزوجة جميلة، وحلل كثيرة». قالوا: يا رسول الله نحن مشمرون، قال: «قولوا: إن شاء الله»<sup>(٣)</sup> وقرأ الكوفيون<sup>(٤)</sup> وابن

إماماً في الحديث عارفاً بعلومه وجميع ما يتعلق به وكتابه أحد الكتب الستة التي هي أصول الحديث وأمهاته. قال المزي: كل ما تفرد به ابن ماجه فهو ضعيف. وقال الذهبي: سنن ابن ماجه كتاب حسن لولا ما كدره من أحاديث واهية ليست بالكثيرة. توفي ابن ماجه في رمضان سنة ٢٧٣هـ.

راجع: تذكرة الحفاظ للذهبي ١٥٥/٢ ووفيات الأعيان لابن خلكان ٢٧٩/٤ ومرآة الجنان لليافعي ١٨٨/٢.

(١) هو أسامة بن زيد بن حارثة، وأمه أم أيمن خاضعة النبي صلى الله عليه وسلم. ولد بمكة، ونشأ على الإسلام، وهاجر إلى المدينة، أمره النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يبلغ العشرين على جيش عظيم فيهم أبو بكر وعمر فمات النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يتوجه فأنفذه أبو بكر. مات أسامة سنة ٥٤هـ.

راجع: صفة الصفوة لابن الجوزي ٥٢١/١ - ٥٢٢ وأسد الغابة لابن الأثير ٦٤/١ - ٦٦ والإصابة لابن حجر ٥٤/١.

(٢) أي جار عليها متتابع.

(٣) أخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب الزهد، باب: صفة الجنة ٥٣٥/٤ (حديث ٤٣٣٢) وهذا الحديث مما انفرد به ابن ماجه. انظر تحفة الأشراف ٥٩/١ (حديث ١١٨). قال البوصيري في مصباح الزجاجة ٥٣٥/٤ في إسناده مقال، وذكره الألباني في ضعيف سنن ابن ماجه ص ٣٥٤.

(٤) الكوفيون: عاصم وحزمة والكسائي.

عامر: بضم الغين<sup>(١)</sup>.

٥٦- ﴿هُم وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ﴾ جمع ظلّ كقوله: ﴿وَبَشِّرِ الصَّالِينَ﴾

[الرعد: ١٥] وقرأ حمزة والكسائي: في ظل جمع ظله وهو الساتر<sup>(٢)</sup>

العلي، كقوله: ﴿فِي ظِلِّ مِّنَ الْغَمَامِ﴾ [البقرة: ٢١٠] ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ

مُتَّكِئِينَ﴾ على السرر، وهي هيئة جلوس أهل الدعة والفراغ. هم مبتدأ

وأزواجهم عطف عليه، وفي ظلال خبرهما، كقولك: زيد وعمرو منطلقان،

وعلى الأرائك جملة مستأنفة، أو خبر ثان.

٥٧- ﴿لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ﴾ ما يتفكهون به ويتلذذون، لأن الأكل

هناك ليس لدفع الجوع ﴿وَلَهُمْ مَا يَدَّعُونَ﴾ لأنفسهم من الملاذ، كقولك:

أكتال وأترن، إذا كال ووزن لنفسه. والمعنى: لهم كل ما يطلبه أحد لنفسه،

لا أن هناك طلباً، أو لهم الطلب والإجابة، فإن الإجابة من الملك المفضل

بعد الطلب توجب لذة سنية. أو يدعون بمعنى يتداعون كقولك<sup>(٣)</sup>: ارتموا

(١) وقراءة الباقيين بإسكان الغين.

راجع: إعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه: ٢٣٤/٢، والموضح في وجوه

القراءات وعللها لابن أبي مريم ١٠٧٦/٣.

(٢) راجع: الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٢٢٩ ومعاني القراءات لأبي منصور

الأزهري ٣١٠/٢.

(٣) في (ص) لقولك.

بمعنى تراموا. والمعنى: كل ما يصح أن يطلب أحد من صاحبه فهو حاصل لهم أو الدعاء بمعنى التمني<sup>(١)</sup>، أي لهم ما يتمنونه، وما موصولة أو موصوفة.

٥٨ - ﴿سَلِّمْ﴾ بدل من ما، لأنه موصوف بقوله: من رب رحيم أي سلام يقال لهم: ﴿قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ﴾ أو ما يدعون مبتدأ وخبره سلام، أي لهم ما يدعون سلام خالص لا شوب فيه، أو صفة لما بعد صفة<sup>(٢)</sup>، وقولاً مصدر مؤكد، أو نصب على المدح، وهو أحسن الوجوه، والمعنى: يسلم الله عليهم بواسطة الملائكة أو بلا واسطة، مبالغة في إكرامهم، ولذلك أثر من الأسماء (الرب)<sup>(٣)</sup> الرحيم.

٥٩ - ﴿وَأَمْتَنُواْ الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ عطف [٢٥٩/ب] قصة المجرمين على قصة المؤمنين، كقولك: زيد يعاقب بالقيد والإرهاق، وبشريا فلان عمراً بالعفو والإطلاق، والإنشاء في معنى الخبر كقوله: ﴿وَيَوْمَ

(١) كتب على حاشية (الأصل) التمني ليس معناه المتعارف من طلب ما يبعد وقوعه أو تحصيله، بل ما يريده، ويشتهي.

وكتب على حاشية (ق، م) التمني هنا ليس المراد به طلب المحال، بل بمعنى القصد والإرادة. وكلا العبارتين بمعنى واحد.

(٢) في نسخة (ص) زيادة (أو) بعد صفة الثانية وهو خطأ من الناسخ.

(٣) سقطت من (ص).

تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ ﴿١٤﴾ [الروم: ١٤] وأوثر صورة الطلب، لأنه أبلغ في التهويل، كقوله: ﴿أَصْلَوْهَا﴾ [يس: ٦٤، الطور: ١٦] وعن قتادة: معناه اعتزلوا عن كل خير، وعن الضحاك<sup>(١)</sup>: لكل كافر بيت ينفرد به، لقوله: ﴿فِي عَمْدٍ مُّدَدَةٍ﴾ ﴿٩﴾ [الهمزة: ٩] والقولان<sup>(٢)</sup> في إثارة الطلب كما تقدم.

٦٠- ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَئِءَ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾ من جملة ما يقال لهم في ذلك اليوم، توبيخاً لهم وقطعاً للمعذرة. والعهد: التوصية، والمراد به ما نصب لهم من الحجج العقلية والسمعية. وعبادة الشيطان: الاغترار بوساوسه، أو عبادة غيره، وجعلها عبادة الشيطان، لأنه الأمر بها والمزين ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ ظاهر العداوة تعليل للنهي.

٦١- ﴿وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ ﴿١١﴾ إشارة إلى عبادته،

(١) هو الضحاك بن مزاحم الهلالي الخرساني المفسر، سمع سعيد بن جبير وأخذ عنه التفسير، كان يُعلِّم الناس بلا أجر. وثقه أحمد وأبو زرعة وابن معين. مات سنة ١٠٢هـ. وقيل: ١٠٥هـ.

راجع: سير أعلام النبلاء للذهبي ٥٩٨/٤ - ٦٠٠ وغاية النهاية لابن الجزري ٣٣٧/١ وطبقات المفسرين للداودي ٢٢٢/١ وشذرات الذهب لابن العماد ١٨/٢.

(٢) راجع هذين القولين في: تفسير الطبري ٥٤٢/٢٠ والبغوي ٢٣/٧ والزنجشري ١٨٥/٥.

أو إلى العهد، والتنوين للتعظيم، ويجوز التبعيض أي لو كان بعض الصراط المستقيم لكفى ذلك في انتهاجه، فكيف وهو الحق الذي ليس بعده إلا الضلال.

٦٢- ﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾ (٦٢)

فتحذرونه. قرأ نافع وعاصم: بكسر الجيم والباء وتشديد اللام، جمع جبلة كقوله: ﴿وَالْجِبَلَةُ الْأَوَّلِينَ﴾ (١٨٤) [الشعراء: ١٨٤]. بمعنى الخليفة، وابن كثير وحمزة والكسائي: بضمهما والتخفيف<sup>(١)</sup>: جمع جبيل بمعنى مجبول، كسبيل وسبل، وأبو عمرو وابن عامر: بالضم والإسكان مخفف جبلاً<sup>(٢)</sup>.

٦٣- ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (٦٣) على لسان

الرسول، يقال لهم إذا برزت الجحيم للغاوين.

٦٤- ﴿أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ (٦٤) ذوقوا حرها

بكفركم في الدنيا.

٦٥- ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ

(١) في (الأصل، ص، م) بضمهما والتصويب من نسخة (ق).

(٢) راجع هذه الأقوال في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٤٢ والتذكرة في

القراءات الثمان لابن غلبون ٥١٤/٢ ومعاني القراءات لأبي منصور الأزهري ٣١٠/٢.

يَمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٤﴾ عن أنس بن مالك<sup>(١)</sup> أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يقول الكافر: يا رب إني لا أجيز عليّ إلا شاهداً من نفسي، فيقول: ﴿كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾<sup>(١٤)</sup>»، فيختم على فيه، ويقال لأركانه: انطقي، فتشهد عليه بما عملت، فيقول: سحقاً لكن، فعنكن كنت أناضل<sup>(٣)</sup>.

وتأويل الكلام والشهادة، بظهور آثار المعاصي على الأعضاء مُسْتَعْنَى

(١) هو أنس بن مالك بن النضر، خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأمّه أم سليم بنت ملحان، دعا له النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «اللهم أكثر ماله وولده، وأطل عمره، واغفر ذنبه» قال أنس: فلقد دفنت من صليبي مائة غير اثنين، أو قال: مائة واثنين، وإن ثمرة نخلي لتحمل في السنة مرتين، ولقد بقيت حتى سئمت الحياة، وإني لأرجو الرابعة. مات بالبصرة سنة ٩١ هـ، وهو آخر من مات من الصحابة بالبصرة. راجع: صفوة الصفوة لابن الجوزي ١/٧١٠ - ٧١٤ وأسد الغابة لابن الأثير ١/١٢٧ - ١٢٩ والإصابة لابن حجر ١/١١٢ - ١١٤.

(٢) جزء من آية الإسراء: ١٤.

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الزهد ٤/٢٢٨٠ (حديث ٢٩٦٩) والنسائي في السنن الكبرى: كتاب التفسير، باب: سورة الانفطار ٦/٥٠٨ (حديث ١١٦٥٣) وأبو يعلى في مسنده ٥/٣٦٦ (حديث ٣٩٦٢) وابن حبان في صحيحه ١٦/٣٥٨ (حديث ٧٣٥٨) والبيهقي في الأسماء والصفات ١/٣٤٦ - ٣٤٧. وفي تفسيره أخرجه الطبري ٢١/٤٥٢ والبغوي ٧/٢٥. قلت: وفي جميع ما تقدم جاء اللفظ (يقول العبد) بدلاً من يقول الكافر.

عنه<sup>(١)</sup>.

٦٦- ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ﴾ مسحنا عليها ومحونا

آثارها. ﴿فَأَسْتَبْقُوا الصِّرَاطَ﴾ أي إلى الصراط بحذف الجار وإيصال الفعل، أو ضَمَّن الاستباق معنى الابتدار، أو نصب على الظرف، أي استبقوا في الطريق، أو مفعول به أي جاوزوه من قولهم: استبق الصراط خلفه. أي لو شئنا أعميناهم، فلو أرادوا سلوك طريق غير الذي ألفوه ما قدروا عليه، كما ترى العميان لا يقدرّون إلا على سلوك الطريق المألوف دون غيرها. ﴿فَأَنزَلْنَا بُصُرَهُمْ﴾ كيف يبصرون بعد ذلك، والغرض أن الله تعالى سلب بصائرهم ففعلوا طريق الآخرة، فلو شاء سلب أبصارهم فلم يقدرّوا على الاهتداء إلى مقاصدهم، لكن لم يفعل ذلك، لاقتضاء الحكمة إمامهم.

٦٧- ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ﴾ المسخ: تحويل

الصورة إلى ما هو أقرب منها. والمكان والمكانة بمعنى كالمقام والمقامة،

(١) كتب على الحاشية في جميع (النسخ الخطية) قائله القاضي خالف الأحاديث من غير داعية.

قلت: يريد القاضي البيضاوي، فقد ذكر في تفسيره ٤٣٩/٤ قولين في معنى كلام الأعضاء وشهادتها، أولهما: ظهور آثار المعاصي على الأعضاء، وثانيهما: إنطاق الله إياها.

والمعنى: لو تعلقت إرادتنا لجعلناهم جماداً في مكانهم، وعن ابن عباس: جعلناهم قردة وخنازير<sup>(١)</sup>، وعن قتادة: جعلناهم زمنى<sup>(٢)</sup>، والأول أشد وعيذاً وأوفق بقوله: ﴿فَمَا اسْتَطَعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ﴾ ولا رجوعاً. إثارة المضارع لدلالة على الاستمرار، وليوافق<sup>(٣)</sup> الفواصل.

٦٨ - ﴿وَمَنْ تُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ﴾ أي من نطل عمره نقلبه ونرده من قوة الشباب ونضارته إلى ضعف الهرم وانتقاص القوى وانعدام الإدراك، وهو أرذل العمر. وقرأ عاصم وحمزة: نُكِّسْهُ<sup>(٤)</sup>، مضارع التفعيل<sup>(٥)</sup>، إشارة إلى كثرة المراتب من الصبا إلى الشباب إلى الكهولة إلى الشيخوخة إلى الهرم ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ أن من قدر على إنشاء هذه الأَطوار قدر على الطمس والمسح، ولذلك عطف عليه عطف العلة على المعلول. قرأ

(١) ذكره في تفسيره الزمخشري ١٨٨/٥ وأبو حيان ٣٢٨/٧ ولم أجده في غيرهما مما تيسر لي من مراجع.

(٢) انظر: المصدرين السابقين وتفسير ابن عطية ٤٦١/٤ وابن الجوزي ٣٣/٧.

(٣) في نسخة (ص) لتوافق بالتاء بدل الياء.

(٤) بضم النون الأولى وفتح الثانية وكسر الكاف مشددة «نُكِّسْهُ»، وقرأ الباقر: «نُكِّسْهُ» بفتح النون الأولى وسكون الثانية وضم الكاف خفيفة.

راجع: معاني القراءات لأبي منصور الأزهري ٣١١/٢ والميسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣١٣ وإتحاف فضلاء البشر للديلمي ص ٤٦٩.

(٥) وهو التكنيس.



نافع وابن ذكوان: بالخطاب التفاتاً<sup>(١)</sup>.

٦٩ - ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ﴾ رد لقولهم: شاعر. قال قتادة: القائل عقبة بن أبي معيط<sup>(٢)</sup>، قاله عناداً<sup>(٣)</sup>، وأنى يلتبس بالشعر كلام مشتمل على تلخيص أمر المبدأ والمعاد وأخبار القرون الخالية، المتضمن للمنافع الدينية والدنيوية على أسلوب أفحم كل منطق ﴿وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ وما يليق به أن يكون في طبعه وسجيته أن يكون شاعراً؛ ليكون أبعد من مخائل الشبه، ككونه أمياً، ألا يرى إلى قوله: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ، يَمِينُكَ إِذَا لَا تَرَابَ الْأُمْبُطُوتُ﴾ [العنكبوت: ٤٨] وما صدر منه من الكلام الموزون إنما وقع اتفاقاً بحسب السليقة، كما وقع<sup>(٤)</sup> مثله في القرآن من سائر الأبحر.

(١) راجع هذه القراءة في: معاني القراءات لأبي منصور الأزهري: ٣١٢/٢، والتذكرة في القراءات الثمان لابن غلبون ٥١٥/٢.

(٢) هو عقبة بن أبان بن أبي عمرو، وأبو معيط كنية أبيه. كان شديد الأذى للمسلمين، فأسر يوم بدر، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله، فقتل وصلب وهو أول مصلوب في الإسلام.

راجع: السيرة النبوية لابن هشام ٢٠٨/٢ وجمهرة أنساب العرب لابن حزم ص ١١٤ - ١١٥ والأعلام للزركلي ٢٤٠/٤.

(٣) راجع هذا القول في: تفسير الزمخشري ١٨٩/٥ وأبي حيان ٣٢٩/٧.

(٤) في نسخة (ص) زيادة (اتفاقاً) بعد كلمة وقع.

وشرط الشعر أن يكون موزوناً مقفى بالقصد<sup>(١)</sup>، وما روي عنه من ذم الشعر ومدحه محمول على ما يتعلق به من الغرض، كهجاء المشركين، ومدح الله ورسوله، والتغزل بالحسان والأكاذيب. ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ واضح إعجازه. والعطف باعتبار الصفات، ذكر لما فيه من الموعظة والإرشاد، وقرآن يتعبد بلفظه يتلى في الصلوات وغيرها، وبمعناه من الأحكام [٢٦٠/أ] النظرية والعملية.

٧٠- ﴿لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا﴾ عاقلاً ساعياً في أمر الآخرة، إذ الغافل المعرض كالميت. ﴿وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أي كلمة العذاب، وقرأ نافع وابن عامر: لتنذر<sup>(٢)</sup> بالخطاب التفاتاً وهو أحسن<sup>(٣)</sup>، إذ هو المنذر حقيقة، ولاتفاقهم في أول

(١) وعليه فليس ما في القرآن والسنة من هذا القبيل. قال ابن العربي في تفسيره ٢٢/٤ - ٢٧ : اعترض جماعة من فصحاء الملحدة علينا في نظم القرآن والسنة بأشياء أرادوا بها التلبس على الضعفة، ثم أورد مجموعة من الآيات والأحاديث التي قيل : إنها توافق تفاعيل بعض أبحر الشعر ورد عليها.

(٢) راجع : حجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٠٣ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مریم ١٠٨٠/٣.

(٣) قول المؤلف رحمه الله : وهو أحسن ، لا يعني أن القراءة الأخرى «لتنذر» ليست حسنة ، لأن القراءات المتواترة لا تفاضل بينها ، وإنما يكون التفاضل في الأحكام والمعاني ،

السورة<sup>(١)</sup> ففي الخاتمة عود إلى الفاتحة، ثم الانتقال من حديث المعاد إلى كون الرسول أو القرآن منذراً لا يُرى<sup>(٢)</sup> أحسن مخلصاً منه.

٧١- ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ أي قد علموا ذلك

توبيخ لهم على الإشراك بعد العلم بذلك، وذكر الأيدي على طريقة التمثيل وزيادة التصوير<sup>(٣)</sup>.

والمرجحات التي ذكرها المؤلف لتقوية قراءة (لتنذر) بالتاء واردة لقراءة الباقي (لينذر) بالياء فجائز أن يكون المضمّر للنبي صلى الله عليه وسلم. ويقوي هذا قوله قبلها ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾، ثم يقول: «لينذر» وعليه فهو يوافق معنى ما في أول السورة «لتنذر» بالخطاب وهنا بضمير الغيبة وكلاهما للنبي صلى الله عليه وسلم. راجع: المصدرين السابقين.

(١) على قراءة ﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا﴾ [يس: ٦] بالخطاب.

(٢) في نسخة (ق، م) ترى بالتاء.

(٣) هذا هروب من إثبات صفة اليدين لله تعالى على طريقة النفاة، الذين يرون أن إثبات الصفات لله يقتضي التشبيه. وكان الأولى بالمؤلف رحمه الله اتباع طريقة السلف: إثبات اليدين لله على ما يليق بجلاله وعظمته من غير تحريف ولا تعطيل ولا تشبيه ولا تمثيل على حد قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (١١) [الشورى: ١١] فالتمسب لله تعالى يدان تليقان بجلاله وعظمته. قال تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [المائدة: ٦٤].

وإنما جاء لفظ الآية هنا «بأيدينا» بصيغة الجمع، لأنه لما كان المضاف إليه لفظه لفظ

وفي إيثار المثنى<sup>(١)</sup> إشارة إلى كمال الاقتدار<sup>(٢)</sup> ﴿أَنْعَمًا﴾ خصها بالذكر لكثرة وجودها عندهم وهي بمرأى منهم على الدوام في طرفي النهار، ألا يرى<sup>(٣)</sup> إلى قوله: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾ [النحل: ٦] ولما فيها من بدائع الفطرة وكثرة المنافع التي فصل بعضها بقوله: ﴿فَهُمْ لَهَا مَلِكُونَ﴾ لا يزاحمهم فيها أحد، ولهم في ذلك عز وسرور، أو متمكنون من ضبطها بتسخيرنا كقوله:

الجمع جاء المضاف كذلك، ومثله قوله: ﴿وَأَصْرَ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ [الطور: ٤٨] وفي قصة موسى لما أفرد المضاف إليه أفرد المضاف فقال: ﴿وَلِئْصَنَعَ عَلَيَّ عَيْقَى﴾ [طه: ٣٩]. وقد بين شيخ الإسلام رحمه الله أن التثنية في صفة اليدين وردت في القرآن الكريم بنص صريح لا يحتمل المجاز مطلقاً. وهو قوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِإِيدِي﴾ [ص: ١٧٥].

راجع: مجموع الفتاوى لابن تيمية ٣٦٢/٦ - ٣٧٢ والقواعد المثلى للعثيمين ص ٧٣ وموقف ابن تيمية من الأشاعرة للمحمود ١٢٢٦/٣.

(١) كذا في جميع (النسخ الخطية) والصواب: الجمع، لأن المثنى يدان والجمع أيدي.

(٢) قلت: بل إيثار الجمع، لأن لفظ المضاف إليه لفظ الجمع، فجاء المضاف كذلك، كما تقدم آنفاً.

(٣) في (ق، م) ترى بالتاء.

أَصْبَحْتُ لَا أُحْمِلُ السَّلَاحَ وَلَا أَمْلِكُ رَأْسَ الْبَعِيرِ إِنْ نَفَرَا<sup>(١)</sup>  
ويؤيد الأول قوله:

٧٢- ﴿وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ﴾ إتماماً للنعمة، إذ لو كانت مملوكة وهي نادة  
لم تتم النعمة ﴿فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ﴾ مركوبهم كقوله: ﴿وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ﴾  
[النحل: ٧] ﴿وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾ ما يؤكل منها، تفريع على كونها مذللة.

٧٣- ﴿وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ﴾ آخر من جلودها وأصوافها وأوبارها  
وأشعارها. ﴿وَمَشَارِبٌ﴾ وما يشرب من اللبن وما يتخذ منه، ويجوز أن  
يكون اسم مكان<sup>(٢)</sup>، وهو ما يتخذ من جلودها من الروايا والقرب والمزاود  
﴿أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾.

(١) البيت (من المنسرح) وهو للربيع بن ضبع الفزاري، أحد المعمرين، قيل: إنه عاش أكثر  
من ثلاثمائة سنة. قال هذا البيت ضمن أبيات أخرى يصف كبره وعلو سنه.  
يقول: صرت لا أضبط رأس البعير إن ندد مني. وضبطه من جملة النعم الظاهرة على  
البشر، وإلا فمن يقدر عليها لولا تذليلها وتسخيرها.  
والبيت في الحماسة للبحثري ص ٣٢٢ ولسان العرب لابن منظور ٩١/٨ خزانة الأدب  
للبيدادي ٣٥٩/٧.

(٢) أي موضع شربهم، على أن مشارب جمع مشرب وهو الآنية، فإن من الجلود ما يتخذ  
أواني للشرب وحمل الماء: كالقرب والروايا، كما ذكر المؤلف رحمه الله.  
راجع: تفسير الفخر الرازي ١٠٦/٢٦ وأبي حيان ٣٣٢/٧.

٧٤- ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً﴾ لم يرضوا بترك الشكر على تلك النعم حتى أشركوا في ألوهيته جمادات ﴿لَعَلَّهُمْ يُنْصَرُونَ﴾ رجاء أن ينصروا.

٧٥- و ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ﴾ الذي كانوا يتوقعونه ﴿وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ﴾ والمشركون جند لآلهتهم يخدمونهم ويذبون عنهم، كقولهم: ﴿حَرِّقُوهُ وَانْصُرُوا آلِهَتَكُمْ﴾ [الأنبياء: ٦٨] وهذا كمال السفاهة أو الآلهة جند واتباع محضرون يوم القيامة، ليكونوا وقود النار عليهم.

٧٦- ﴿فَلَا يَخْزُنَكَ قَوْلُهُمْ﴾ في الله ما تنزه عنه جناب قدسه، وقرأ نافع: بضم الياء<sup>(١)</sup> من أحزنه. ﴿إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ﴾ من العقائد ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ من الأفعال والأقوال فيجازيهم على ذلك.

٧٧- ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾ ظاهر الخصومة.

٧٨- ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا﴾ أمراً عجيباً بأن شبهنا بالمخلوق، حيث سلب القدرة عنا على الإعادة ﴿وَنَسِيَ خَلْقَهُ﴾ من تلك النطفة القدرة، التي لم تكن حل فيها حياة قط، فضلاً عن أن يكون إنساناً مكرماً في أحسن تقويم،

(١) راجع: إتحاف فضلاء البشر للدبياطي ص ٤٦٩ والبدور الزاهرة للقاضي ص ٢٦٥.

فاهماً، ناطقاً. ﴿قَالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظَمَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ القائل أبي بن خلف<sup>(١)</sup>، أو عاص بن وائل<sup>(٢)</sup>، كان جمع من قريش جلوساً قال أحدهما: إن محمداً يزعم أن الله يبعث الموتى، فأخذ عظماً بالياً وقال: والله لأصيرن إليه<sup>(٣)</sup>.

(١) هو أبي بن خلف بن وهب بن حذافة الجهمي، أسر يوم بدر وفُدي، وخرج مع المشركين يوم أحد، فقتله النبي صلى الله عليه وسلم بحربة فوق ترقوته وخر صريعاً، فحملة المشركون إلى مكة فمات بمر الظهران على بعد أميال من مكة.  
راجع: نسب قريش للمصعب الزبيري ص ٣٨٧ وجمهرة أنساب العرب لابن حزم ص ١٥٩.

(٢) العاص بن وائل بن هشام السهمي، والد عمرو بن العاص الصحابي الجليل، أدرك الإسلام وظل على الشرك، وكان من المستهزئين ومن الزنادقة الذين ماتوا كفاراً وثنيين، مات بالأبواء بين مكة والمدينة، قبل الهجرة بثلاث سنين.  
راجع: نسب قريش للمصعب الزبيري ص ٤٠٨ - ٤٠٩ والمخبر لابن حبيب البغدادي ص ١٥٨ - ١٥٩.

(٣) ذكر المؤلف رحمه الله جزءاً من سبب النزول، وبقائه كما في تفسير الزمخشري ١٩٦/٥. «... ولأخصمته، فجعل يفته بيده وهو يقول: يا محمد، أترى الله يحبي هذا بعد ما أرم؟ قال صلى الله عليه وسلم: «نعم ويبعثك ويدخلك جهنم».  
قلت: ذكر المؤلف رحمه الله أن القائل أبي بن خلف، أو العاص بن وائل، والأول أشهر عند المفسرين. وقد أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره ٥٥٤/٢٠ عن قتادة وأن القائل أبي بن خلف، وعن سعيد بن جبيرة وأن القائل العاص بن وائل. والحاكم في المستدرک في التفسير، تفسير سورة يس ٤٦٦/٢ (حديث ٣٦٠٦) عن ابن عباس وأن القائل العاص بن وائل. والواحدي في أسباب النزول ص ٢٤٦ عن أبي مالك وأنه العاص بن وائل، وذكر الروايتين في تفسيره أبو المظفر السمعاني ٣٨٩/٤ والزمخشري ١٩٦/٥ وابن الجوزي ٤٠/٧ وأبو حيان ٣٣٢/٧ والزيلعي في تخريج أحاديث

والرميم: بمعنى الرِّمَّة<sup>(١)</sup> والرفات: اسم لما بلى من العظام<sup>(٢)</sup>، وليس تفصيل حتى يسأل لم لم يؤنث<sup>(٣)</sup>، وبه<sup>(٤)</sup> استدل الشافعي<sup>(٥)</sup> على نجاسة عظم الميتة، لأن الحياة تحله، والجواب أن المراد بالحياة ردها إلى ما كانت عليه غضة طرية<sup>(٦)</sup>.

## ٧٩- ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ فَإِنْ نَسِبَ الْقُدْرَةَ لَا

الكشاف ١٦٧/٢ وقال: غريب بهذا اللفظ، ونقله الثعلبي عن قتادة. اهـ وابن كثير في تفسيره ٧٠٦/٣ والسيوطي في الدر المنثور ٧٤/٧ - ٧٥ وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في البعث والنشور. ولم أجده. قال ابن كثير ٧٠٦/٣ بعد ذكره للروايتين: وعلى كل تقدير سواء كانت هذه الآيات قد نزلت في أبي بن خلف أو العاص بن وائل أو فيهما، فهي عامة في كل من أنكر البعث. والألف واللام في قوله ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ للجنس يعم كل منكر للبعث. اهـ.

(١) راجع لسان العرب لابن منظور ٣٢٣/٥.

(٢) المصدر السابق ٢٦٣/٥.

(٣) فيقال: رمية. قال الجوهري في الصحاح ١٤٣٢/٢. إنما قال الله: ﴿وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ لأن فِعْلاً وفَعُولاً قد يستوي فيهما المذكر والمؤنث والجمع.

(٤) أي بوجود الحياة في العظام كما دلت عليه الآية استدل الشافعي على نجاسة عظم الميتة، لأنه يرى أن ما فيه حياة ينجس بالموت.

راجع: الوسيط في المذهب - الشافعي - لأبي حامد الغزالي ٢٣٦/١.

(٥) هو أبو عبد الله، محمد بن إدريس الشافعي، صاحب المذهب. نشأ بمكة، وأخذ العلم عن مسلم الزنجي، ومالك بن أنس، وابن عيينة، وغيرهم من علماء مكة. حفظ القرآن وله سبع سنين، وحفظ الموطأ وله عشر. قال الربيع بن سليمان: كان الشافعي يفتي وله خمس عشرة سنة. توفي الشافعي بمصر سنة ٢٠٤هـ.

راجع: طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى ٢٨٠/١ - ٢٨٤ وسير أعلام النبلاء للذهبي

٩٩/١٠ والنجوم الزاهرة لابن تغري بردي ١٧٦/٢ - ١٧٧.

(٦) راجع: تفسير الزمخشري ١٩٦/٥ - ١٩٧ والقرطبي ١٠/١٦٢، ١٥/٤٠ وحاشية الشهاب ٤٦/٨ - ٤٧.



يختلف، وفي العرف الإعادة أهون، كما أشار إليه بقوله: ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ﴾ [الروم: ٢٧] ﴿وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ بكل مخلوق كامل العلم بأجزائه وصفاته، فإذا تقرر عندكم أنه قادر على كل شيء عالم بكنه أحواله، فما وجه إنكاركم المعاد؟ ثم انتقل من الدليل العقلي إلى المحسوس الذي لا يمارون فيه بقوله:

٨٠- ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا﴾ وهو المرخ والعفار<sup>(١)</sup>، المرخ الذكر. والعفار: الأنثى أو بالعكس، يكون بأرض الحجاز وفي المثل «استمجد المرخ والعفار»<sup>(٢)</sup>.

﴿فَإِذَا أَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقَدُونَ﴾ لا تشكون في أنها نار، قيل: يؤخذ قضبان منه رطبان، فيحك الذكر على الأنثى فيسيل منه الماء، ومن ذلك الماء تحصل الحقيقة النارية. وهل بعد يتوهم أبعد من ما بين النار والماء؟ والذي قدر على ذلك كيف لا يقدر على إيجاد الحياة في الأجزاء التي هي مادة لها مدة من العمر. ثم ترقى إلى دليل آخر أجلى وأظهر من كل جلي، وقال:

(١) كتب على الحاشية في جميع (النسخ الخطية) العفار بعين مهملة. وزادت نسخة (الأصل، ص) والمرخ بفتح الميم وخاء معجمة.

(٢) المثل «في كل شجر نار، واستمجد المرخ والعفار» واستمجد: استفضل. يضرب المثل في تفضيل بعض الشيء على بعض.

انظر المثل في: مجمع الأمثال للميداني ٤٤٥/٢ والمستقصى للزمخشري ١٨٣/٢ ولسان العزب لابن منظور ٢٨٧/٩ (عفر) ٦٩/١٣ (مرخ).

٨١- ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ أي لو لم تكن تلك الأجزاء باقية حتى يعيد فيها الحياة. من خلق هذه الأجرام العظام وفطرها من العدم، كيف لا يقدر على إيجاد صغير حقير؟ وهل يتوقف في هذا من به مسكة؟ ﴿أَوَلَيْكَ كَالْأَنْعَمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾ [الأعراف: ١٧٩] ﴿بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ بلى قادر على ذلك. وأشار إلى الوصفين اللذين هما العمدة في الإيجاد، وهما: الاقتدار الكامل والعلم الشامل. ثم أشار إلى أن الإيجاد والإنشاء الذي يعدونه مستبعداً، بل مستحيلًا في مقام كبريائه أهون شيء ولا توقف له إلا على تعلق إرادته واقتضاء حكمته [٢٦٠/ب] بقوله:

٨٢- ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٨٢) فإن كلمة كن مجاز عن سرعة التكون بعد تعلق الإرادة<sup>(١)</sup>.

٨٣- ﴿فَسُبْحَنَّ الَّذِي يَدِيهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ تنزيه وتعجب، عما قالوا من نفي قدرته على هذا الشيء اليسير مع تلك البراهين القواطع. والملكوت: من الملك بضم الميم يدل على مبالغة الاستيلاء<sup>(٢)</sup> على كل ما

(١) قوله: مجاز يعني أن الكلام ليس حقيقة وهذا نفي لصفة الكلام عن الله تعالى على طريقة الأشاعرة.

(٢) لفظ المبالغة والاستيلاء لا يليقان في حقه تعالى، لأن المبالغة تشعر بأن الوصف مبالغة فيه لا يدل على حقيقة. والاستيلاء يشعر بتجدد الملك. وكان الأولى أن يقول: والملكوت من الملك يدل على كمال الملك، فإن زيادة المبنى يدل على زيادة المعنى.

راجع: تفسير الطبري ٥٥٦/٢٠ وابن كثير ٧٠٨/٣ ومجموع الفتاوى لابن تيمية ١٤٧/٥.

يطلق عليه الشيء في العالم العلوي والسفلي، فهو تحت قهره وسلطانه آخذ بناصيته. ﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ للجزاء، فاختاروا بعد هذا البيان ما شئتم، وتحتاه وعيد ليس<sup>(١)</sup> فوقه وعيد، ولذلك التفت إلى الخطاب مكافحاً به. روى أبو داود<sup>(٢)</sup> والنسائي<sup>(٣)</sup> وأحمد بن حنبل<sup>(٤)</sup> أن رسول الله صلى الله عليه

(١) في نسخة (ص) وليس.

(٢) أبو داود، سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني، صاحب السنن، محدث البصرة. أخذ علم الحديث عن الإمام أحمد ويحيى بن معين، وأخذ الفقه عن الإمام أحمد، وكان من نجباء أصحابه ومن جملة فقهاء زمانه. قال إبراهيم الحربي: ألين لأبي داود الحديث، كما ألين لداود عليه السلام الحديد، ولد أبو داود سنة ٢٠٢هـ، وتوفي بالبصرة سنة ٢٧٥هـ.

راجع: طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى ١٥٩/١ - ١٦٢ وفيات الأعيان لابن خلكان ٤٠٤ - ٤٠٥ وسير أعلام النبلاء للذهبي ٢٠٣/١٣ - ٢٢١.

(٣) هو أبو عبد الرحمن، أحمد بن شعيب بن علي الخرساني النسائي، صاحب السنن. ولد بنسلا قرية بخمرسان - سنة ٢١٥هـ. وكان من بحور العلم، مع الفهم، والإتقان، ونقد الرجال، وحسن التأليف. سكن مصر، ورحل الحفاظ إليه، خرج حاجاً فمات بالرملة، وقيل بمكة سنة ٣٠٣هـ.

راجع: وفيات الأعيان لابن خلكان ٧٧/١ - ٧٨ وسير أعلام النبلاء للذهبي ١٢٥/١٤ - ١٣٥ وغاية النهاية لابن الجزري ٦١/١.

(٤) هو أبو عبد الله، أحمد بن محمد بن حنبل، صاحب المذهب. فقيه محدث، ولد سنة ١٦٤هـ. قال ابن تغري بردي: وفضل الإمام أحمد أشهر من أن يذكر، ولو لم يكن من فضله ودينه إلا قيامه في السنة وثباته في المحنة لكفاه ذلك شرفاً، وسئل الشافعي حين قدم مصر، من خلفت بالعراق؟ فقال: ما خلفت به أعقل ولا أروع ولا أفقه ولا أزهى من أحمد بن حنبل. توفي الإمام أحمد رحمه الله سنة ٢٤١هـ.

راجع: طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى ١/٤ - ١٩ ومناقب الإمام أحمد لابن الجوزي، وسير أعلام النبلاء للذهبي ١٧٧/١١ - ٣٥٨ والنجوم الزاهرة لابن تغري بردي ٣٠٤ - ٣٠٦.

وسلم قال: «لكل شيء قلب، وقلب القرآن يس. من قرأها يريد بها وجه الله غفر له»<sup>(١)</sup>. وإنما كانت قلب القرآن، لأن لب كل شيء وخلاصته قلب ذلك الشيء. وإنزال الكتب وإرسال الرسل مقدمات، بل خلق العالم وإنشاؤه لمعرفة المعاد. ولا شك أن السورة تشمل على فنون من الدلائل الدالة على تحقق ذلك<sup>(٢)</sup> بلا مرية عند من له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد، فكان<sup>(٣)</sup> هذا معنى تلك الإشارة منه عليه الصلاة والسلام<sup>(٤)</sup>. تمت السورة، والحمد لله على نعمه، وصلى الله على أفضل الخلق وأشرف أئمه.

(١) أخرج أبو داود طرفاً منه لم يذكره المصنف وهو قوله: «اقرأوا يس على موتاكم» ٤٨٩/٣ في كتاب الجنائز، باب: القراءة عند الميت (حديث ٣١٢١) وأخرجه النسائي في السنن الكبرى في كتاب عمل اليوم والليلة، باب: ما يقرأ على الميت ٢٦٥/٦ حديث (١٠٩١٤)، وأحمد في المسند ٣٥/٥ حديث (٢٠٢٤٦) وفيهما زيادة «واقرأوها على موتاكم» وكلهم من حديث معقل بن يسار، وفي سنده مجهولين، فراويه عن معقل رجل عن أبيه. وأخرج نحوه عن أنس بن مالك: الترمذي في سننه، كتاب فضائل القرآن، باب: ما جاء في فضل (يس) ٦٢/٥ حديث (٢٨٩٢) وقال الترمذي: حديث غريب، وهارون أبو محمد شيخ مجهول. والدارمي في سننه، كتاب فضائل القرآن، باب: فضل ياسين ٣٢٨/٢ حديث (٣٤١٩).

(٢) أي المعاد والبعث بعد الموت.

(٣) في نسخة (ص) وكان.

(٤) في الحديث السابق عند قوله صلى الله عليه وسلم: «غفر له» فثمره المغفرة الحقيقي تحصل بعد البعث.

**تفسير**  
**سورة الصافات**



## سورة الصفات

مكية، وآياتها اثنان<sup>(١)</sup> وثمانون (آية)<sup>(٢)</sup> [ومائة]<sup>(٣)</sup>.

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - ﴿وَالصَّفَّاتِ صَفًّا ۝١﴾ أقسم تعالى بطوائف من ملائكة قدسه الكُمَّل الواقفين في مقام العبودية صفًّا على وجه الخشية، لأن هيئة الصف واجتماع الأنفاس والهمم واتحاد توجه الكل له شأن عند الله تعالى، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لأصحابه: «ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها»<sup>(٤)</sup>.

(١) كذا في جميع (النسخ الخطية) وصوابه اثنان، لأن الواحد والاثنان توافقان المعدود تذكيراً وتأنيثاً.

(٢) سقطت من (ق).

(٣) زيادة يتطلبها صحة العدد.

(٤) الحديث عن جابر بن سمرة أخرجه مسلم في كتاب الصلاة، باب: الأمر بالسكون في الصلاة والنهي عن الإشارة باليد عند السلام وإتمام الصفوف الأول والتراص فيها والأمر بالاجتماع ٣٢٢/١ حديث (٤٣٠) وأبو داود في كتاب الصلاة، باب: تسوية الصفوف ٤٣١/١ حديث (٦٦١)، والنسائي في كتاب الإمامة، باب: حث الإمام على رص الصفوف والمقاربة بينها ٢٨٩/١ حديث (٨٩٠)، وابن ماجه في كتاب الصلاة، باب: إقامة الصفوف ٥٢٦/١ حديث (٩٩٢).

٢- ﴿فَالزَّجَرَتِ زَجْرًا ۖ﴾ يزجرون السحاب (ويسوقونه)<sup>(١)</sup> إلى حيث أمر بالإمطار فيه من البقاع، أو الناس بإلهام الخير، وفي الحديث «إن للملك لمة<sup>(٢)</sup>»، هي إيعاده بالخير<sup>(٣)</sup>.

٣- ﴿فَالْتَلَيْتِ ذِكْرًا ۖ﴾ آيات الله تعالى من كتبه المنزلة وغيرها، تتلونه تعبدًا أو تلهذاً، أو تتلونه على الأنبياء فهو جبريل وأتباعه من

(١) سقطت من (ق).

(٢) قال ابن الأثير في النهاية ٢٣٤/٤: اللَّمة: الهمة والخطرة تقع في القلب، أراد إمام الملك أو الشيطان والقرب منه، فما كان من خطرات الخير فهو من الملك، وما كان من خطرات الشر فهو من الشيطان.

(٣) هذا جزء من حديث عبد الله بن مسعود روي عنه مرفوعاً. أخرجه الترمذي في سننه، كتاب تفسير القرآن، باب: ومن سورة البقرة ٢١٩/٥ حديث (٢٩٩٥) وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب وهو حديث أبي الأحوص. لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث أبي الأحوص. والنسائي في سننه، كتاب التفسير ٣٠٥/٦ حديث (١١٠٥١) وأبو يعلى الموصلي في مسنده ٣٢٥/٤ حديث (٤٩٧٨) وابن حبان في صحيحه ٢٧٨/٣ حديث (٩٩٧) والطبري في تفسيره ٥٧١/٥ حديث (٦١٧٠) وذكره ابن كثير في تفسيره ٣٢٩/٣ والسيوطي في الدر المنثور ٦٥/٢ وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب، ولم أجده.

قلت: قال الشيخ أحمد شاكر عند تعليقه على هذا الحديث في تفسير الطبري ٥٧٢/٥ كأن الترمذي وتبعه ابن كثير يريدان الإشارة إلى تحليل هذا الإسناد المرفوع، برواية الحديث موقوفاً. ولكن هذه علة غير قادحة بعد صحة الإسناد. فإن الرفع زيادة من ثقة، فهي مقبولة. وأيضاً فإن الحديث مما لا يعلم بالرأي، ولا يدخله القياس، فلا يعلم إلا بالوحي من المعصوم صلى الله عليه وسلم. فالروايات الموقوفة لفظاً، هي مرفوعة حكماً.



المقربين، أو بطوائف العلماء الراسخين الصافين في عبادته تعالى متفقيين على إعلاء كلماته التالين لكتابه المتدبرين في رموزه وأسراره، أو بنفوس الغزاة الصّافين عند اللقاء الزاجرين الخيل في الكر والفر التالين لذكره لا يشغلهم الخوف والحزن عند اللقاء والمبارزة، وهذه كانت صفة علي بن أبي طالب<sup>(١)</sup> «علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول عند أخذ المضجع: ثلاثاً وثلاثين تسبيحه وثلاثاً وثلاثين تحميده وثلاثاً وثلاثين تكبيرة». قال: ما تركتها منذ سمعتها. قيل له: ولا ليلة الصّفين<sup>(٢)</sup>؟ قال: ولا ليلة الصّفين<sup>(٣)</sup>.

(١) هو أبو الحسن، علي بن أبي طالب، ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم، وزوج ابنته فاطمة، ورابع الخلفاء الراشدين، وأحد العشرة المبشرين بالجنة، ولد بمكة، وهاجر إلى المدينة، وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا تبوك فإن النبي صلى الله عليه وسلم خلفه على أهله. قتله ابن ملجم سنة ٤٠ هـ.

راجع: صفة الصفوة لابن الجوزي ٣٠٨/١ وأسد الغابة لابن الأثير ١٦/٤ والإصابة لابن حجر ٥٧/٧.

(٢) صّفين موضع قرب الفرات، وليلة صّفين ليلة الحرب بين علي ومعاوية رضي الله عنهما.

(٣) هذا جزء من حديث علي بن أبي طالب أن فاطمة شكت ما تلقى في يدها من الرجي، فأنت النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادماً... وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهما: «إذا أخذتما مضاجعكما فكبرا ثلاثاً وثلاثين وسبّحا ثلاثاً وثلاثين واحمداً ثلاثاً وثلاثين فهو خير لكم من خادم».

أخرجه البخاري في كتاب الدعوات، باب: التكبير والتسبيح عند المنام ٢٣٢٩/٥ حديث (٥٩٥٩) ومسلم في كتاب الذكر، باب: التسبيح أول النهار وعند النوم ٢٠٩١/٤ حديث (٢٧٢٧) وفيه التكبير أربعاً وثلاثين.

وليس في البخاري ومسلم في الروايتين السابقتين عنهما من طريق الحكم عن ابن أبي ليلى ذكر «ما تركتها... الخ».

والعطف<sup>(١)</sup> لتغاير الصفات إن قُدِّرَ الموصوف متحد<sup>(٢)</sup> وإلا فباعتبار الذات، والفاء تفيد الترتيب في الرتبة. يحتمل أن يكون الفصل للصف ثم للزجر (ثم)<sup>(٣)</sup> للتلاوة أو العكس. وقيل الصافات: الطير لقوله ﴿وَالطَّيْرُ صَفَّتْ﴾ [النور: ٤١] والزاجرات: كل ما زجر عما نهى الله تعالى. والتاليات: كل من تلا كتاب الله<sup>(٤)</sup>. أدغم حمزة وفاقاً لأبي عمرو<sup>(٥)</sup> التاء في الكلمات الثلاث<sup>(٦)</sup>.

٤ - ﴿إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ ۖ﴾ جواب القسم.

٥ - ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا رَبُّ الْمَشْرِقِ ۖ﴾ دليل على تحقيق المقسم عليه، لأنهم مسلمون، أنه متفرد بخلق السموات

وأخرج مسلم: ٢٠٩١/٤، ٢٠٩٢ من طريق مجاهد عن ابن أبي ليلي بزيادة: قال علي: ما تركته منذ سمعته من النبي ﷺ. قيل: ولا ليلة صفين؟ قال: ولا ليلة صفين.

(١) أي في الآيات الثلاث السابقة.

(٢) متحد) هكذا وردت والصواب: متحداً بالنصب، لأنها مفعول.

(٣) سقطت من (ق).

(٤) انظر هذه الأقوال وغيرها في معنى: الصافات، والزاجرات، والتاليات في: تفسير أبي

المظفر السمعاني ٣٩١/٤ والزمخشري ١٩٩/٥ وابن الجوزي ٤٤/٧ والبيضاوي ٣/٥.

(٥) المراد موافقته لأبي عمرو في الإدغام الكبير، وهو: ما كان الأول من الحرفين متحركا، مثل:

«والصافات صفا» وقد انفرد السوسي برواية الإدغام الكبير عن أبي عمرو.

راجع: النشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢١٥/١.

(٦) راجع: كتاب السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٤٦ وإعراب القراءات السبع وعللها لابن

خالويه ٢٤٢/٢، والتذكرة في القراءات الثمان لابن غلبون ٥١٧/٢.

والأرض. وجمع المشارق، لأن للشمس في كل يوم مشرقاً والاكتفاء به لدلالته على المغارب وإيثارها دون العكس، لأنه أبلغ في النعمة وأكمل في القدرة وأبهر.

٦ - ﴿ إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا زِينَةَ الْكَوَاكِبِ ۖ ﴾ من إضافة المصدر إلى المفعول بأن زان الله الكواكب وحسنها فزينت السماء بحسنها، أو إلى الفاعل بأن زانت الكواكب السماء. وقرأ حمزة وحفص: «زينة الكواكب» بالتنوين وجر الكواكب على أنه عطف بيان أو بدل، والزينة على هذا اسم ما تزان به، أو جعلت الكواكب نفس الزينة مبالغة. وأبو بكر: بالتنوين ونصب الكواكب على أنها مفعول المصدر، أو على أن الزينة اسم والكواكب بدل على الموضع، أو نصب بأعنى، والمختار الإضافة، لأنها أخف وأعم<sup>(١)</sup>. والسماء الدنيا: القربى وهي فلك القمر<sup>(٢)</sup> وتزيين الكواكب

(١) لعاصم بن أبي النجود روايتان في هذه القراءة: الأولى برواية حفص وأخذ بها حمزة، والثانية: برواية أبي بكر بن عياش بالتنوين والنصب «زينة الكواكب».

وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر والكسائي: «زينة الكواكب» بترك التنوين وخفض الكواكب بالإضافة وهي التي رجحها المؤلف.

راجع هذه القراءات في: كتاب السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٤٦ — ٥٤٧ والحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣٠٠ — ٣٠١ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٠٤.

(٢) هذا على القول أن القمر في السماء الدنيا وهو قول جمهور المفسرين، ووجهوا قوله تعالى:

﴿ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ۖ ﴾ [نوح: ١٦] أنه إذا كان في إحداهن

— وهي السماء الدنيا — فهو فيهن كما تقول: زيد في المدينة. وتريد في جهة منها. وقيل: فيهن أي نوره في السموات لما روي عن ابن عباس وابن عمر أن الشمس والقمر وجوههما

بالأضواء والأشكال والأوضاع والشروق والغروب ولا يلزم أن يكون محلها لعدم توقف الزينة على ذلك.

٧- ﴿ وَحَفَظًا ﴾ عطف على المحل أو مصدر لمقدر ﴿ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ ﴾ خارج عن الطاعة كقوله: ﴿ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ ﴾ [الملك: ٥].

٨- ﴿ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلَمٍ لَا أَلَمٍ ﴾ صفة كل شيطان (على معنى) لا يمكنون من السماع مع الإصغاء، أو لا يتمكنون من التسمع مع المبالغة<sup>(١)</sup> - كما هو قراءة [٢٦١/أ] حمزة والكسائي وحفص: بالتشديد - مع سعيهم في ذلك. الجملة في محال الحال<sup>(٢)</sup>، أو استئناف عن سؤال كيفية ما يكون عند الحفظ، فإن قوله: وحفظاً مما يحرك الخاطر له فليل: لا يسمعون (وقيل: كلام مبتدأ مستطرد لبيان حالهم بعد الحفظ. وقراءة الجمهور لا يسمعون<sup>(٣)</sup>) من السماع أبلغ،

مما يلي السماء وظهورهما مما يلي الأرض.

راجع: تفسير الطبري ٦٣٦/٢٣ والزنجشري ٢١٦/٦ والرازي ١٤٠/٢٠ والقرطبي ٢٩١/١٨ والسمين ٣٨٤/٦.

(١) سقطت من (م).

(٢) أي: ففي نفي السماع.

(٣) أي حال كونهم موصوفين بعدم السماع.

(٤) راجع القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٤٧ والحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣٠١ ومعاني القراءات لأبي منصور الأزهرى ٣١٦/٢.

(٥) ما بين القوسين سقط من (م).

(لأن نفي السماع لا يستلزم<sup>(١)</sup> الاستماع، ولقول ابن عباس<sup>(٢)</sup>: يسمعون ولكن لا يسمعون<sup>(٣)</sup>)، لقوله: ﴿فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَحْدِثْ لَكَ شَهَابًا﴾ [الجن: ٩] وقوله: ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ﴾ (١٢٢) [الشعراء: ٢١٢] واستعماله بإلى لتضمين معنى الإصغاء وهو إمالة الأذن للسمع فيفيد مبالغة في نفيه. ﴿وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ﴾ (٨) من جوانب السماء.

٩- ﴿دُحُورًا﴾ علة للرمي، والدحور: الطرد أو مصدر يقذفون كقعدت جلوساً، أو حال ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾ (٩) في الآخرة دائم من وصب الأمر دام، أو من الوصب وهو المرض أي شديد<sup>(٤)</sup>.

١٠- ﴿إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ﴾ اختلس كلمة الملائكة استراقاً، ومن في محل الرفع بدل من واو يسمعون. ﴿فَاتَّبَعَهُ، شَهَابٌ ثَاقِبٌ﴾ (١٠) نجم مضيء، وانقضاض الكوكب من مركزه ممكن. وقيل: شعلة من النار<sup>(٥)</sup>.

(١) على حاشية نسخة (ص) زيادة (نفي).

(٢) قول ابن عباس ذكره في تفسيره الزمخشري ٢٠١/٥ والفخر الرازي ١٢٢/٢٦ والسيوطي في الدر المنثور ٧٩/٧ ونسبه إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال: إنهم كانوا يسمعون، ولكن لا يسمعون.

(٣) ما بين القوسين كتب على حاشية (الأصل) وسقط من (ق، م).

(٤) راجع هذين القولين في: تفسير الطبري ١٧/٢١ والزمخشري ٢٠٣/٥ وابن الجوزي ٤٧/٧.

(٥) راجع هذين القولين في: تفسير الطبري ١٨/٢١ والسمعي ٣٩٣/٤ والقرطبي ٦٩/١٥.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ﴾ [الملك: ٥] لا ينافيه، لأن كل ما في الجو من النيرات مصباح، والأول هو الظاهر من السياق، ولقوله صلى الله عليه وسلم: «ما كنتم تقولون في الجاهلية إذا انقض كوكب»<sup>(١)</sup> وأتبعه: بمعنى تبعه أدركه، وفي الحديث يحرقه<sup>(٢)</sup> لما روى ابن عباس رضي الله عنه «كانت للشياطين مقاعد في السماء يستمعون الوحي فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قعد شيطان مقعده جاءه شهاب فلم يُخْطِطْهُ حتى يحرقه»<sup>(٣)</sup> وقيل: منعوا حين ولد<sup>(٤)</sup>.

(١) هذا جزء من حديث طويل عن علي بن الحسين عن ابن عباس. أخرجه مسلم في كتاب السلام، باب: تحريم الكهانسة ١٧٥٠/٤ حديث (٢٢٢٩) والترمذي في التفسير، باب: ومن سورة سبأ ٣٦٢/٥ حديث (٣٢٣٨) وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. والنسائي في التفسير، باب: سورة الحجر ٣٧٢/٦ حديث (١١٢٧٢) وأحمد في المسند ٢٧٠/١ حديث (١٨٨١) والطبري في تفسيره ١٣/٢١.

(٢) في نسخة (ص) تحرقه.

(٣) أخرجه أحمد في المسند ٤٠٢/١ حديث (٢٩٧٨) والطبري في تفسيره ١٢/٢١، ١٤. وأخرج نحوه الترمذي في التفسير، باب: ومن سورة الجن ٤٢٧/٥ حديث (٣٣٣٦) والنسائي في التفسير، باب: سورة الجن ٥٠٠/٦ حديث (١١٦٢٦) وأحمد في المسند ٣٤٠/١ حديث (٢٤٨١).

(٤) وذلك قبل البعث بالرسالة. وقد اختلف السلف هل كان القذف للشياطين قبل البعثة أو بعدها؟ قولان، والثالث: الجمع بينهما بأنهم يقذفون قبل البعثة وزاد ذلك بعدها ورجحه الفخر الرازي والقرطبي.

راجع: تفسير الفخر الرازي ١٢١/٢٦ والقرطبي ١٤/١٩ والشوكاني ٥٤٤/٤.

١١ - ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ ﴾ بعد ما تلوت عليهم هذه الآيات. والاستفهام للإنكار، إلا أنه لوحظ معناه قبل فاستفتهم. ﴿ أَهْمُ أَشَدُّ خَلْقًا ﴾ أي أصعب وأشق إنشاء بعد الرفات ﴿ أَمْ مَنْ خَلَقْنَا ﴾ من العالم العلوي والسفلي وما فيهما من الأجرام والأوضاع، وآثر مَنْ، تغليبا لأولي العقل. وقيل من عاد وثمرود وسائر الأمم<sup>(١)</sup> الدارجة من المكذبين لما أراهم الآيات وكذبوا بها فكأنه قال لهم: انتظروا الهلاك كمن قبلكم ويرده قوله: ﴿ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ﴾ إذ لا فارق بين السابق واللاحق في ذلك، ويدل عليه الإطلاق<sup>(٢)</sup> أيضاً اكتفاءً بالبيان السابق. واللازب: اللزج الذي يلزق بعضه بعضاً، وفيه رد لإنكاره، لأنهم خلقوا منه ابتداء، ولم يكن لهم مثال فكيف ينكرون الإعادة وتلك الأجزاء المائية والأرضية بحالها والمقتدر الذي أنشأ أشد منهم خلقا قدرته كما كانت، لأنها ذاتية.

١٢ - ﴿ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴾ ١٢ ﴿ إضراب من الاستفتاء، لأنهم لا يجيبون بما هو الحق. أي بل مثلك يقربه ويتعجب من تلك الدلائل الدالة على كمال الاقتدار أو من إنكارهم الوحي، أو من إنكارهم البعث

(١) راجع هذين القولين فسي: تفسير الماوردي ٤٠/٥ والزمخشري ٢٠٣/٥ وابن الجوزي ٤٨/٧.

(٢) كتب على حاشية نسخة (الأصل) أراد بالسابق: ما تقدم من مشركي مكة، لأن الكل من طين لازب. وأراد بالإطلاق: حذف مفعول خلقنا لما تقدم فسي خلق السموات والأرض والمشارق وغيرها.

وهو أهون من البدء<sup>(١)</sup>، وقرأ حمزة والكسائي: عجبْتُ بصيغة التكلم<sup>(٢)</sup>.  
والتعجب: انفعال يعتري النفس عند رؤية شيء خفي سببه وهو على الله  
محال<sup>(٣)</sup>. فالمعنى: أن حالهم حقيقة بأن من يراها يقول: عجبْتُ أو قل أنت:  
عجبْتُ، أو هو على الفرض من الله تعالى استعظاماً لإنكارهم (وهم  
يسخرون من أمر البعث)<sup>(٤)</sup> أو هم يسخرون من تعجبك لكمال سفاهتهم.  
ثم قرر ذلك بقوله:

(١) هذه المعاني على قراءة فتح التاء من عجبَتْ وبها قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وعاصم وابن عامر.

(٢) هذه القراءة السبعة الثانية في الآية بضم التاء من عجبْتُ بإضافة التعجب إلى الله تعالى. قرأ بها حمزة والكسائي وهي مروية عن علي بن أبي طالب وابن مسعود وابن عباس وغيرهم. قال الطبري في تفسيره ٢٣/٢١: إنهما قراءتان مشهورتان في قراء الأمصار، فبأيهما قرأ القارئ فمصيب.

راجع القراءتين وما قيل في معناهما في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٤٧ ومعاني القرآن للنحاس ١٥/٦ ومعاني القراءات لأبي منصور الأزهري ٣١٦/٢ وتفسير ابن الجوزي ٤٩/٧ والقرطبي ٧٢/١٥.

(٣) هذا من المؤلف يقتضي نفي صفة العجب عن الله تعالى وبني ذلك على تفسيره التعجب: بأنه انفعال يعتري النفس عند رؤية شيء خفي سببه. ولاريب أن العجب بهذا التفسير محال على الله تعالى، لأنه تعالى لا تخفى عليه خافية. والعجب بهذا التفسير هو عجب المخلوق، وأما العجب الذي يجب إثباته لله فليس كعجب المخلوق وليس منشؤه خفاء السبب ولكنه عجب يليق به سبحانه فالقول فيه كالقول في سائر الصفات ونفيه هو سبيل المعطلة من الجهمية والمعتزلة ومن وافقهم.

(٤) ما بين القوسين سقط من (ق، م).



١٣ - ﴿وَإِذَا دُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ﴿١٣﴾﴾ أي دأبهم أنهم إذا وعظوا لا يتعظون، فإذا لم يقدروا على فهم الخطايات فهم عن تحقيق القطعيات بالبراهين بمعزل.

١٤ - ﴿وَإِذَا رَأَوْا آيَةً ﴿١٤﴾﴾ أي إذا شاهدوا بالأبصار معجزة ﴿يَسْتَسْخِرُونَ ﴿١٤﴾﴾ يبالغون في السخرية، أو طلب بعضهم من بعض أن يسخر بها. وإذا كان حالهم في المحسوسات بالبصر هذا فلا يبعد منهم إنكار البعث.

١٥ - ﴿وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١٥﴾﴾ ظاهر لا سترة به.

١٦ - ﴿آءَا مِنَّا وَكُنَّا نُرَابًا وَعَظْمًا آءَا لَمَبْعُوثُونَ ﴿١٦﴾﴾ أصله أنبعث إذا متنا فبدلوا الفعلية بالاسمية وقدموا الظرف وكرروا الاستفهام مبالغة في الإنكار، لأن البعث في هذه الحالة (عندهم) <sup>(١)</sup> أشد استحالة. وقرأ ابن عامر: بطرح الهمزة الأولى، وقراءة الجمهور أبلغ <sup>(٢)</sup>.

(١) سقطت من (م).

(٢) قراءة ابن عامر «إذا متنا» على الخير، وعلى الاستفهام في «أئنا لمبعوثون» وقراءة الجمهور: على الاستفهام في الأول أي همزتين. واختلفوا في الثاني. فنافع والكسائي وأبو جعفر ويعقوب: الثاني على الخير بهمزة واحدة «إنا لمبعوثون» والباقون: بالاستفهام فيهما. وكل من استفهم فهو على أصله من التحقيق والتسهيل وإدخال الألف بين الهمزتين. فقالون وأبو عمرو وأبو جعفر يقولون: بتحقيق الهمزة الأولى وتسهيل الثانية — بين الهمزة والياء — وإدخال ألف

١٧ - ﴿أَوَّابًاوُنَا أَلَاوُلُونَ﴾ (١٧) وهذا أبعد. عطف على محل إن واسمها، أو على المستكن في مبعوثون للفصل بالهمزة. وقرأ نافع في رواية<sup>(١)</sup> وابن عامر: بسكون الواو على التردد والباقون: (بالفتح)<sup>(٢)</sup> - بفتح الواو - على إعادة همزة الإنكار<sup>(٣)</sup>، وهو أبلغ إنكاراً وأوفق بقوله: ﴿أَءِذَا كُنَّا تُرَابًا وَّءِآبَاوُنَا﴾ [النمل: ٦٧].

١٨ - ﴿قُلْ نَعَمْ﴾ قرأ الكسائي: بكسر العين<sup>(٤)</sup> ﴿وَأَنْتُمْ دَخِرُونَ﴾ (١٨) صاغرون أذلاء، لا كما تزعمون إن كان بعث نحن أحسن حالاً من صعاليك المؤمنين.

١٩ - ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ جواب شرط مقدر أي إذا كان ذلك،

بينهما للفصل بين الهمزتين لكراهة اجتماعهما. وورش وابن كثير ونافع: كذلك لكن بلا فصل والباقون: بتحقيق الهمزتين بلا فصل.

راجع: إرشاد المبتدئ للقلانسي ص ٥٢١ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مریم ٥٢٦/٢ والنشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢٩٠/١ وإتحاف فضلاء البشر للدمياطي ص ٤٧٢.

(١) في نسخة (م) زيادة (قالون) بعد كلمة في رواية. قلت: وهو كذلك فهذه القراءة عن نافع برواية قالون.

(٢) سقطت من (م).

(٣) راجع القراءتين في: إعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٢٤٦/٢ والتذكرة في القراءات الثمان لابن غلبون ٥١٨/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٠٨.

(٤) راجع: البدور الزاهرة للقاضي ص ٢٦٦ وإتحاف فضلاء البشر للدمياطي ص ٤٧٢.

والضمير مبهم يفسره الجملة بعده. والزجرة: الصيحة من زجر الراعي بغنمه صاح بها، قال نابغة<sup>(١)</sup>:

زَجَرَ أَبِي عُروَةَ<sup>(٢)</sup> السَّبَاعَ إِذَا أَشْفَقَ أَنْ يَخْتَلِطْنَ بِالْغَنَمِ<sup>(٣)</sup>  
﴿فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ﴾ (١٩) ﴿﴾.

٢٠- ﴿وَقَالُوا يَوَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ﴾ الجزء الذي أنكرناه وكذبنا فيه الرسل.

٢١- ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُتِمَ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ (٢١) ﴿﴾ هو كلام بعضهم لبعض، أو جواب الملائكة. والفصل: قضاء الله بين عباده.

٢٢- ﴿أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ﴾ أمر الله للملائكة، أو الملائكة

(١) هو النابغة الجعدي. اختلف في اسمه وأكثر المصادر على أنه قيس بن عبد الله بن عدس الجعدي العامري، وهو شاعر مشهور من مخضرمي الجاهلية والإسلام. سمي النابغة، لأنه أقام مدة ثلاثين سنة لا يقول الشعر ثم نبغ فقاله، وكان أحد الصحابة الأخيار أسلم وحسن إسلامه وأعجب الرسول صلى الله عليه وسلم بشعره. كان من المعمرين. مات بأصبهان قريباً من سنة ٥٠هـ. له مائة وعشرون سنة. وقيل: أكثر من ذلك.

راجع: طبقات فحول الشعراء للجمحي ١/١٢٣ والشعر والشعراء لابن قتيبة ص ١٨١ والإصابة لابن حجر ١٠/١١٥.

(٢) كتب على حاشية (الأصل، ص) أبو عروة كنية عباس في الجاهلية، وفي الإسلام أبو الفضل. وفي (الأصل) زيادة: وكان صيتاً جداً.

(٣) البيت من المنسرح. وهو في ديوانه ص ١٦٣ وفي لسان العرب لابن منظور ٩/١٨١ (عرا) وفيهما: يلتبس بدل يختلطن.

بعضهم لبعض. وأزواجهم: إخوانهم من الشياطين [٢٦١/ب]. أو أضرابهم: عابد الصنم (مع عابد الصنم)<sup>(١)</sup>، والزاني مع الزاني، والسارق مع السارق. وفي الحديث «يحشر المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخال»<sup>(٢)</sup> أو نساؤهم اللاتي<sup>(٣)</sup> كانت على دينهم<sup>(٤)</sup> ﴿وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ (٢٢) ﴿﴾.

٢٣- ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ من الآلهة. خرجت الملائكة وعيسى بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾ [الأنبياء: ١٠١] ﴿فَأَهْدُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطِ﴾

(١) ما بين القوسين كتب على حاشية (الأصل، ص).

(٢) الحديث عن أبي هريرة: أخرجه أبو داود في كتاب الأدب، باب: من يؤمر أن يخالس ١٦٨/٥ حديث (٤٨٣٣) والترمذي في كتاب الزهد، باب: (٤٥) ٥٨٩/٤ حديث (٢٣٨٣) وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب. وأحمد في المسند ٤٠٠/٢ حديث (٨٠١٠) والحاكم في المستدرک في كتاب البر والصلة ١٨٨/٤ حديث (٧٣١٩) وسكت عنه الحاكم. وكلهم من رواية زهير بن محمد عن موسى بن مروان عن أبي هريرة. وذكره الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ٥٩٧/٢ حديث (٩٢٧) وقال: سكت عنه الحاكم فأحسن، لأن زهيراً هذا فيه ضعف.

ورواه الحاكم في المستدرک في كتاب البر والصلة ١٨٩/٤ حديث (٧٣٢٠) من طريق أبي الحباب سعيد بن يسار عن أبي هريرة. وقال الحاكم: حديث أبي الحباب صحيح إن شاء الله تعالى ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي وحسنه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ٥٩٨/٢. قلت: وليس في الحديث كلمة (يحشر) بل أول الحديث عند أبي داود والترمذي (الرجل) وذكره الألباني بهذا اللفظ، وعند أحمد والحاكم (المرء).

(٣) في نسخة (ق)، (م) اللاتي.

(٤) راجع هذه الأقوال في: تفسير السمعاني ٣٩٦/٤ والزخشي ٢٠٥/٥ والقرطبي ٧٦/١٥.

الْجَحِيمِ ﴿٢٣﴾ عرفوهم طريق النار وهذا يدل على أن الحشر من الموقف إلى النار. وقوله:

٢٤- ﴿وَقَفُّهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ لا ينافيه، لأن الواو لا ترتيب فيه، وتقديم الحشر إلى النار، لأنه أشق وأوحش على السمع من الوقوف للسؤال.

٢٥- ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ ينصر بعضهم بعضاً تهكم بهم إذ كانوا في الدنيا يقولون: ﴿نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ﴾ [القمر: ٤٤].

٢٦- ﴿بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ﴾ ﴿٢٦﴾ متقادون خاضعين<sup>(١)</sup> لا يقدرُونَ على المكابرة.

٢٧- ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ تساؤل خصام وتوبيخ.

٢٨- ﴿قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ﴾ ﴿٢٨﴾ أي قال الضعفاء للرؤساء، بيان للتساؤل الواقع بينهم، واليمين أقوى الجانبين وأشرفه، ولذلك سُمِّيَ يميناً من اليمين، وكان على هذا أهل الجاهلية يؤثرون لليمين الأفعال الحسنة وينسبون إليه الخير واليمن، وقرره الشرع وأيده، لأن الحكمة اقتضت المناسبة، وفي الحديث «كانت يمين رسول الله للطيبات

(١) كذا في جميع (النسخ الخطية) وصوابه: خاضعون، لأنه خير .

كالأكل والشرب والسواك<sup>(١)</sup> فاستعيرت لجهة الخير. والمعنى: كنتم تأتوننا من تلك الجهة<sup>(٢)</sup> وتصدوننا عن الإيمان والخير، أو اليمين مجاز عن القهر والتسلط<sup>(٣)</sup>.

٢٩- ﴿قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٢٩﴾ أجابهم الرؤساء بأن ما وقعوا فيه من الضلال لم يكن بصددهم إياهم عن طريق الخير، بل لم تكونوا مصدقين في عقائدكم.

٣٠- ﴿وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ قهر وإجبار ﴿بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَٰغِينَ﴾ ﴿٣٠﴾ شأنكم الطغيان والتجاوز عن الحق وعدم الاكتراث به.

٣١، ٣٢- ﴿فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَٰبِقُونَ﴾ ﴿٣١﴾ فَأَغْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غَٰوِينَ ﴿٣٢﴾ ﴿٣٢﴾ أقرّوا على أنفسهم بأنهم الذين سبقت كلمة الله فيهم ﴿أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [غافر: ٦] وترتب على ذلك أنا أغويناكم ودعوناكم إلى

(١) لم أجده بهذا اللفظ. لكن أخرج البخاري وغيره نحوه. بمعناه عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان النبي صلى الله عليه وسلم يعجبه التيمّن في تنعله وترجله وطهوره وفي شأنه كله».

أخرجه البخاري في كتاب الوضوء، باب: التيمّن في الوضوء والغسل ٧٤/١ حديث (١٦٦) وفي كتاب الصلاة، باب: التيمّن في دخول المسجد وغيره ١٦٥/١ حديث (٤١٦) ومسلم في كتاب = الطهارة، باب: التيمّن في الطهور وغيره ٢٢٦/١ حديث (٢٦٨).

(٢) جهة اليمين التي نجبها وتفاعل بها لتغروننا بذلك على جهة النصح.

(٣) على معنى أن اليمين القوة، وقوة الرجل في يمينه.

راجع هذه الأقوال في: تفسير الزمخشري ٢٠٦/٥ وابن الجوزي ٥٤/٧ والقرطبي ٧٧/١٥.

الضلال فأثرتم باختياركم ﴿ إِنَّا كُنَّا غَوِينَ ﴾ استئناف جار مجرى التعليل للإغواء.

٣٣- ﴿ فَأَتَتْهُمْ يُومِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ ﴿ ٣٣ ﴾ كما اشتركوا في الدين والعقائد، وإن زاد المضل على الضال في العذاب.

٣٤- ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴾ ﴿ ٣٤ ﴾ بكل مجرم منهم ومن غيرهم.

٣٥- ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ ﴿ ٣٥ ﴾ عن الإقرار بالتوحيد، بيان لإجرامهم.

٣٦- ﴿ وَيَقُولُونَ إِنَّا لَا تَارِكُوا آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ ﴾ ﴿ ٣٦ ﴾ ويقدمون في المؤيد بالمعجزات، والكلام الذي جاء به بأنه مجنون وما أتى به شعر مجنون لا يدري ما يقول، (لأن الشعر كان مما يفتخر به عندهم، فلذلك سموه شعر مجنون)<sup>(١)</sup>.

٣٧- ﴿ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ ﴾ الأبلج ﴿ وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ ﴿ ٣٧ ﴾ بقرآن عربي مصداقاً لما بين يديه، فكيف يكون مثله شعر مجنون.

٣٨- ﴿ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴾ ﴿ ٣٨ ﴾ لا محالة.

(١) ما بين القوسين كتب على حاشية (الأصل) وسقط من (ق، م).

٣٩- ﴿وَمَا يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٣٩) من إنكار الحق بعد ظهوره بالبراهين القاطعة.

٤٠- ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ (٤٠) استثناء منقطع، أي لكن حال المخلصين (المختارين)<sup>(١)</sup> من عباده بخلاف هؤلاء.

٤١- ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ﴾ (٤١) حاله بأنه للتلذذ لا التقوت ودفع ألم الجوع.

٤٢- ﴿فَوَكَّهُ﴾ بيان له، لأن الفاكهة لا يقصد بأكلها إلا التنعم، أو معلوم بأوصاف وخصائص من طعم ورائحة مميزة له عن أرزاق الدنيا. وفواكه على هذا بدل، دلالة على أنه مع تميزه بذلك فواكه. ﴿وَهُمْ مُكْرَمُونَ﴾ (٤٢) ينالهم ذلك الرزق من غير سعي وتعب.

٤٣- ﴿فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾ (٤٣) ظرف مكرمون، أو حال من مستكنة<sup>(٢)</sup>، أو خبر أولئك<sup>(٣)</sup>.

٤٤- ﴿عَلَى سُرُرٍ﴾ حال أو خبر ﴿مُنْقَلِبِينَ﴾ (٤٤) لا ينظر أحد

(١) سقطت من (م).

(٢) أي مستكن مكرمون.

(٣) خبر ثان.



في قفا أحد ليكمل لذتهم بالمشاهدة.

٤٥ - ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ﴾ يدار عليهم بالقدرح، أو بالشراب

كقول الأعشى<sup>(١)</sup>:

وكأس شربت على لذة وأخرى تداويت منها بها<sup>(٢)</sup>

﴿مِنْ مَعِينٍ﴾ تجري كأنها الدنيا لقوله: ﴿وَأَنْهَزُ مِنْ خَمْرٍ﴾ [محمد:

١٥] والمعين: الجاري، وفيه إشارة إلى كمال نظافته، باق على خلقه لم تمسه يد، ولا مزاوله عمل.

٤٦ - ﴿بَيضَاءُ﴾ تلتذ حاسة البصر برؤيتها. ﴿لَذَّةٍ

لِلشَّرِبِينَ﴾<sup>(٤٦)</sup> هي عين اللذة لا يشوبها خمار<sup>(٣)</sup> ولا يعتري شاربها ما يعتري شارب الخمر.

٤٧ - ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ صداع وسلب عقل، تقرير له<sup>(٤)</sup>. وتقديم

(١) هو ميمون بن قيس، وسمي بالأعشى لضعف بصره، ومن أجل ذلك كان يكنى بأبي بصير. وهو شاعر جاهلي أدرك الإسلام، ومات كافراً سنة ٧هـ.

راجع: طبقات فحول الشعراء للجمحي ٦٥/١ والشعر والشعراء لابن قتيبة ص ١٥٩ - ١٦٥ وخزانة الأدب للبغدادى ١٨١/١ - ١٨٤.

(٢) البيت من المتقارب وهو في ديوانه ص ٣٧ وذكره في تفسيره بلا نسبة الزمخشري ٢٠٨/٥ والرازي ١٣٧/٢٦ والبيضاوي ١٢/٥.

(٣) قال الجوهري في الصحاح ٥٣٣/١ (خمر): الخمار: بقية السكر.

(٤) أي نفي الغول عنها من كمال لذتها.

الظرف للاختصاص (أي: لا كخمور الدنيا)<sup>(١)</sup>.

﴿وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ﴾ (٤٧) بضم التاء وفتح الزاء. يسكرون، من أنزفه الخمر أسكره<sup>(٢)</sup>.

وقرأ حمزة والكسائي: «يُنْزِفُونَ» بكسر الزاء من أنزف الرجل أسكر<sup>(٣)</sup> كقوله:

لعمري لئن أنزفتُم أو صحتُم<sup>(٤)</sup>

.....

(١) ما بين القوسين كتب على حاشية (الأصل) وسقط من (ق، م).

(٢) والمعنى على هذه القراءة: لا يسكرون ولا تذهب عقولهم من شربها. وهي قراءة الجمهور.

(٣) أي ذهب عقله من السكر. وهي بمعنى القراءة الأولى، قال الطبري فسي تفسيره ٤٠/٢١: (العرب تقول: قد نُزِفَ الرجل فهو منزوف، إذا ذهب عقله من السكر. وأنزَفَ فهو مُنْزِفٌ، محكية عنهم اللغتان كلتاها في ذهاب العقل من السكر). واستدل المؤلف رحمه الله بالبيت لمعنى القراءتين على أن الإنزاف بمعنى: ذهاب العقل من السكر.

راجع: معاني القراءات لأبي منصور الأزهري ٣١٨/٢ والكشف عن وجوه القراءات لمكي ٢٢٤/٢ — ٢٢٥ ولسان العرب لابن منظور ١٠٨/١٤ — ١١٠ (نزف).

(٤) البيت من الطويل. وهو للأبيرد الرياحي. وعجزه

لبئس الندامى كتم آل أبجرًا .....

والبيت في مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٦٩/٢ وتفسير الطبري ٤٠/٢١ ومعاني القرآن للنحاس ٢٦/٦ والأغانى لأبي الفرج الأصفهاني ٤٦/١٣ ولسان العرب لابن منظور ١٠٩/١٤ (نزف) وهو بلا نسبة في تفسير الرمحشري ٢٠٩/٥ وفي خزنة الأدب للبغدادي ٣٨٩/٩.

أو من أنزف: نفذ، أي: لا ينفد شراهم بل دائم<sup>(١)</sup>.

٤٨ - ﴿وَعِنْدَهُمْ قَصْرَتُ الْأَظْفَرِ﴾ على أزواجهن لا ينظرون إلى

غيرهم ﴿عَيْنٌ﴾ (٤٨) ﴿نَجَلٌ﴾ العيون.

٤٩ - ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ﴾ (٤٩) ﴿مَصُونٌ﴾ في الكن عن الغبراء

ونحوه، باق على صفائه من البياض المشوب بأدنى صفرة، كما يكون في بياض النعام. وهو أحسن أنواع البدن بخلاف البياض المفرط.

﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (٥٠) ﴿عَمَّا جَرَى لَهُمْ فِي الدُّنْيَا كَمَا

هو عادة الندامي إذا جلسوا على الشرب قال:

وإذا جلست على المدام وشربها فاجعل حديثك كله في الكأس<sup>(٢)</sup>

وقال الآخر:

وما بقيت من اللذات إلا أحاديث الكرام على المدام<sup>(٣)</sup>

(١) قراءة الكسر لها معنيان: الأول بمعنى قراءة الفتح وهذا المعنى الثاني.

راجع: معاني القرآن للفراء: ٣٨٥/٢ وتفسير ابن الجوزي: ٥٧/٧ والقرطبي ٨١/١٥.

(٢) في الأصل (نجلاء) والتصويب من بقية النسخ. قلت: النجلاء الواسعة. قال في اللسان ٥٨/١٤ (نجل): والتَّجَلَّ بالتحريك: سعة شق العين مع حسن.

(٣) البيت من الكامل وهو لأبي نواس، الحسن بن هانئ. ذكره البصري في الحماسة البصرية ٣٩٤/٢. ولم أجده في ديوانه.

(٤) البيت من (الوافر) ذكره الزمخشري في تفسيره ٢١٠/٥ ولم ينسبه، ونسبه محقق الكتاب إلى الفرزدق — همام بن غالب بن صعصعة — ولم أجده في ديوانه. ونسبه الشهاب الخفاجي

٥١ - ﴿ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ ﴾ ﴿ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴾ ﴿ ٥١ ﴾ ﴿ مجالس في الدنيا.

٥٢ - ﴿ يَقُولُ أَهْ نَكَ لِمَنِ الْمَصْدِقِينَ ﴾ ﴿ ٥٢ ﴾ ﴿ بالبعث منكراً عليّ موبخاً.

٥٣ - ﴿ أَهْ ذَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْلَمًا أَهْ نَا لَمَدِيُون ﴾ ﴿ ٥٣ ﴾ ﴿ لمجزيون بأعمالنا أي لا يكون ذلك قال القائل المذكور:

٥٤ - ﴿ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِعُونَ ﴾ ﴿ ٥٤ ﴾ ﴿ لأريكم ذلك القرين، أو القائل هو الله أي: إن شئتم أريتم لتعرفوا منزلتكم، أو بعض الملائكة.

٥٥ - ﴿ فَأُطْلِعَ قَرَأَهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴾ ﴿ ٥٥ ﴾ ﴿ في وسطه، قال:

٥٦ - ﴿ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ لَتُرْدِينَ ﴾ ﴿ ٥٦ ﴾ ﴿ إن هي المخففة واللام فارقة، والمعنى: لكنت قاربت إهلاكه، وإيثار التاء للتعجب كيف نجا منه.

٥٧ - ﴿ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي ﴾ ﴿ بِالتَّوْفِيقِ ﴾ ﴿ لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضَرِينَ ﴾ ﴿ ٥٧ ﴾ ﴿ معك في العذاب.

٥٨ - ﴿ أَفَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ ﴾ ﴿ ٥٨ ﴾ ﴿ عطف على محذوف أي أنحن مخلصون فما نحن بميتين، أو بمن شأنه الموت.

٥٩ - ﴿ إِلَّا مَوْلَانَا الْأُولَى ﴾ ﴿ التي في الدنيا ويتناول لما في القبر بعد

الإحياء، لأنه في حكم الدنيا، كذا قيل<sup>(١)</sup>، والحق أن ذلك لا يسمى موتاً، لأنه إما منعم أو معذب ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ (٥٩) .

٦٠- ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (٦٠) إذ لا طيب للعيش مع مراقبة الموت، هو كلام القائل، أو الكل، أو كلام الله تعالى، وكذا قوله:

٦١- ﴿لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ﴾ (٦١) في الاحتمالات.

٦٢- ﴿أَذَلِكَ خَيْرٌ نُزْلاً أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ﴾ (٦٢) عاد إلى ذكر الرزق المعلوم بعد استطراد مقالة المؤمن، لأن الكلام يجر الكلام، والشيء بالشيء يذكر.

والتُّزْلُ: ما يعد للنازل من الرزق كالسكن وهو الرزق المعد لساكن البيت. وأصله الرِّيع وما يحصل من الشيء<sup>(٢)</sup>. ومنه في الحديث «العسل ليس من إنزال الأرض»<sup>(٣)</sup> وبه استدل الشافعي على عدم الزكاة فيه، لأنه من

(١) قاله البيضاوي في تفسيره ١٤/٥.

(٢) قال ابن منظور في لسان العرب ١١٢/١٤ — ١١٣: والتُّزْلُ والتُّزْلُ: ما هُيئ للضيف إذا نزل عليه. وعن الجوهري: التُّزْلُ: ما يهيأ للنزِيل. وعن ابن الأعرابي: التُّزْلُ: الرِّيعُ والفضل.

(٣) لم أجده. وكتب على الحاشية في جميع (النسخ الخطية): وفي حديث الاستسقاء، «وأنزل في أرضنا سَكْنَهَا» ١. هـ. قال ابن الأثير في النهاية ٣٤٧/٢: أي غِيَاث أهلها الذي تَسْكُنُ أنفسهم إليه، وهو بفتح السين والكاف. وانظر: حاشية القزويني لوحة (٣٤٤).

قلت: هذا جزء من حديث رواه أنس بن مالك في استسقاء النبي صلى الله عليه وسلم، أخرجه الطبراني في الدعاء ص ٥٩٦ باب الدعاء في الاستسقاء وفي المعجم الأوسط (٣٢٠/٧) — ٣٢١ حديث (٧٦١٩) وكلاهما في سنده مجاشع بن عمرو.

إنزال الطير<sup>(١)</sup>. والتفاضل بين النزلين على التهكم، إذ لا خير في نزل أهل النار، ونصبه<sup>(٢)</sup> على التمييز أو الحال وهذا أوجه، لأن المفاضلة بين الرزقين في هذه الحال لا بين الوصفين. وشجرة الزقوم: شجرة صغيرة الورق مرة كريهة الرائحة تكون بتهامة<sup>(٣)</sup>.

٦٣ - ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ﴾ عذابا لهم في الآخرة، أو سبب ضلالتهم، فإنهم لما سمعوا قالوا: ما أعجب هذا، إن محمداً يقول: نار جهنم تحرق الحجارة ثم يقول: ينبت فيها الشجر<sup>(٤)</sup>. وعن ابن عباس رضي الله عنه «لما سمع أبو جهل<sup>(٥)</sup> أن شجرة الزقوم طعام الأثيم خلط التمر

قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢/٢١٣: قال ابن معين: قد رأيت أحد الكذابين وذكره ابن قدامة في المغني ٣/٣٤٤ ونسب روايته لابن قتيبة في غريب الحديث ولم أحده. وعن سمرة بن جندب أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٧/٢١٧، ٢٢٣، ٢٢٨، ٢٦٨ حديث (٦٩٠٤)، (٦٩٢٨، ٦٩٥٢، ٧٠٩٥) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢/٢١٥: رواه الطبراني والبخاري وإسناده حسن أو صحيح.

(١) راجع: الأم للشافعي ٥٢/٢.

(٢) أي نزلاً.

(٣) راجع: تفسير ابن الجوزي ٧/٧٢ والقرطبي ١٥/٨٦ — ٨٧ ولسان العرب لابن منظور ٦/٦١.

(٤) راجع: تفسير الزمخشري ٥/٢١٣ والبيضاوي ٥/١٤ وأسباب النزول للسيوطي ص ٢٥٠.

(٥) هو عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي، كان أشد الناس عداوة للنبي صلى الله عليه وسلم. يكنى أبو الحكم فكناه المسلمون أبا جهل. قتل مشركاً يوم بدر في السنة الثانية من الهجرة.

راجع: السيرة النبوية لابن هشام ٢/١٠ وجمهرة أنساب العرب لابن حزم ص ١٤٣، ١٤٥ ومراة الجنان للياضي ١/٥.

بالزبد وقال: نترقم<sup>(١)</sup>. وذلك لأن الزقوم كان اسم طعام لهم، من التمر والزبد<sup>(٢)</sup> فأنزل الله تعالى:

٦٤ - ﴿ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴾ (٦٤) ﴿ فِي قَعْرِهَا وَتَرْتَفِعُ أَغْصَانُهَا إِلَى دَرَاكِمَاتِهَا فِي مَقَابِلَةِ طُوبَى لِأَهْلِ الْجَنَّةِ.

٦٥ - ﴿ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴾ (٦٥) ﴿ فِي تَنَاهِي الْقُبْحِ وَنَهَايَةِ الْكَرَاهَةِ لِمَا تَقَرَّرُ فِي النَفُوسِ أَنَّ الشَّيْطَانَ أَقْبَحُ الْأَشْيَاءِ، كَمَا أَنَّ الْمَلِكَ أَحْسَنُهَا. وَالطَّلْعُ ثَمَرُ النَّخْلَةِ أَسْتَعِيرَ لثَمَرِ الزَّقُومِ تَحْيِلًا عَلَى وَجْهِ التَّهْكُمِ. وَقِيلَ: الشَّيَاطِينُ حَيَاتُ هَائِلَةٍ فِي النَّارِ لَهَا أَعْرَافٌ<sup>(٣)</sup>.

٦٦ - ﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ مِنْهَا ﴾ لَغَايَةُ الْجُوعِ أَوْ إِجْبَارًا أَوْ قَسْرًا ﴿ فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ﴾ أَيِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَيِ<sup>(٤)</sup> مِنْ ثَمَرِهَا.

(١) ذكره السيوطي في تفسيره ٥٦/٧ عن ابن عباس ونسبه إلى ابن مردويه.

وأخرجه الطبري في تفسيره ٥٣/٢١ عن مجاهد والسدي. وذكره الزمخشري في تفسيره

٤٧٦/٥ في سبب نزول قوله تعالى: ﴿ إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُومِ ﴾ (٦٢) ﴿ طَعَامُ الْآثِمِينَ ﴾ (٦٤)

[الدخان: ٤٣، ٤٤] والسيوطي في أسباب النزول ص ٦٤ ونسبه إلى سعيد بن منصور.

(٢) ذكره الجوهري في الصحاح ١٤٣٦/٢ وابن منظور في اللسان ٦١/٦ (زقم).

(٣) راجع هذين القولين في: معاني القرآن للفراء ٣٨٧/٢ وتفسير الطبري ٥٤/٢١ ومعاني

القرآن للزجاج ٣٠٦/٤ وتفسير الزمخشري ٢١٣/٥.

(٤) في نسخة (ص، ق، م) أو. قلت: ما في الأصل موافق لما في الزمخشري وما في بقية

النسخ موافق لما في البيضاوي.

راجع: تفسير الزمخشري ٢١٤/٥ والبيضاوي ١٥/٥.

٦٧- ﴿ثُمَّ إِنَّ لَهُمَّ عَلَيْهَا لَشَوْبًا<sup>(١)</sup> مِّنْ حَمِيمٍ ۖ﴾ ماء حار مخلوط بصديد، والإتيان بشم للتراخي زماناً، لأنهم لا يسقون منه إلا بعد زمان ليتناهى عطشهم تعذيباً لهم، أو رتبة إشارة إلى أن كراهية ذلك الحميم وبشاعته فوق الزقوم.

٦٨- ﴿ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ ۖ﴾ أي بعد ذلك الأكل والشرب مصيرهم إليها فإن ذلك نزلهم قبل الاستقرار في دركاتهما. وقيل يخرجون من مقارهم إلى شجرة الزقوم، فإذا ملأوا بطونهم أوردوا على الحميم ثم يرجعون إلى تلك المقار. وقيل: الحميم خارج عن الجحيم لقوله: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ۖ﴾ (٤٣) ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَايٍ ۖ﴾ (٤٤) [الرحمن: ٤٣ - ٤٤] ولا دليل<sup>(٢)</sup> فيه.

٦٩- ﴿إِنَّهُمْ أَفْوَءٌ أَبَاءَ هُمْ ضَالِّينَ ۖ﴾ فقلدوهم تعليل لما هم فيه.  
٧٠- ﴿فَهُمْ عَلَىٰ عَآثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ ۖ﴾ يسرعون من أهرع: أسرع. وبناءؤه للمفعول مبالغة، كأنهم يزعجون قسراً، فلا التفات لهم إلى التأمل

(١) الشوب: الخلط. قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ١٧٠/٢: تقول العرب: كل شيء خلطته بغيره فهو مشوب أ.هـ. والمعنى كما ذكره المؤلف رحمه الله يخلط لهم الماء الحار بالصديد. وقيل: يخلط طعامهم من تلك الشجرة بالحميم، ليجمع لهم بين مرارة الزقوم وحرارة الحميم؛ تغليظاً لعذابهم. راجع: تفسير البغوي ٤٣/٧ والقرطبي ٨٩/٨ وابن كثير ١٣/٤.

(٢) راجع هذه الأقوال في: تفسير الزمخشري ٢١٤/٥ وابن الجوزي ٦٤/٧ والقرطبي ٨٩/١٥.



والنظر.

٧١- ﴿وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٧١) من الأمم.

٧٢- ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ (٧٢) الرسل.

٧٣- ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ﴾ (٧٣) تسليية له وتحذير لقومه، فإنهم سمعوا أخبارهم وشاهدوا آثارهم.

٧٤- ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ (٧٤) في التوحيد والإيمان، استثناء من الأولين، أو من المنذرين. وقرأ نافع والكوفيون<sup>(١)</sup>: بفتح اللام<sup>(٢)</sup> وهو المختار كما تقدم<sup>(٣)</sup>، ثم أورد أحوال مشاهير الرسل مع المكذبين وبدأ بنوح، لأنه أبو البشر ثانياً، وأول رسول عُدِّب قومه فقال:

٧٥- ﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحَ﴾ حيث قال ﴿أَنِّي مَعْلُوبٌ فَاَنْصِرْ﴾

(١) الكوفيون: عاصم وحمزة والكسائي.

(٢) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: بكسر اللام.

راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٣٤٨ والتذكرة في القراءات الثمان لابن غلبسون ٣٧٩/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٣٥٨ — ٣٥٩. وكلهم ذكروا الخلاف في القراءة عند الآية (٢٤) من سورة يوسف.

(٣) في سورة يوسف: ٢٤ الورقة ١٣٨/ب من المخطوطة (الأصل). وهناك قال المؤلف رحمه الله: قرأ نافع والكوفيون: بفتح اللام. والمختار الفتح، لتوقف معنى الكسر عليه، إذ لا يكون مخلصاً إلا بعد كونه مخلصاً.

[القمر: ١٠] ﴿فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ﴾ (٧٥) نحن<sup>(١)</sup> حذفه لدلالة الكلام عليه، واللام جواب القسم<sup>(٢)</sup>، والفاء تدل على سرعة الإجابة.

٧٦- ﴿وَنَجِّنَهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ (٧٦) وهو الغرق، أو أذى قومه<sup>(٣)</sup>.

٧٧- ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾ (٧٧) لم يبق أحد (منهم)<sup>(٤)</sup> ممن<sup>(٥)</sup> كان معه في السفينة إلا بنوه الثلاثة<sup>(٦)</sup> وهم: سام أبو العرب وفارس

(١) وهو المخصوص بالمدح في نعم.

(٢) قال الزمخشري في تفسيره ٢١٤/٥ — ٢١٥: واللام الداخلة على نعم جواب قسم محذوف، والمخصوص بالمدح محذوف وتقديره: فوالله لنعم المجيبون نحن.

وانظر تفسير الفخر الرازي ١٤٤/٢٦ وأبي حيان ٣٤٩/٧ وإعراب القرآن وبيانه للدرويش ٣٩٩/٦.

(٣) راجع هذين القولين في: تفسير ابن الجوزي ٦٥/٧ والفخر الرازي ١٤٤/٢٦ والبيضاوي ١٦/٥.

(٤) سقطت من (م).

(٥) (من) كتبت على حاشية (الأصل).

(٦) وعلى هذا القول، فالناس كلهم من ولد نوح عليه السلام وبه قال ابن عباس وقتادة.

وقيل: ليست الأمم منحصرة في نسل نوح عليه السلام بل في الأمم من لا يرجع إليه. وبالأول جزم الطبري في تفسيره ٥٩/٢١ فقال بعد أن ذكر هذا القول وحده: وبذلك جاءت الآثار وقالت العلماء. وقال ابن عطية في تفسيره ٤٧٧/٤: والأول أشهر عند علماء الأمة ا.هـ. ولا يتعارض هذا الرأي مع قوله تعالى: ﴿ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا

شَكُورًا﴾ (٢) [الإسراء: ٣] لأن الذين حملوا مع نوح وأنسلوا هم بنوه الثلاثة ونسأؤهم كما

والروم، وحام أبو القبط والسودان، ويافث أبو الترك ويأجوج ومأجوج<sup>(١)</sup>.

٧٨، ٧٩ - ﴿وَتَرْكُنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ (٧٨) سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ ﴿أي هذا القول

جاء به على صورة الحكاية أي [٢٦٢/ب] يسلمون عليه. وقيل: هو من

الله تعالى<sup>(٢)</sup>. ومفعول تركنا محذوف<sup>(٣)</sup>. ﴿فِي الْعَالَمِينَ﴾ (٧٩) دعاء بالثبات

كأنه قيل: (ثَبَّتَ)<sup>(٤)</sup> هذه التحية وأدامها في الملائكة والثقلين.

٨٠ - ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (٨٠) تعليل لإكرامه بتلك

الإكرامات<sup>(٥)</sup>، دلالة على أن موجب ذلك إحسان (لا غير، ترغيباً فيه)<sup>(٦)</sup>.

حكاه الطبري في تفسيره ٣٥٣/١٧ عن مجاهد وقتادة. وإن كان معه غيرهم فلم ينسلوا.

راجع: تفسير هود بن محكم ٤٠٧/٢ والقرطبي ٦٠/١٥ وأبي حيان ٣٤٩/٧ والسيوطي ٩٩/٧.

(١) كتب على حاشية (الأصل): والحق أنه كان معهم من المؤمنين سوى أولاده. وتقدم في قوله

﴿فَأَنبِئْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفَلَكِ الْمَشْهُورِ﴾ (١١٩) [الشعراء: ١١٩] الورقة ٢١٩/ب.

قلت: قول المؤلف رحمه الله لا ينفي ما تقدم في القول الأول: أنه لم يبق أحد ممن كان معه في السفينة، وأن جميع من في الأرض من ولد نوح عليه السلام. إذ يمكن القول بأن نوحاً عليه السلام حمل معه في السفينة مؤمنين وانقطع نسلهم وبارك الله في نسل ولد نوح عليه السلام حتى صار جميع أهل الأرض من نسل أولاده الثلاثة المؤمنين: سام وحام ويافث. ويؤيده ما نقل البيهقي في تفسيره ٤٣/٧ عن الضحاك عن ابن عباس قال: لما خرج نوح من السفينة مات من كان معه من الرجال والنساء إلا ولده ونساءهم.

(٢) راجع هذين القولين في: تفسير الزمخشري ٢١٥/٥ والبيضاوي ١٦/٥.

(٣) كتب على حاشية (الأصل) أي: ذكراً حسناً.

(٤) سقطت من (الأصل، ص).

(٥) في (م) الكرامات.

(٦) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

٨١- ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٨١) بيان لإحسانه، إشارة إلى شرف الإيثار وجلالته، وأنه مستجلب لكل كمال.

٨٢- ٨٣ ﴿ثُمَّ أَعْرَفْنَا الْأَخْرِينَ﴾ (٨٢) ﴿وَأَنَّكَ مِنْ شَيْعَتِهِ لِأَبْرَاهِيمَ﴾ (٨٣) ممن شايعه في أصول العقائد، والتصلب في الدين، ومصابرة الأعداء المكذبين، ويجوز توافق شرعهما في أكثر الأحكام<sup>(١)</sup>. وكان بينه وبين نوح ألفان وسبعمائة سنة، وقيل: ألف ومائة واثنان<sup>(٢)</sup> وأربعون سنة<sup>(٣)</sup>.

٨٤- ﴿إِذْ جَاءَ رَبُّهُ﴾ متعلق<sup>(٤)</sup> بما في الشيعة من معنى الفعل أي شايعه في دينه حين جاء ربه ﴿بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ (٨٤) عن آفات القلوب من الشرك والغل والحق<sup>(٥)</sup>، وهذا ما أشار إليه ابن عباس رضي الله عنه: كان يحب للناس ما يحب لنفسه<sup>(٦)</sup>. أو بقلب حزين من قولهم للديغ سليم

(١) راجع: تفسير الزمخشري ٢١٥/٥ والبيضاوي ١٧/٥.

(٢) كذا في جميع (النسخ الخطية) والصواب: اثنان .

(٣) لم أجد هذين القولين فيما تيسر لي من مراجع، ووجدت قولاً آخر ذكره الزمخشري في تفسيره ٢١٦/٥ قال: كان بين نوح وإبراهيم ألفان وستمائة وأربعون سنة. وهو قريب من القول الأول الذي ذكره المؤلف. ونقله عن الزمخشري بعض المفسرين كالرازي ١٤٦/٢٦ وأبي حيان ٣٥٠/٧ والبيضاوي ١٧/٥.

(٤) الظرف (إذا).

(٥) راجع هذا القول في: تفسير الزمخشري ٢١٦/٥ والرازي ١٤٦/٢٦ والبيضاوي ١٧/٥.

(٦) ذكر هذا الأثر عن ابن عباس الرازي في تفسيره ١٤٦/٢٦ ولم أجد في غيره مما تيسر لي من مراجع.

تفاوتاً<sup>(١)</sup>، وذكر المجيء على المثل كأنه جاء به مُتَحِفاً<sup>(٢)</sup>.

٨٥- ﴿إِذْ قَالَ لِأَيُّهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ﴾ ٨٥ ﴿بَدَلٍ مِنَ الْأَوَّلِ﴾<sup>(٣)</sup>.

٨٦- ﴿أَيُّكَاءَ إِلَهَةٍ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾ ٨٦ ﴿إِفْكَاً مَفْعُولٌ لَهُ قَدَمٌ عَلَى الْمَفْعُولِ بِهِ وَأَوَّلَى هَمْزَةِ الْإِنْكَارِ، لِأَنَّ الْغَرَضَ مَكَافَحَاتِهِمْ عَلَى الْبَاطِلِ، أَوْ هُوَ مَفْعُولٌ بِهِ وَآلِهَةٌ بَدَلٌ مِنْهُ عَلَى أَنَّهَا نَفْسُ الْإِفْكِ مَبَالِغَةٌ، أَوْ فِي مَوْقِعِ<sup>(٤)</sup> الْحَالِ أَيِ أَفْكَينَ، أَوْ بِتَقْدِيرِ مُضَافٍ أَيِ عِبَادَتِهَا<sup>(٥)</sup>﴾.

٨٧- ﴿فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ٨٧ ﴿حَتَّى اتَّخَذْتُمْ لَهُ شَرِيكاً، (إِذْ تَوَحَّدَ فِي الْإِلَهِيَّةِ أَظْهَرَ مِنْ أَنْ يَخْتَلِجَ فِيهِ شُبْهَةٌ، أَوْ أَيُّ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ ظَنَنْتُمْ حَتَّى جُوزَتْ أَنْ يَكُونَ لَهُ الْأَصْنَامُ شَرِيكاً)<sup>(٦)</sup> أَوْ مَا ظَنُّكُمْ بِعِقَابِهِ حَتَّى اجْتَرَأْتُمْ عَلَى ذَلِكَ﴾.

(١) كتب على حاشية (الأصل): هذا الوجه عندي في غاية البعد، ولذلك لم يتعرض له الكشاف وأي معنى للتعاقل في هذا المقام.

قلت: يريد المؤلف رحمه الله الرد على البيضاوي الذي ذكر هذا القول في تفسيره ١٧/٥.

(٢) يعني ذكر المجيء في الآية على هذه الصفة أو المثل كأنه جاء به متحفاً به ربه. فمعناه أنه أخلص لله قلبه فكانه أتخف حضرته بذلك القلب.

راجع: تفسير البيضاوي ١٧/٥ وحاشية الشهاب ٨٤/٨ — ٨٥.

(٣) وهو الظرف إذ بدل من الظرف إذ في الآية السابقة.

(٤) في نسخة (م) موضع.

(٥) راجع هذا الإعراب في: تفسير الزمخشري ٢١٦/٥ والبيضاوي ١٧/٧.

(٦) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

٨٨- ﴿فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ﴾ قال ابن عباس: إنما نظر في النجوم، لأن قومه كانوا يتعاطون علمه فأوهمهم بذلك ليتمكن من التخلف<sup>(١)</sup>، أو النظر بمعنى التأمل في علم (النجوم)<sup>(٢)</sup> لذلك الإيهام<sup>(٣)</sup>.

٨٩- ﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ أي من كونكم على الشرك وعبادة غير الله، أو سأسقم كقوله: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ﴾ [الزمر: ٣٠]، أو مزاجي خارج عن الاعتدال<sup>(٤)</sup>. وما رواه أبو هريرة<sup>(٥)</sup> رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لم يكذب إبراهيم غير ثلاث كذبات، ثنتين في ذات الله تعالى قوله: إني سقيم، وقوله: (بل فعله كبيرهم)»<sup>(٦)</sup>.

(١) هذا الأثر عن ابن عباس ذكره في تفسيره البغوي ٤٤/٧ والرازي ١٤٧/٢٦ وابن عادل ٣٢٣/١٦.

(٢) كتبت على حاشية (الأصل) وسقطت من (ق، م).

(٣) راجع هذين القولين مع غيرهما في: معاني القرآن للنحاس ٤٠/٦ — ٤١ وتفسير الماوردي ٥٥/٥ وابن الجوزي ٦٧/٧.

(٤) راجع هذه الأقوال في: تفسير البيضاوي ١٧/٥ — ١٨.

(٥) أبو هريرة، هو عبد الرحمن بن صخر الدوسي، على الراجح، غلبت عليه كنيته، وسمى أبو هريرة لهرة كان يحملها، أسلم ببلاد قومه وقدم على النبي صلى الله عليه وسلم عام خير. كان ملازماً للنبي صلى الله عليه وسلم وحفظ كثيراً من أحاديثه تزيد على ألف وستمئة حديث توفي سنة ٥٩هـ.

راجع: صفة الصفوة لابن الجوزي ٦٨٥/١ — ٦٩٤ وأسد الغابة لابن الأثير ٣٠١/٣ والإصابة لابن حجر ٦٣/١٢ — ٧٩.

(٦) أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء، باب: قول الله تعالى:

﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ ١٢٢٥/٣ حديث (٣١٧٩) ومسلم في

فالمراد بها المعارض<sup>(١)</sup> لقوله: «في المعارض مندوحة»<sup>(٢)</sup> من الكذب»<sup>(٣)</sup> فهو كقوله: «نحن أحق بالشك من إبراهيم»<sup>(٤)</sup>. فإن قلت: ما

الفضائل، باب: من فضائل إبراهيم الخليل عليه السلام ١٨٤٠/٤ حديث (٢٣٧١).

(١) قال ابن منظور في لسان العرب ١٤٩/٦ (عرض): المعارض من الكلام ما عرض به ولم يصرح. والتعريض: خلاف التصريح. والمعارض التورية بالشيء عن الشيء أ.هـ. قلت: هو أن يقول كلاماً يفهم منه شيء ويقصد به شيء آخر.

(٢) مندوحة: قال ابن الجزري في النهاية ٢٩/٥: أي سعة وفسحة.

(٣) الحديث عن عمران بن حصين. أخرجه البخاري في الأدب المفرد، باب: من الشعر حكمة ص ٢٩٣ من طريق مطرف بن عبد الله. وقد جعل البخاري في صحيحه ٢٢٩٣/٥ هذه المقالة ترجمة باب فقال: باب: المعارض مندوحة عن الكذب. وساق أحاديث في هذا المعنى وليس منها هذا الحديث.

والبيهقي في السنن الكبرى كتاب الشهادات، باب: المعارض فيها مندوحة من الكذب ٥٣٦/١٠ حديث (٢٠٨٤٢، ٢٨٤٣) من طريق مطرف موقوفاً ووزارة بن أبي أوفى مرفوعاً. وفي شعب الإيمان، باب: حفظ اللسان ٢٠٣/٤، ٢٠٤ حديث (٤٧٩٤، ٤٧٩٥) من طريق مطرف موقوفاً ووزارة مرفوعاً.

والطبراني في الكبير ١٠٦/١٨ — ١٠٧ حديث (٢٠١) من طريق مطرف. قال في مجمع الزوائد للهيتمي ١٣٠/٨: رجاله رجال الصحيح. وروى الحديث عن عمر بن الخطاب.

أخرجه البخاري في الأدب المفرد، باب: المعارض ص ٣٠٥ والبيهقي في السنن الكبرى كتاب الشهادات، باب: المعارض فيها مندوحة عن الكذب ٣٣٥/١٠ حديث (٢٠٨٤١) وفي شعب الإيمان، باب: حفظ اللسان ٢٠٣/٤ حديث (٤٧٩٣).

(٤) كتب على حاشية (الأصل): وقوله صلى الله عليه وسلم: «نحن أحق بالشك من إبراهيم» أي: لو كان قوله: ﴿أَرِنِي كَيْفَ تُخَيِّمُ الْمَوْتَى﴾ صادراً عن الشك لكننا نحن أحق بالشك منه. يقول تواضعاً منه، لأنه قدوة الموحدين.

وقال النووي في شرحه على صحيح مسلم ٤٦١/١: اختلف العلماء في معنى: «نحن أحق

يفعل بقوله في حديث الشفاعة حيث اعتذر بقوله: «لست لها ويذكر كذباته»<sup>(١)</sup> فلو كانت معارض لم يكن له كذب حقيقة حتى يعتذر به. قلت: هو من قبيل حسنات الأبرار سيئات المقربين، ولما كانت صورتها صورة الكذب عدّها كذبات.

٩٠- ﴿فَنَوَلُّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ﴾ (١٠) ﴿إِلَىٰ مَعْبَدِهِمْ﴾.

٩١- ﴿فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِنَّ﴾ ﴿مَالٌ إِلَيْهِمْ خَفِيَّةٌ مِنْ رُوحَانِ الثَّلَبِ، وَأَصْلُهُ الْمِيلُ بِحِيلَةٍ﴾ ﴿فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ (١١) ﴿وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا وَضَعُوا

بالشك من إبراهيم» على أقوال كثيرة. أحسنها وأصحها ما قاله الإمام أبو إبراهيم المزني، صاحب الشافعي وجماعات من العلماء معناه: أن الشك مستحيل في حق إبراهيم. فإن الشك في إحياء الموتى لو كان متطرقاً إلى الأنبياء لكنت أنا أحق به من إبراهيم، وقد علمتم أني لم أشك فاعلموا أن إبراهيم عليه السلام لم يشك.

والحديث عن أبي هريرة أخرجه البخاري في الأنبياء، باب: قوله تعالى: ﴿وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ (٥١) [الحجر: ٥١] ١٢٣٣/٣ — ١٢٣٤ حديث (٣١٩٢) وفي التفسير، باب: قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُنْزِلُ الْمَوْتَى...﴾ [البقرة: ٢٦٠] ١٦٥٠/٤ حديث (٤٢٦٣) ومسلم في كتاب الإيمان، باب: زيادة طمأنينة القلب بتظاهر الأدلة ١٣٣/١ حديث (١٥١).

(١) حديث الشفاعة عن أبي هريرة رضي الله عنه. أخرجه البخاري في التفسير، باب: ﴿ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ...﴾ [الإسراء: ٣] ١٧٤٥/٤ حديث (٤٤٣٥) ومسلم في الإيمان، باب: أدنى أهل الجنة منزلة فيها ١٨٤/١ حديث (١٩٤).



قدامها من أطعمة العيد لتُبرَّك عليها.

٩٢- ﴿ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ﴾ (٩٢) قاله تهكماً وإشارةً إلى انحطاطها عن درجة عبدتها.

٩٣- ﴿ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ﴾ (٩٣) ضرباً مصدر راغ<sup>(١)</sup>، لأنه بمعناه، أو لمقدر أي يضربهم ضرباً، (أو حال أي ضارباً)<sup>(٢)</sup> وذكر اليمين، لأنها أقوى الجارحتين، وقوة الآلة تستلزم قوة الفعل، أو اليمين هو الحلف أي بسببه وهو قوله: ﴿ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ ﴾ [الأنبياء: ٥٧].

٩٤- ﴿ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ﴾ (٩٤) يسرعون من زفيف النعامة. وقرأ حمزة: يُزْفُونَ<sup>(٣)</sup> من أزف دخل في الزفيف كأصبح، أو معدى أي يزف بعضهم بعضاً، ثم أسند إلى الكل، لأن كلا منهم حامل ومحمول.

٩٥- ﴿ قَالَ اتَّعَبُوا مَا تَنْحِتُونَ ﴾ (٩٥) الذي تنحتونه من الأصنام.

(١) في (الأصل، ص) (زاع) والصواب: ما أثبتته من بقية النسخ وهو موافق لما في الزمخشري ٢١٧/٥ والبيضاوي ١٨/٥ قال الزمخشري: (فراغ عليهم) فأقبل عليهم مستخفياً، كأنه قال: فضربهم «ضرباً» لأن راغ عليهم بمعنى ضربهم.

(٢) ما بين القوسين سقط من (الأصل، ص).

(٣) بضم الباء، وقراءة الجمهور: بالفتح.

راجع: معاني القراءات لأبي منصور الأزهري ٣٢٠/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٠٩ والموضح في وجوه القراءات وعملها لابن أبي مريم ١٠٨٩/٣.

٩٦- ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٦) الذي تنحتونه فإن جواهرها بخلق الله وليس لكم فيه إلا التشكيل والتصوير، فكيف يجوز عبادة مخلوق لآخر محتاج إليه؟ وقيل: ما مصدرية أي وعملكم، وفيه فوات الاحتجاج<sup>(١)</sup>، لأن الغرض المسوق له الكلام كون المخلوق عابداً لآخر، والمناسبة<sup>(٢)</sup>، لأن ما في ما تنحتون موصولة. والاستدلال بالمصدرية بناء على أن فعلهم إذا كان بخلقه تعالى فالموقوف<sup>(٣)</sup> عليه وهو المفعول من باب الأولى. لا يجدي<sup>(٤)</sup>، لأن الخصم قائل: بأن العبد وإرادته وقدرته بخلقه تعالى والفعل المتوقف عليها بخلق العبد.

والحق أن القوم<sup>(٥)</sup> ما كانوا ينكرون أن تلك الأجرام قبل الصنع مخلوقة له تعالى ولا تصح للألوهية، وإنما تصلح لذلك بتأثيرهم فيها،

(١) كتب على حاشية (الأصل) أي احتجاج أهل السنة على أن أفعال العباد مخلوقة له تعالى لكن مع هذا الأولى بالمقام الموصولة.

قلت: المؤلف رحمه الله يضعف القول بأنها مصدرية، لأنه يفوت الاحتجاج لأهل السنة بالآية، لاعتراض المعتزلة عليها وزعمهم أنها دليل لهم لا عليهم. وقد رد عليهم الرازي في تفسيره ١٤٩/٢٦ ثم قال: وفي دلائلنا كثرة، فالأولى ترك الاستدلال بهذه الآية.

(٢) أي مناسبة الآية لما قبلها، فما قبلها موصولة والأولى أن تكون مثلها، ليكون المعنى: أتعبدون الذي تنحتون والله خلقكم والذي تعملون، وهذا وجه آخر لتضعيف القول بأنها مصدرية.

(٣) أي المترتب عليه وهو المفعول أو المصنوع من خلق الله كذلك من باب أولى.

(٤) أي في إثبات الدليل — على خلق الله لأفعال العباد — على المعتزلة. والمؤلف رحمه الله يرد بهذا على ترجيح البيضاوي لهذا القول كما في تفسيره ١٩/٥.

(٥) وهم المعتزلة.

فكانه قيل لهم: ذلك التأثير<sup>(١)</sup> أيضاً يخلقه تعالى. فلم يزد بذلك إلا بعداً عن تلك الرتبة<sup>(٢)</sup> فيتم الحجاج سالماً<sup>(٣)</sup>. وأما ترجيح المصدرية على الموصولة وجعل العمل بمعنى المفعول بسلامتها عن الحذف والمجاز فمعارض بكثرة الموصول وكون المصدر بمعنى المفعول مجازاً مشهوراً<sup>(٤)</sup>.

٩٧- ﴿قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُيُوتًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ۖ﴾ ﴿١٧﴾ كل نار عظيمة في

مهواة فهي جحيم<sup>(٥)</sup> واللام بدل الإضافة أي جحيم ذلك البنيان.

٩٨- ﴿فَارَادُوا بِهِ كَيْدًا ۖ﴾ لما قهرهم بالحجة قصدوا إحراقه.

﴿فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَسْفَلِينَ ۖ﴾ ﴿١٨﴾ بأن جعل نارهم عليه برداً وسلاماً،

وكان ذلك برهاناً على علو شأنه.

٩٩- ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي ۖ﴾ حيث يتأتى لي عبادته

﴿سَيِّدِينَ ۖ﴾ ﴿١٩﴾ إلى ما فيه صلاح حالي، وإنما بت القول لسبق وعد الله له

(١) وهو فعل المخلوق الذي حولها إلى أصنام.

(٢) أي أن الصنم لم يزد بكونه مخلوقاً من مخلوق إلا بعداً عن رتبة العبودية.

(٣) كتب على حاشية (الأصل) فيخصم معه القدري.

قلت: القدريه أتباع معبد الجهني الذي أنكر القدر وقال: الأمر أنف. كما يطلق هذا اللفظ على المعتزلة، لأنهم جعلوا العبد موجداً لأفعال نفسه وأن الله لم يخلقها ولا يريد منها إلا ما كان خيراً.

(٤) راجع ما قيل في معنى (ما) في تفسير: الطبري ٧٠/٢١ والنحاس ٣٣٨/٢ والقرطبي:

٩٦/١٥ — ٩٧ وابن عادل ٣٢٦/١٦ — ٣٢٧.

(٥) انظر: الصحاح للجوهري ١٣٩٦/٢ (جحم).

بذلك، أو لفرط توكله، أو لبنائه على عادته معه، أو لأنه تعالى تجلى له بصفة الرحمة، وتجلى لموسى بصفة الغنى، ولذلك ﴿قَالَ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ (٢٢) ﴿[القصص: ٢٢].

١٠٠- ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (١٠٠) ﴿ بعض الصالحين ليؤنسني في الغربة أراد الولد، لأن الهبة شائعة فيه.

١٠١- ﴿فَبَشِّرْنَهُ بَعْلَمٍ حَلِيمٍ﴾ (١٠١) ﴿ انطوت البشارة على ثلاث بشارات: كون الموهوب له ذكراً، وكونه يبلغ أوان الرجال، فإن الصبي لا يوصف بالحلم، وكونه حليماً فيه سر من أبيه شاهد لطهارة أصله. ولم يوصف من الأنبياء أحد بالحلم غيره وغير أبيه. وحالهما المذكور بعده يكشف عنه الغطاء<sup>(١)</sup>.

١٠٢- ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَى﴾ أوان أن يسعى مع أبيه في أشغاله، وذكر الأب، لأنه أرفق به، فإنه كان ابن ثلاث عشرة سنة<sup>(٢)</sup> لم يستحكم

(١) انظر: تفسير البيضاوي ١٩/٥.

(٢) في وصفه بالحلم. قال البيضاوي في تفسيره ٢٠/٥: وأي حلم مثل حلمه حين عرض عليه أبوه الذبح وهو مراهق فقال: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (١٠٢) ﴿ [الصفات: ١٠٢].

(٣) وهو قول ابن السائب، كما في تفسير ابن الجوزي ٧٢/٧ ورجحه الفراء في معاني القرآن ٣٨٩/٢.

قواه. وتعلّق مع، لا يجوز أن يكون بلغ، لاقتضائه أن يكون بلوغهما حد السعي معاً، ولا بالسعي، لأن معمول المصدر لا يتقدمه لا سيما وهو معرفة فبقي أن يكون بياناً، كأنه قيل: فلما بلغ حد السعي معه<sup>(١)</sup>. ﴿قَالَ يَبْنَىٰ إِلَيَّ أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ﴾ قيل: لما طلب الولد وبشرته الملائكة به قال: هو ذبيح الله، فلما بلغ حد السعي معه قيل له في المنام: أوف بنذر، فلما أصبح روى<sup>(٢)</sup> ذلك اليوم فسمي يوم التروية، فرأى ذلك المنام في الليلة القابلة فلما أصبح علم أن ذلك من الله تعالى فسمى يوم عرفة، وفي اليوم الثالث عزم على نحره فسمي يوم النحر<sup>(٣)</sup>. وإنما رأى في المنام دون أن يؤمر بذلك في اليقظة ليعلم بذلك تساوي حالتيه في الأحكام الشرعية، ولذلك كانت رؤيا الأنبياء وحياً. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تنام عيناى ولا ينام قلبي»<sup>(٤)</sup> وإنما شاوره مع أنه كان أمراً لازماً إمضاؤه ليوطن نفسه

(١) راجع: تفسير الزمخشري ٢٢١/٥.

(٢) قوله (روى) من الرواية. قال ابن منظور في اللسان ٣٨٣/٥: الرواية هي النظر والتفكر في الأمر وعدم التعجل. ١. هـ. والمراد: أن إبراهيم عليه السلام فكر من الصباح إلى الرواح، أمن الله هذا الحلم أم من الشيطان؟

(٣) راجع: تفسير البغوي ٤٨/٧ ونسبه لمحمد بن إسحاق. وتفسير الزمخشري ٢٢١/٥ والبيضاوي ٢٠/٥ وابن عادل ٣٣٠/١٦.

(٤) الحديث عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها. أخرجه البخاري في كتاب المناقب، باب: كان النبي صلى الله عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه ١٣٠٨/٣ حديث (٣٣٧٦) ومسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب: صلاة الليل وعدد ركعات النبي صلى الله عليه وسلم

على شدة تلك البلية ويتلقاها بصدر رحيب، ولتكون المشاورة سنة بعده. وفي المثل: ما خاب من استشار<sup>(١)</sup>. ولو شاور آدم الملائكة لما أصاب الخطيئة<sup>(٢)</sup>.

﴿فَانْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ﴾ المراد النظر بالبصيرة، وترى من الرأي بمعنى الفكر. وقرأ حمزة والكسائي: بضم التاء وكسر الراء<sup>(٣)</sup>. ﴿قَالَ يَتَابَتِ أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ أجابه بأنه ليس من مجاز

٥٠٩/٢ حديث (٧٣٨).

(١) لم أحده بهذا اللفظ في كتب الأمثال التي تيسر لي مراجعتها. ووجدت تمتعناه حديثاً عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما خاب من استشار، ولا ندم من استشار، ولا عال من اقتصد».

أخرجه الطبراني في الأوسط ٣٦٥/٦ حديث (٦٦٢٧) وفي الصغير ٣٥٢/٢ حديث (٩٦٠) وقال الطبراني: لم يرو هذا الحديث عن الحسن إلا عبد القدوس بن حبيب تفرد به ولده عنه. وأخرجه الشهاب القضاعي في مسنده، باب: ماخاب من استشار ٧/٢ وذكر القضاعي قول الطبراني: (لم يروه عن الحسن إلا عبد القدوس تفرد به ولده عنه). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٩٦/٨ : وهو ضعيف جداً.

(٢) خطيئة آدم عليه السلام أنه فعل ما هي عنه من الأمر بعدم قربان الشجرة، وحين أقسم لهما إبليس إني لكما لمن الناصحين ﴿وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَنَاصِحٌ﴾ [الأعراف: ٢١] اغتر بقسمه واتخذ به ظناً منه أنه لا أحد يقسم بالله وهو كاذب، ونسي ما أمر به من عدم الأكل من الشجرة ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَىٰ وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْماً﴾ [طه: ١١٥] ولو شاور آدم عليه السلام الملائكة لما اغتر بقسم إبليس. وانظر: تفسير القرطبي ١٧٤/٧، ٢٦٧/١١ — ٢٦٨.

(٣) راجع: حجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٠٩ وإرشاد المبتدئ للقلاسي ص ٥٢٣.

قلت: معناه كما قال الفراء في معاني القرآن ٣٩٠/٢: فانظر ما تري من صبرك أو جزعك.

المشاورة بل يجب البدار إليه.

١٠٣- ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا ﴾ انقادا لأمر الله تعالى، أسلم وسلّم واستسلم بمعنى<sup>(١)</sup>، أصله من سلّم المال لفلان إذا خلص له عن منازع. ﴿ وَتَلَّهِ لِلجَيْنِ ﴾<sup>(١٣)</sup> صرعه على أحد الجبين، وإنما ألقاه على هذا الوجه لئلا يشاهده فيرق له.

١٠٤، ١٠٥- ﴿ وَنَدَيْنَاهُ أَنْ يَتَّيِّرْهُمْ ﴾<sup>(١٤)</sup> قَدْ صَدَقَتِ الرُّبَيَّا ﴾ بمباشرة المقدمات. وقيل: أمر السكين على المذبح فصار صفحة نحاس<sup>(٢)</sup>. وقيل: كلما قطع مكانا التحم، وليس بشيء، إذ لو كان كذلك لم يحتج إلى الفداء<sup>(٣)</sup> (وجواب لما محذوف أي كان من الأمر ما ينطق به الحال ولا يحيط به المقال من السرور والحبور من ذلك الفداء<sup>(٤)</sup>). ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾<sup>(١٥)</sup> المخلصين الصابرين على البلاء الشاكرين في الرخاء.

١٠٦- ﴿ إِنَّكَ هَذَا لَهُوَ الْبَلْتَوُ الْمُئِينُ ﴾<sup>(١٦)</sup> الاختبار الجلي الذي لا يكون فوقه اختبار، ولذلك قال في حقه: ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴾<sup>(٣٧)</sup>

(١) أي واحد. وانظر الكشف ٢٢٢/٥.

(٢) وهو قول السدي كما أخرجه عنه الطبري في تفسيره ٧٤/٢١.

(٣) لأن إبراهيم عليه السلام يكون قد فعل ما أمر به من الذبح فلم يحتج إلى الفداء عنه، وقد ذكر هذا القول ورده الفخر الرازي في تفسيره ١٥٥/٢٦ - ١٥٦.

(٤) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

[النجم: ٣٧] أو المحنة التي لا محنة أشد منها أو النعمة العظمى وهي نجاة الولد من الذبح.

١٠٧- ﴿وَفَدَيْنَهُ بِذَبِيحٍ عَظِيمٍ﴾ (١٠٧) ما يذبح بدله، عظيم قدره من كباش الجنة أرسله تعالى تحفة من عنده، وعطاء الملوك جليلة القدر وإن قلت، كما ترى الآن إذا ألقى الملك لأحد خواصه تفاحة فزله قائماً وربما قبل الأرض له وليس إلا افتخاراً بما للملك معه من العناية، وأيضاً فُدي به ابن خليل الله وأبو حبيب الله، وأي عظم فوق أن يكون كبش وقاية لتلك النفس الزكية والشجرة المثمرة<sup>(١)</sup>. وعن قتادة كان الكبش الذي تقرب به هابيل<sup>(٢)</sup>، وكان يرعى في الجنة ويُربى لهذا المقصد المنيف<sup>(٣)</sup>. وفي كون هذا<sup>(٤)</sup> من قبيل النسخ قبل الفعل<sup>(٥)</sup> كلام طويل الذيل قال به الشافعية

(١) راجع ما قيل في معنى (عظيم) في تفسير الطبري ٩٠/٢١ والماوردي ٦٣/٥ والبلغوي ٥٠/٧.

(٢) في (الأصل، ص) هابل والتصويب من بقية النسخ.

(٣) هذا قول ابن عباس وقد أخرجه الطبري في تفسيره ٨٧/٢١، ٨٩ عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، وعن قتادة عن جعفر بن إياس عن ابن عباس.

(٤) أمر إبراهيم بذبح ابنه ثم نسخ عنه بالفداء.

(٥) النسخ قبل الفعل له حالتان.

الأول: نسخ بعد دخول وقته وهذا لا خلاف في جوازه لتمكن المكلف من الامتثال.

الثانية: نسخ قبل دخول وقته وهذا محل خلاف بين العلماء فذهب جمهور العلماء من الشافعية والحنفية والحنابلة إلى جوازه ووقوعه ومثاله: ما في قصة الإسراء من فرض خمسين صلاة ثم نسخها إلى خمس. وذهب بعض الشافعية والحنفية والحنابلة إلى منعه. وقصة الأمر بالذبح ونسخه بالفداء من هذا القبيل عند من أجازوه وليست منه عند من منعه ولهم فيها تأويلات ذكرها الآمدي



وأنكرها<sup>(١)</sup> الحنفية.

١٠٨- ﴿وَتَرْكُنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ (١٠٨) الذكر الحسن الثناء الجميل.

١٠٩، ١١٠- ﴿سَلِّمْ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ (١٠٩) كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١١٠)

أعاده تأكيداً لما سبق من حسن استسلامهما. وأنها معدودان من المحسنين، داخلان في زمريتهم دخولاً أولياً.

١١١- ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١١١) الكمل الذين يؤثرون رضا

الله في كل الأحوال، ثم الولد الموصوف هو إسماعيل، لأنه أكبر من إسحاق اتفاقاً، ولأنه الذي نشأ ببلاد الحجاز<sup>(٢)</sup> وبنى البيت مع إبراهيم، والذي نبعت له بئر زمزم، ولكونه وصف بصدق الوعد وهو قوله:

﴿سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ (١٠٢) [الصافات: ١٠٢] وأثنى عليه

وضَعَفَ أن تكون من هذا القبيل مع أنه رجع قول الجمهور بجواز النسخ قبل التمكن من الامتثال.

راجع: العدة في أصول الفقه لأبي يعلى ٨٠٧/٣ — ٨٠٨ والإحكام في أصول الأحكام للآمدي ١٣٨/٣ — ١٤٧ وتيسير التحرير لأمير باد شاه ١٨٧/٣.

(١) كذا في جميع (النسخ الخطية) والصواب: وأنكره، لأنه معطوف على مذكر.

(٢) كتب على حاشية (الأصل) وقد ذكر في بعض التواريخ أن قرون ذلك الكيش معلقة على باب الكعبة الشريفة إلى أوائل الإسلام.

قلت: ذكره ابن كثير في قصص الأنبياء ص ١٤٤. وانظر: تفسير الزمخشري ٢٢٤/٥ والقرطبي ١٠١/١٥ والسيوطي ١١٤/٧ وكأن المؤلف رحمه الله يريد زيادة مرجح أن الذبيح إسماعيل لوجود أثر الفداء بالكعبة ولو كان إسحاق لكان بيت المقدس.

تعالى بالصبر في قوله: ﴿وإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ﴾ (٨٥) [الأنبياء: ٨٥] ولقوله صلى الله عليه وسلم: «أنا ابن الذبيحين»<sup>(١)</sup> ولقوله تعالى: ﴿فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَقَ يَعْقُوبَ﴾ (٧١) [هود: ٧١] ومن بشر بأنه يولد له ابن اسمه فلان فكيف يكلف بذبحه وهو غلام مراهق. ولقوله تعالى:

١١٢- ﴿وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ (١١٢) [ب/٢٦٣] بعد استيفاء ذكر صفاته<sup>(٢)</sup>. والذي وقع لبعض أنه إسحاق من تخاليط أهل

(١) الحديث ذكره الحاكم في المستدرک ٦٠٩/٢ ولم يخرج ذكره ابن حجر في فتح الباري كتاب التعبير ٣٧٨/١٢ وذكره الزمخشري في تفسيره ٢٢٤/٥ والزيلعي في تخريج أحاديث الكشف ١٧٧/٣ وقال: غريب وذكره في تفسيره الرازي ١٥٣/٢٦ والشوكاني في نيل الأوطار ١٦٤/٩.

قلت: ومعناه ويؤيده حديث معاوية في قصة الأعرابي الذي جاء للنبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله «عُد عليّ» مما أفاء الله عليك يا ابن الذبيحين. فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكر عليه.

أخرجه الحاكم في المستدرک، كتاب التاريخ ٦٠٤/٢ حديث (٤٠٣٦) والطبري في تفسيره ٨٥/٢١ وذكره في تفسيره الزمخشري ٢٢٤/٥ والرازي ١٥٣/٢٦ وابن كثير ٢٣/٤ وقال: حديث غريب جداً.

(٢) قلت: وهذا القول رجحه الإمام أحمد وابن تيمية وابن القيم وابن كثير وغيرهم.

قال ابن القيم في زاد المعاد ٧١/١: وإسماعيل هو الذبيح على القول الصواب عند علماء الصحابة والتابعين ومن بعدهم. وأما القول بأنه إسحاق فباطل بأكثر من عشرين وجهاً. وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه يقول: هذا القول إنما هو متلقى عن أهل الكتاب، مع أنه باطل بنص كتابهم. ١. هـ. وانظر: تفسير ابن كثير ٢١/٤.

الكتاب حسداً منهم أن يكون الذبيح من أجداد رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>.

١١٣- ﴿وَبَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ﴾ ﴿بَأَن وَهَبْنَا إِبْرَاهِيمَ إِسْحَاقَ وَأَخْرَجْنَا أَنْبِيَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ نَسْلِهِ، أَوْ بَأَن أَفْضَلْنَا عَلَيْهِمَا بَرَكَاتِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.﴾ ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾ ﴿بِالْكَفْرِ وَالْمَعَاصِي.﴾ ﴿مُيَبِّتٌ﴾ ﴿ظَلَمَهُ وَإِنَّمَا قَيْدُ الظُّلْمِ بِالظُّهُورِ، لِأَنَّ النَّفْسَ الْكَامِلَةَ قَلْبٌ مَا تَخْلُو عَنْ أَدْنَىٰ خَطَرَاتٍ وَارْتِكَابٍ خِلَافِ الْأَوَّلَى. فِي بَيَانِ كَوْنِ ذُرِّيَّتِهِمَا مُنْقَسِباً إِلَى الْمُحْسِنِ وَالظَّالِمِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ ظُلْمَ أَعْقَابِهِمَا لَا يَعُودُ عَلَيْهِمَا بَضْرٌ، فَإِنَّ الْمَرْءَ لَا يُوَازِحُ بَسْوَءَ فِعْلٍ غَيْرِهِ كَائِناً مِنْ كَانَ.﴾

١١٤- ﴿وَلَقَدْ مَنَعْنَا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ﴾ ﴿بِالنَّبُوَّةِ الَّتِي كُلُّ نِعْمَةٍ دُونَهَا.﴾

١١٥- ﴿وَبَيَّيْنَتَهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿ظَلَمَ فِرْعَوْنُ وَطُغْيَانُهُ وَقَتَلَ الْأَبْنَاءَ.﴾

١١٦- ﴿وَنَصَرْنَاهُمْ﴾ ﴿أَرَدْنَا نَصْرَهُمْ﴾ ﴿فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ﴾ ﴿عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ، وَهَذَا أَبْلَغُ فِي الْإِمْتِنَانِ مِنَ الْإِنْجَاءِ، لِأَنَّ فِي هَلَاكِ الْعَدُوِّ

(١) انظر الخلاف في تعيين الذبيح في: تفسير الطبري ٧٩/٢١ والبغوي ٤٦/٧ والزخشي ٢٢٤/٥ وابن الجوزي ٧٢/٧ والقرطبي ٩٩/١٥.

حسم مادة الأوهام والأمن الكلي.

١١٧- ﴿وَأَيُّنَهُمَا أَلَكَّتَبَ الْمُسْتَبِينَ﴾ (١١٧) الواضح الجلي، أو المبين للأحكام، يقال: استبان الشيء واستبته.

١١٨- ﴿وَهَدَيْنَهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (١١٨) وهي دين الإسلام، أو سبيل الذين أنعم الله عليهم، (أ)<sup>(١)</sup> وفيه تعريض باليهود والنصارى<sup>(٢)</sup>، واللام للعهد.

١١٩، ١٢٠- ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ﴾ (١١٩) سَلَّمْ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ (١٢٠) أي هذا الكلام أورده على وجه الحكاية.

١٢١-١٢٤- ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (١٢١) إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (١٢٢) وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (١٢٣) إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴿يَاسِينَ بن ياسين من سبط هارون. وقرأ ابن ذكوان عن ابن عامر: بالوصل على أن الاسم ياس واللام للتعريف (وبفتح الهمزة في الابتداء)<sup>(٣)</sup>، والباقون: على أنه عجمي غير منصرف<sup>(٤)</sup> ﴿أَلَا تَتَّقُونَ﴾ (١٢٤) من الشرك.

(١) سقطت من (م)، (ق).

(٢) حيث لم يؤمنوا بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم.

(٣) كتبت على هامش (الأصل) وسقطت من (م)، (ق).

(٤) راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٤٨ وإعراب القراءات السبع وعللها لابن

خالويه ٢٤٩/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٠٩.

١٢٥- ﴿ اُنۡدَعُوۡنَ بَعۡلًا ۝ اِسۡمَ صَنۡمَ لَهُمۡؕ وَٱلۡبَعۡلُ لَغۡةٌ ۝۩ ٱلۡمَٱلِكُ <sup>(١)</sup> ،  
وكانهم سموا ما عبده بعلًا لذلك المعنى، وهم أهل المدينة المشهورة  
بعلبك.

﴿ وَتَذَرُوۡنَ اَحۡسَنَ ٱلۡخٰلِقِيۡنَ ۝۩ ﴾ أي عبادته وفيه إشارة إلى علة  
الإنكار. وكونه أحسن الخالقين لا يقتضي جواز كون غيره خالقاً، لقوله:  
﴿ هَلۡ مِّنۡ خَلۡقٍ غَيَّرَ ٱللَّهُ ۝۩ ﴾ [فاطر: ٣].

١٢٦- ﴿ ٱللَّهُ رَبُّكُمۡ وَرَبَّ ءَابَآئِكُمۡ ٱلۡأَوَّلِيۡنَ ۝۩ ﴾ الله ربكم  
مبتدأ وخبر. وربُّ آبائكم عطف على الخبر<sup>(٢)</sup>، وقرأ حمزة والكسائي  
وحفص<sup>(٣)</sup>: بنصب الأسماء الثلاثة على البدل، أو البيان في الأول والنعت  
في الثاني والعطف في الثالث، فحسن<sup>(٤)</sup> الوقف على الخالقين في الوجه  
الأول<sup>(٥)</sup> وقبح<sup>(٦)</sup> في الثاني<sup>(٧)</sup>.

(١) قال ابن منظور في اللسان ٤٤٩/١: وبعل الشيء: ربُّه ومالكه.

(٢) هذا على قراءة الرفع، وبها قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر عن عاصم.

(٣) عن عاصم.

(٤) في نسخة (م، ق) فيحسن.

(٥) وهو قراءة الرفع وقبح الوقف في قراءة النصب.

(٦) في نسخة (م، ق) ويقبح.

(٧) راجع ما قيل في قراءة هذه الآية في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٤٩ وإرشاد

المبتدئ للقلانسي ص ٥٢٣ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مریم ١٠٩٣/٣.

١٢٧- ﴿فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾ (١٢٧) ﴿في العذاب وإنما أطلقه لاشتهاره في الشر.

١٢٨- ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ (١٢٨) ﴿مستثنى من واو كذبوا لا من المحضرين. وقرأ الكوفيون ونافع بفتح اللام<sup>(١)</sup>.

١٢٩، ١٣٠- ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ (١٢٩) ﴿سَلَّمَ عَلَى آلِ يَاسِينَ﴾ (١٣٠) ﴿بكسر الهمزة قطعاً<sup>(٢)</sup>. هو إلياس المذكور آنفاً لغة (فيه)<sup>(٣)</sup> كـ ﴿طُورِ سَيْنَاءَ﴾ [المؤمنون: ٢٠]، ﴿وَطُورِ سِينِينَ﴾ (٢) ﴿[التين: ٢]. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكوفيون آل ياسين<sup>(٤)</sup> كآل محمد وعليه

(١) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بكسر اللام.

راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٣٤٨ وإعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٣٠٩/١ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٣٥٨.

(٢) أي يجعلها همزة قطع مكسورة ولام ساكنة ووصلها بما بعدها على أنها كلمة واحدة وهي قراءة الجمهور — ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وحمة والكسائي —.

(٣) سقطت م (ق، م).

(٤) قال الفراء في معاني القرآن ٣٩٢/٢: وهو معنى واحد وموضع واحد اهـ. فزيادة الياء والنون لتساوي الآي. قال القرطبي في تفسيره ١١٥/١٥: قال ابن جني: والعرب تتلاعب بالأسماء الأعجمية تلاعباً؛ فياسين وإلياس والياسين شيء واحد. اهـ.

وهذا القول اختاره الطبري في تفسيره ١٠٣/٢١ واحتج له بأن كل سلام لني في هذه السورة عليه لا على آله فكذلك في هذا الموضع.

(٥) أي بهمزة مفتوحة ممدودة ولام مكسورة وقطعها عما بعدها على أنهما كلمتان. وبها قرأ نافع

الرسم<sup>(١)</sup> وهو المختار لكثرة الفائدة وزيادة الدلالة على شرف المضاف إليه. وقيل: الياسين صيغة الجمع أراد به نفسه واتباعه<sup>(٢)</sup>. وقيل: ياسين محمد أضيف إليه<sup>(٣)</sup>، أو القرآن وذكر ياسين، لأنه قلب القرآن<sup>(٤)</sup>، والوجهان<sup>(٥)</sup> لا يناسبان نظم سائر القصص.

١٣١، ١٣٢ - ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (١٣١) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾ أي إلياس.

١٣٣ - ١٣٥ - ﴿وَإِنْ لُّوطًا لِّمَنِ الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٣٣) إِذْ بَخَّيْتَهُ أَهْلَهُ أَجْمَعِينَ

وابن عامر ووهم المؤلف رحمه الله في نسبتها إلى ابن كثير وأبي عمرو والكوفيين — عاصم وحمزة والكسائي —.

راجع القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٤٩. وإعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٢/٢٤٩ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦١٠ وسراج القارئ لابن القاصح ص ٣٣٦ وغيث النفع للصفافسي ص ٣٣٥.

(١) أي رسم المصحف «ال ياسين» والخلاف في الحركات والوصل أو القطع.

قلت: الذي عليه قراءة الجمهور «إِل ياسين» فهي مقطوعة رسماً متصلة لفظاً. قال الصفافسي في غيث النفع ص ٣٣٥: ولا يجوز اتباع الرسم فيها وقفاً إجماعاً — أي على قراءة الجمهور — ولم يقع لهذه الكلمة في القرآن نظير. ا.هـ وانظر: إتحاف فضلاء البشر للدمياطي ص ٤٧٥.

(٢) قال الفراء في معاني القرآن ٢/٣٩٢: كما تقول لقوم رئيسهم المهلب: قد جاءكم المهالبة والمهلبون، فيكون بمثلة قوله: الأشعرين والسعديين. وهو قول أبي عبيدة في مجاز القرآن ٢/١٧٢.

(٣) نسب أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢/١٧٤ هذا القول للشيعه.

(٤) وتقدم في سورة «يس» حديث «لكل شيء قلب وقلب القرآن يس».

(٥) أي الأخيران محمد صلى الله عليه وسلم وآله، أو القرآن.

﴿١٣٤﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ﴿١٣٥﴾ ﴿سبق مراراً (وأهله)﴾.

١٣٦ - ﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخِرِينَ ﴿١٣٦﴾﴾ أهلكناهم من الدمار وهو

الهلاك<sup>(١)</sup>.

١٣٧ - ﴿وَإِنَّا لَنَرُوهُمُ عَلَىٰ مَنَاظِلِهِمْ﴾ ﴿أي على منازلهم

وأثارهم، فإن قرى لوط على طريق الشام ﴿مُصْهِحِينَ﴾ داخلين في الصباح.

١٣٨ - ﴿وَبِأَيِّ لِيلٍ﴾ وتعين الوقتين، لأن المسافر أكثر ما يكون

سائراً أول النهار وبالليل، ويستريح في أثناء النهار، أو لعلها كانت بقرب منزل يمر بها المرتحل عنه صباحاً والقاصد لها مساءً ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٣٨﴾﴾ وتحذرون عن سخط الله.

١٣٩، ١٤٠ - ﴿وَإِنَّ يَوْسُفَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣٩﴾﴾ إِذْ أَبَقَ ﴿أي كان

رسولاً زمان إياقه ﴿إِلَىٰ أَلْفُكٍ الْمَشْحُونِ ﴿١٤٠﴾﴾ المملوء.

١٤١ - ﴿فَسَاهَمَ﴾ فقارع من في السفينة، وذلك أن زعم

البحاري: هو أن السفينة إذا كان فيها أبق لا تجري ﴿فَكَانَ مِنَ

(١) سقطت من (م) وسبقت هذه الكلمة (وأهله) في مواضع كثيرة قبل هذه السورة.

انظر: المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم لحمد فؤاد عبد الباقي ص ٩٦.

(٢) قوله «ثم دمرنا الآخرين» إلى قوله: وهو الهلاك. كتب على هامش (الأصل، ص).



الْمُدْحَضِينَ ﴿١٤١﴾ مغلوبين في المقارعة من الإدحاض وهو الإزلاق.

١٤٢- ﴿فَالنَّعْمَةُ الْحَوْتُ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ ﴿١٤٢﴾ نفسه على ما فعل، أو واقع

في الملامة.

١٤٣- ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾ ﴿١٤٣﴾ أي المصلين<sup>(١)</sup>، أو

الذاكرين الله بالتقديس<sup>(٢)</sup>. وفيه دلالة على أن المعرفة السابقة والعمل الصالح ينفعان في المضايق، وقد دلّ عليه دلالة صريحة حديث الثلاثة في الغار<sup>(٣)</sup> (الذي)<sup>(٤)</sup> رواه البخاري<sup>(٥)</sup>، ولذلك إيمان فرعون لم يقبل لعدم

(١) وهو قول ابن عباس وقتادة والسدي. انظر: تفسير الطبري ١٠٨/٢١ — ١٠٩.

(٢) قبل التقام الحوت له. وذكر ابن الجوزي في تفسيره ٨٧/٧: أن على هذا القول جمهور العلماء.

(٣) الحديث رواه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما. أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء، باب:

﴿أَمْرٌ حَسِبْتُ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ﴾ [الكهف: ٩] ١٢٧٨/٣ حديث

(٣٢٧٨)، ومسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب: قصة أصحاب الغار

الثلاثة والتوسل بصالح الأعمال ٤٠٩٩/٤ حديث (٢٧٤٣).

(٤) سقطت من (ق، م).

(٥) البخاري: هو أبو عبد الله، محمد بن إسماعيل البخاري صاحب الجامع الصحيح، ولد في بخارى

سنة ١٩٤هـ. سمع من نحو ألف شيخ منهم الإمام أحمد وابن المنذر وابن المديني. وأخذ عنه

مسلم والترمذي وإبراهيم الحري وابن أبي الدنيا وأبو حاتم وغيرهم. صنف كتابه من ستمائة ألف

حديث ووضع في كتابه منها ما وثق بروايته. يقول الإمام البخاري: ما وضعت في

كتابي حديثاً إلا اغتسلت قبل ذلك وصليت ركعتين. توفي البخاري سنة ٢٥٦هـ.

راجع: وفيات الأعيان لابن خلكان ١٨٩/٤ والنجوم الزاهرة لابن تغري بردي ٢٥/٣ وطبقات

الحفاظ للسيوطي ص ٢٥٢ وشذرات الذهب لابن العماد ١٣٤/٢.

سابقة المعرفة، وعلى هذا دأب الملوك مع خدمهم إذا جنى أحد منهم يجعلون سالف خدمته سبباً للعفو عن تلك الجريمة، يقولون: لولا أن لك عليّ يداً لفعلت بك كذا وكذا، وقيل: أراد تسييحه في بطن الحوت حين نادى<sup>(١)</sup> ﴿ فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ﴾ [٢٦٤/أ] أَنْتَ سُبْحَنَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٧﴾ [الأنبياء: ٨٧].

١٤٤- ﴿ لَلَيْثِ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ ﴿١٤٤﴾ حيّاً، وقيل: ميتاً<sup>(٢)</sup>.

١٤٥- ﴿ فَبَدَّنَتْهُ بِالْعَرَاءِ ﴾ بالمكان الخالي عن الشجر والنبات<sup>(٣)</sup>، وذلك حين استجيب دعاؤه وأراد الله إنجاءه، فأمر الحوت أن يلقيه إلى البر. واختلف في مدة لبثه فقليل: أربعون يوماً. وقيل عشرون. وقيل: سبعة، وقيل: ثلاثة، وقيل: بعض يوم<sup>(٤)</sup>. وفي شعر أمية بن [أبي] الصلت:

(١) وبه قال الحسن وسعيد بن جبير.

وانظر ما قيل في معنى المسبحين ووقت هذا التسييح في: تفسير الطبري ١٠٨/٢١ والزخشي ٢٣٩/٥ وابن الجوزي ٨٧/٧ وابن عادل ٣٤٦/١٦ والسيوطي ١٢٥/٧.  
(٢) انظر القولين في: تفسير الطبري ١١٠/٢١ والزخشي ٢٣٠/٥ والبيضاوي ٢٧/٥ والسيوطي ١٢٧/٧.

(٣) راجع: غريب القرآن لابن قتيبة ص ٣٧٤ ومعاني القرآن للزجاج ٣١٣/٤ ولسان العرب لابن منظور ١٨٠/٩ (عرا).

(٤) قال الفخر الرازي في تفسيره ١٦٥/٢٦: ولا أدري بأي دليل عينوا هذه المقادير. وراجع هذه الأقوال في: تفسير ابن الجوزي ٨٨/٧ وابن كثير ٢٣/٤ والبيضاوي ٢٧/٥.

(٥) في جميع (النسخ الخطية) ابن الصلت وصوابه: ابن أبي الصلت وهو: أمية بن أبي الصلت، واسم أبي

وأنت بفضل منك نجيتَ يونساً وقد بات في أضعاف حوت ليالياً<sup>(١)</sup>  
﴿وَهُوَ سَقِيمٌ﴾ ١٤٥ ﴿بَدَنَهُ مِمَّا نَالَهُ فِي تِلْكَ الْوَاقِعَةِ الْهَائِلَةِ، أَوْ قَلْبَهُ مِمَّا  
ارتكبه من الخروج والذهاب بغير إذن الله تعالى.

١٤٦- ﴿وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ﴾ ١٤٦ ﴿كُلُّ مَا انْبَسَطَ عَلَى  
الأرض من النبات<sup>(٢)</sup> والشجر: كالقثاء والدباء<sup>(٣)</sup>. وروى أنه صلى الله عليه  
وسلم قال في الدباء: «إنها شجرة أخى يونس عليه السلام»<sup>(٤)</sup> والحكمة

الصلت عبد الله بن أبي ربيعة الثقفي، وأمية شاعر جاهلي حكيم من أهل الطائف: وهو ممن حرموا على  
أنفسهم الخمر ونبذوا عبادة الأوثان في الجاهلية. وكان يقرأ الكتب السابقة ويخبر عن نبي يعث ويؤمل  
أن يكون هو فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم حسده وكفر به. ومات كافراً سنة تسع بالطائف.  
راجع: الشعر والشعراء لابن قتيبة ص ٣٠٥ وجمهرة أنساب العرب لابن حزم ص ٧٤، ٢٦٩  
والإصابة لابن حجر ٢١١/١ ومقدمة ديوانه للجبيلي.

(١) البيت من الطويل وهو في ديوانه ص ١٩٦ وذكره ابن كثير في قصص الأنبياء ص ١٩٦ وفي  
تفسيره ٢٦/٤. ولم أجد في كتب الأدب مما تيسر لي مراجعته.  
(٢) قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ١٧٥/٢: كل شجرة لا تقوم على ساق فهي يقطين، نحو الدباء  
والحنظل والبطيخ.

قلت: والمشهور عند المفسرين أنه القرع (الدباء)، راجع: تفسير الطبري ١١٣/٢١ والبلغوي  
٦١/٧ وابن كثير ٢٧/٤.

(٣) قال ابن منظور في اللسان ١٢٤/١١ (قرع) وهو حمل اليقطين. وأكثر ما تسميه العرب الدباء  
وقل من يستعمل القرع. قال المعري: القرع الذي يؤكل، فيه لغتان: الإسكان والتحريك — أي  
لراء — والأصل التحريك. ١. هـ. وانظر: الصحاح للجوهري ٩٧٤/٢.

(٤) ذكره في تفسيره الزخشي ٢٣٠/٥ والبيضاوي ٢٧/٥. وذكره الزيلعي في تخريج  
أحاديث الكشف ١٨١/٣ حديث (١٠٩٣) وقال: غريب. ونسب نحوه لابن مردويه عن ابن  
مسعود. وذكره المناوي في تخريج أحاديث تفسير البيضاوي ٩٥٧/٣ حديث (٧٤٤) وقال:

في إنباتها أن ورقها يستظل به ولا يقربها الذباب ويؤكل نياً ومطبوخاً. وقيل: شجر الموز. وقيل: التين<sup>(١)</sup>. وقيل: سخر الله له ظبياً يختلف إليه<sup>(٢)</sup> يشرب من لبنها<sup>(٣)</sup>، ويحكى أن المسك أول ما خلق في تلك الظبية مكافأة لها.

١٤٧- ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ﴾ هم قومه أهل نينوى<sup>(٤)</sup>، وبها قبره الآن يزار في الموصل يقطع بينهما الشط. قيل: أرسل إليهم ثانياً فآمنوا به. وقيل: أرسل إلى آخرين<sup>(٥)</sup>.

﴿أَوْ يَزِيدُونَ﴾ بل يزيدون. عن ابن عباس رضي الله عنه (كانوا)<sup>(٦)</sup> مائة وثلاثين ألفاً<sup>(٧)</sup>.

قال الولي العراقي: لم أقف عليه. وقال ابن حجر: لم أجده. ونسب نحوه لابن مردويه عن ابن مسعود.

قلت: قال ابن حجر في فتح الباري ٥٢٥/٩ عند كلامه على الحديث (٥٣٧٩): وللنسائي: كان يحب القرع، ويقول: إنها شجرة أخي يونس. ا.هـ. ولم أجده في سنن النسائي.

(١) انظر هذه الأقوال في: تفسير الزمخشري ٢٣٠/٥ والقرطبي ١٢٤/١٥ والبيضاوي ٢٧/٥.

(٢) هكذا وردت: ظبياً يختلف إليه. ولعل الصواب: ظبية تختلف إليه، بالتأنيث كما أنه المؤلف فيما بعد.

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره ١١٢/٢١ عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) كتب على هامش (الأصل) نينوى: بفتح النون وسكون الياء على وزن فَعْلَى... وبعده كلام لم أتبينه.

قلت: وهي من محافظات العراق الآن.

(٥) راجع القولين في: تفسير البغوي ٦١/٧ والزمخشري ٢٣١/٥ والرازي ١٦٦/٢٦ والبيضاوي ٢٨/٥.

(٦) سقطت من (م).

(٧) أخرجه الطبري في تفسيره (١١٥/٢١) وذكره السيوطي في الدر المنثور ١٣٢/٧ وزاد

نسبته إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم.

وروى الترمذي<sup>(١)</sup> عن أبي بن كعب<sup>(٢)</sup> أنه سأل رسول الله فقال: «يزيدون عشرين<sup>(٣)</sup> ألفاً»<sup>(٤)</sup>.

١٤٨ - ﴿فَأَمِنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ ﴿١٤٨﴾ آجالهم آمنين. وإنما لم يسلم على لوط ويونس كما سلم على من تقدم من الرسل، لأنه مكرر<sup>(٥)</sup> فاختصر الكلام، ولقوله: ﴿وَسَلَّمَ عَلَىٰ الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿١٨١﴾ [الصافات: ١٨١] في آخر السورة فيتناولهما وقيل: تفرقة بين أرباب الشرائع وأولي

(١) هو أبو عيسى، محمد بن عيسى بن سورة السلمى الترمذي، نسبة إلى ترمذ. كان ضريباً حافظاً يضرب به المثل في الحفظ، ذكره ابن حبان في الثقات. مات بترمذ سنة ٢٧٩هـ.

راجع: وفیات الأعيان لابن خلكان ٢٧٨/٤ والنجوم الزاهرة لابن تغري بردي ٨١/٣ وطبقات الحفاظ للسيوطي ص ٢٨٢

(٢) هو أبي بن كعب بن قيس، كناه النبي صلى الله عليه وسلم بأبي المنذر. شهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان من كتّاب الوحي، وأحد المفتين في عهد النبي صلى الله عليه وسلم. قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أقرأ أمتي أبي» مات سنة ٢٢هـ.

راجع: صفة الصفوة لابن الجوزي ٤٧٤/١ وأسد الغابة لابن الأثير ٤٩/١ والإصابة لابن حجر ٢٦/١.

(٣) في (م) عشرون وهو خطأ من الناسخ، لأنه مفعول به.

(٤) الحديث أخرجه الترمذي في سننه كتاب تفسير القرآن، باب: ومن سورة الصافات ٣٦٥/٥ حديث (٣٢٤٣) وقال: هذا حديث غريب. قال المباركفوري في تحفة الأحوذى ٧٠/٩ عند شرحه لهذا الحديث: في سنده مجهول. وأخرجه الطبري في تفسيره ١١٥/٢١ وذكره السيوطي في الدر المنثور ١٣٢/٧ وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه.

(٥) كتب على حاشية (الأصل) وتقدم السلام مراراً.

العزم<sup>(١)</sup>. وفيه أن إلياس ليس منهم<sup>(٢)</sup>.

١٤٩- ﴿ فَاسْتَفْتِهِم أَلِرَّبِّكَ أَبْنَاوٌ وَلَهُمُ الْبَنُوْتُ ﴾ عطف على

استفتهم في أول السورة وما بينها أخذ بعضه بحجة<sup>(٣)</sup> بعض<sup>(٤)</sup>، وذلك أنه استفتاهم أولاً حين أنكروا البعث بقوله ﴿ أَهْمُ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا ﴾ [الصفات: ١١] من السموات والأرض تبكيتاً لهم وإلزاماً، وأردفه بقصص المكذبين المنكرين للبعث، تسجيلاً على المشركين بأنه سيحل بهم ما حل بأولئك. ثم استفتاهم ثانياً عاطفاً على الأول إشارة إلى أن كونه خالق السموات والأرض كما يدل على توحده وكمال اقتداره يدل على تنزهه عن الولد ألا (يرى)<sup>(٥)</sup> إلى قوله: ﴿ بَدِيعُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ اَنِّىْ يَكُوْنُ لَهُ وَلَدٌ ﴾ [الأنعام: ١٠١] ثم لم يرضوا بإثبات الولد مطلقاً، بل أثبتوا له أخس النوعين وهو الأنثى التي لا يرضى بها أديانهم، ﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِمَا ضَرَبَ

(١) كتب على حاشية (الأصل) قائله القاضي. إلا أن يكون إلياس هو إدريس كما قيل.

انظر قول القاضي البيضاوي في تفسيره ٢٤/٥.

(٢) قوله: وفيه أن إلياس ليس منهم. أي ليس من أولي العزم ومع ذلك سلم عليه فهو اعتراض من المؤلف لقول البيضاوي لا يسلم للبيضاوي جوابه إلا أن يكون إلياس. بمعنى إدريس كما ذكره البيضاوي في تفسيره ٢٥/٥ وهو ضعيف، ولذا لم يذكره المؤلف رحمه الله، وأشار إليه بعبارة التضعيف: كما قيل.

(٣) في (الأصل، ص، ق) بحجة براء مهملة والتصويب من نسخة (م).

(٤) أي أن بعضه مرتبط ببعض. وانظر: تفسير الزمخشري ٢٣١/٥ والبيضاوي ٢٨/٥.

(٥) سقطت من (ق، م).

لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا ﴿[الزخرف: ١٧]﴾ وقد زادوا على الشرك أنواعاً من الكفر: التجسيم، فإن الولد يستلزمه، وتفضيل أنفسهم، ونسبة الملائة الأعلى إلى الأنوثة التي يأنف منها أدنى الناس بل كل عيب دونها<sup>(١)</sup>.

١٥٠- ﴿أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنثًا﴾ لم يذكر كونه منزهاً عن الولد، بل نفى الأنوثة عن الملائكة، (لأن استحالة الولد منه تعالى جلي لا يتوقف فيه إلا من هو كالأنعام بل أضل)<sup>(٢)</sup>. ﴿وَهُمْ شَهِدُوكَ﴾ تهكم واستهزاء بهم، فإن العلم بوصف الأنوثة لا يمكن إلا بإخبار صادق، ولم يصدقوا رسولاً، أو باستدلال عقلا، ولا سبيل للعقل إليه، أو بالمشاهدة ولا يشكون في انتفائها، أو مبالغة في وصفهم بالكفر أي يجترؤون على هذا القول الذي تكاد السموات يتفطرن منه كأنهم شاهدوا ذلك.

١٥١، ١٥٢- ﴿أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴿١٥١﴾ وَلَدَ اللَّهُ﴾ أي

بعض أكاذيبهم هذا القول. وفيه تقرير لسفاهتهم وأن من يسند إلى الله الولد لا يستبعد من جهله أن يثبت للملائكة ما لا يليق بهم من وصف الأنوثة. ﴿وَأَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴿١٥٢﴾﴾ في ذلك القول.

(١) وهذا في نظر المشركين. أما في الإسلام فهن شقائق الرجال.

(٢) ما بين القوسين سقط من (م).

١٥٣- ﴿أَصْطَفَى<sup>(١)</sup> أَلْبَنَاتِ عَلَى أَلْبَنِينَ﴾ أي أثرها واختارها على الذكور، وهل يفعل ذلك من به مسكة<sup>(٢)</sup>؟ ولذلك جهلهم بقوله:

١٥٤- ﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾<sup>(٣)</sup> تعتقدون شيئاً لا يقدر العاقل على إخطاره بقلبه، فضلاً عن أن يتخذه ديناً.

١٥٥- ﴿أَفَلَا نَذَكَّرُونَ﴾<sup>(٤)</sup> تتعظون بعد هذا البيان.

١٥٦- ﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ﴾<sup>(٥)</sup> نزل عليكم نص قاطع لا يمكنكم العدول عنه، وإن كان معناه غير معقول<sup>(٦)</sup> كبعض نصوص الشارع<sup>(٧)</sup>.

١٥٧- ﴿فَأَنذَرْتُكُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾<sup>(٨)</sup> في دعواكم.

١٥٨- ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا﴾<sup>(٩)</sup> حيث قالوا: إن الملائكة بنات الله<sup>(١٠)</sup>. وإنما عبر بالجنة لاستتارهم عن الأبصار. وفيه دلالة على

(١) كتب على حاشية (الأصل) استفهام إنكار.

انظر: تفسير الزمخشري ٢٣٢/٥ والبيضاوي ٢٩/٥.

(٢) أي من عقل.

(٣) في الظاهر فلم يُرد إلا تعجيزهم، لأنهم ليس لهم كتاب يحتجون به.

(٤) التي ترد ولا يراد ظاهرها، وإنما هي على طريقة التهكم والاستهزاء كقوله تعالى: ﴿أَمْ خَلَقْنَا

الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ﴾<sup>(١٠)</sup> [الصفات: ١٥٠].

(٥) وهو قول مجاهد وقتادة والسدي. انظر: تفسير الطبري ١٢١/٢١ والبعوي ٦٣/٧.



جَنَّةٌ<sup>(١)</sup> مقدارهم عن مجانسة الإله. وفي حد ذاتهم مقربون، وعباده المكرمون. وإشارة إلى (أن)<sup>(٢)</sup> ما من شأنه الاستتار الذي هو من خواص الأجسام كيف يجانس المنزه عن سمات الحدوث [٢٦٤/ب]. (وقيل: كانوا من غاية سفاهتهم يقولون: إن الله صاهر الجن فخرجت الملائكة)<sup>(٣)</sup>. وقيل: كانوا يقولون: الشيطان والرحمن أخوان<sup>(٤)</sup>. ﴿وَلَقَدْ عَلِمَتْ الْجَنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾<sup>(٥٨)</sup> في العذاب، أي الكفرة الذين يعبدونهم بكفرهم وافترائهم، أو الإنس والجن، إن فسرت الجنة بغير الملائكة<sup>(٥)</sup>.

١٥٩، ١٦٠ - ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾<sup>(١٥٩)</sup> إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ

الْمُخْلِصِينَ<sup>(١٦٠)</sup> ﴿استثناء منقطع من المحضرين، أو متصل من ضمير (ه)<sup>(٦)</sup> إن فسر بما يعمهم وما بينهما اعتراض أو من واو يصفون<sup>(٧)</sup>.

١٦١، ١٦٢ - ﴿فَأَنكُم مَّا تَعْبُدُونَ﴾<sup>(١٦١)</sup> مَّا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَتَنَيْنِ<sup>(١٦٢)</sup> ﴿حَقَّرَ

شأنهم وما هم عليه من الإضلال. أي أنتم يا أيها الكافرون ومعبودكم لا

(١) أي احتفاء مقدارهم.

(٢) سقطت من (ق، م).

(٣) ما بين القوسين سقط من (الأصل، ص).

(٤) راجع هذه الأقوال في: تفسير الطبري ١٢١/٢١ والزنجشيري ٢٣٣/٥ وابن الجوزي ٩١/٧.

(٥) تفسير البيضاوي ٣٠/٥.

(٦) سقطت من (ق، م).

(٧) انظر: تفسير البيضاوي ٣٠/٥.

تفسدون على الله من عباده بالإغواء والإضلال.

١٦٣ - ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ﴾ (١٦٣) الذي خلق للنار<sup>(١)</sup> ضال مثلكم<sup>(٢)</sup>، من قولهم: فتن على فلان امرأته أفسدها<sup>(٣)</sup>، ويجوز أن يكون الواو بمعنى مع ساداً مسد الخبر، كقولك: كل رجل وضيعته أي أنتم وما تعبدون لا تبرحون قرناء<sup>(٤)</sup>. ثم قال: ﴿مَا آتَتْ عَلَيْهِ بَفَتَيْنِ﴾ أي على معبودكم حاملين على عبادتها إلا من يكون ضالاً مخلوقاً للنار مثلكم.

١٦٤ - ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ، مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾ (١٦٤) قوله: ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (١٥٩) [الصافات: ١٥٩] إلى هنا من كلام الملائكة<sup>(٥)</sup>، فإنهم كذبوا من نسبهم إلى الله واستثنوا من ذلك المخلصين، ثم هونوا شأن الكفرة بأنهم لا يقدرّون إلا على إغواء مثلهم، ثم اعترفوا بأنهم عباد منقادون لأمر الله لكل واحد منهم مقام في العبودية لا يتجاوزه. وقوله: ﴿فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ (١٦١) التفات كقوله: ﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا تَقُولُونَ﴾ [الفرقان: ١٩]، ويجوز أن يكون حكاية قولهم وأن يكون قول رسول الله

(١) في (ص) النار.

(٢) في (م) مثلكم ضال.

(٣) انظر: تفسير الزمخشري ٢٣٣/٥.

(٤) انظر: تفسير الزمخشري ٢٣٤/٥.

(٥) انظر: تفسير الزمخشري ٢٣٥/٥ والبيضاوي ٣٠/٥.

صلى الله عليه وسلم، كأنه قيل: فاستفتهم وقل: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ (١٦٤) أي انع عليهم مثالهم في كفرهم، وانعت لهم ما أنت وأصحابك متصف به من أضدادها. وموقعه الاستطراد<sup>(١)</sup> على هذا لقوله: ﴿وَإِن كَانُوا لَيَقُولُونَ﴾ (١٦٧) [الصفات: ١٦٧].

١٦٥- ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ (١٦٥) في طاعته تعالى على الأقدام، منا قائم وراكع وساجد وصافون بأجنحتنا مذعنين لأوامره خاشعين من هيئته، أو صافون حول العرش يستغفرون للذين آمنوا. روى مسلم<sup>(٢)</sup> بإسناده عن حذيفة<sup>(٣)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فُضِّلْنَا عَلَى

(١) كتب على حاشية (الأصل): إنما كان استطراداً، لأن بعد هذا «وإن كانوا يقولون لو أن عندنا ذكراً»، من كلام الكفرة فلا بد وأن يكون هذا من رسول الله استطراداً.

ومثله في (بقية النسخ) مع اختلاف بسيط في بدء الكلام. ففي (ص): ولا بد أن قوله بعد هذا... الخ. وفي (ق، م) يريد أن قوله بعد هذا... الخ.

(٢) هو مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، صاحب الصحيح، قال أبو قريش الحافظ: حفاظ الدنيا أربعة، وذكر منهم مسلماً. سمع مسلم من يحيى بن يحيى وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وغيرهم. ولد مسلم بن الحجاج سنة ٢٠٤ وتوفي سنة ٢٦١هـ. راجع: طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى ٣٣٧/١ ووفيات الأعيان لابن خلكان ١٩٤/٥ وشذرات الذهب لابن العماد ٢٧٠/٣.

(٣) هو أبو عبد الله، حذيفة بن حسيل بن جابر من بني عبس — واليمان لقب أبيه حسيل — شهد أحد وما بعدها، وهو صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنافقين، لم يعلمهم أحد إلا حذيفة، توفي بالمبائن سنة ٣٦هـ.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٣١٨/٢ وصفة الصفوة لابن الجوزي ٦١٠/١ والإصابة لابن حجر ٢٢٣/٢.

الناس بثلاث: جُعِلَتْ صفوفنا كصفوف الملائكة، وجُعِلَتْ لي الأرض مسجداً وطهوراً<sup>(١)</sup> وقال يوماً لجلسائه: «أطت<sup>(٢)</sup> السماء وحق لها أن تئط، ما فيها موضع قدم إلا عليه ملك راعع أو ساجد»<sup>(٣)</sup> وقال لأصحابه: «ألا

(١) أخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ٣٧١/١ حديث (٥٢٢) وأحمد في المسند ٤٧٦/٥ حديث (٢٣٢٤٣). والدارقطني في سننه في كتاب الصلاة، باب: التيمم ١٧٥/١ = والطبراني في الأوسط ٢٧٨/٧ حديث (٧٤٩٣) وذكره السيوطي في الدر المنثور ١٣٧/٧ ولم ينسبه لغير مسلم وذكره القاسمي في تفسيره ٥٠٧٣/١٤.

(٢) كتب على حاشية (الأصل) الأطيط: أصوات الإبل والخيل وأصوات الأقتاب كناية عن كثرة الملائكة فوقها. اهـ. وانظر: النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير ٥٦/١.

(٣) الحديث بهذا اللفظ رواه عبد الرحمن بن العلاء بن سعد عن أبيه. ذكره ابن حجر في الإصابة ٤٠/٧ في ترجمة العلاء بن سعد الساعدي. وابن كثير في تفسيره ٢٩/٤ والسيوطي في الدر المنثور ١٣٥/٧. وكلهم نسبوا تخريجه لابن عساكر وزاد السيوطي نسبته إلى محمد بن نصر.

قلت: وروى أبو ذر رضي الله عنه نحوه بلفظ «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إني أرى مالا ترون، وأسمع ما لا تسمعون. أطت السماء وحق لها أن تئط ما فيها موضع أربع أصابع إلا وملك واضع جبهته ساجداً لله»... الحديث أخرجه الترمذي في كتاب الزهد، باب: قول النبي صلى الله عليه وسلم: «لو تعلمون ما أعلم» ٥٥٦/٤ حديث (٢٣١٧) وقال: هذا حديث حسن غريب. وابن ماجه في كتاب الزهد، باب: الحزن والبكاء ٤٦٤/٤ حديث (١٤٩٠). وأحمد في المسند ٢٢٣/٥ حديث (٢١٥٠٥) والحاكم في المستدرک، ذكره في مواضع منها في تفسير سورة (هل أتى على الإنسان) ٥٥٤/٢ والبيهقي في الكبرى في كتاب النكاح، باب: ما كان مطالباً برؤية مشاهدة الحق حديث (١٣٣٣٧) وفي شعب الإيمان في باب: الخوف من الله ٤٨٤/١ حديث (٧٨٣). وذكره في تفسيره القرطبي ١٣٢/١٥ والسيوطي في الدر المنثور ١٣٦/٧ وزاد نسبته لابن مردويه. وفي الباب مثله عن عائشة وحكيم بن حزام رضي الله عنهما.

تصفون كما تصف الملائكة عند ربها» قالوا: كيف ذلك؟ قال: «يتمون الصف الأول فالأول»<sup>(١)</sup>.

١٦٦- ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ﴾ (١٦٦) المقدسون عما لا يليق بكبريائه.

١٦٧-١٦٩- ﴿وَإِن كَانُوا لَيَقُولُونَ﴾ (١٦٧) لَوَ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦٨﴾

لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٩﴾ إن هي المخففة، واللام الفارقة، أي كانوا يؤكدون كلامهم قاطعين<sup>(٢)</sup> أن لو أتاهم كتاب من الله تعالى لتلقوه وعملوا<sup>(٣)</sup> بما فيه مخلصين لله، لا كأهل التوراة والإنجيل المخالفين لما فيه من الأوامر والنواهي.

١٧٠- ﴿فَكَفَرُوا بِهِ﴾ أي بذلك الكتاب الذي كانوا يتمنونونه، وفي الفاء

دلالة على أنهم كفروا به بغتة من غير روية ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ (١٧٠) ما يحل بهم من الانتقام.

١٧١- ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٧١) وهي قوله:

١٧٢- ﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ ولا يقدح في ذلك ما يقع من الانهزام

في بعض المواضع، لأن الأمور بخواتمها. وعن الحسن: لم يقتل نبي في

(١) تقدم تخريجه أول هذه السورة عند تفسير الآية الأولى منها.

(٢) انظر: تفسير الزمخشري ٢٣٦/٥.

(٣) فسي (ص) زيادة (الصالحات).

حرب ولا غلب<sup>(١)</sup>. وكذلك كان شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم، لم يولّ في حرب قط<sup>(٢)</sup>. وعن ابن عباس: إن لم ينصروا في الدنيا نصروا في الآخرة<sup>(٣)</sup>.

١٧٣- ﴿وَلَنْ جُنْدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ (١٧٣) وهم الطائفة التي تقاتل في سبيل الله بالسيف أو بالحجة، سواء كان فيهم نبي أو لا، والمذكور<sup>(٤)</sup> وإن كان كلبا (ت)<sup>(٥)</sup> سهاها كلمة لانتظامها في معنى واحد، كما تقول: نبتت ثمرة بستانى وإن كان فيه ثمرات.

١٧٤- ﴿فَقَوْلَ عَنْهُمْ﴾ بعد ما أفرغت جهدك في التبليغ ﴿حَقَّ حِينَ﴾ (١٧٤) إلى زمان قريب يؤذن لك في القتال، أو هو يوم بدر، أو وقت الموت، أو يوم القيامة<sup>(٦)</sup>.

(١) انظره في: تفسير الزمخشري ٢٣٦/٥ والقرطبي ١٣٤/١٥ وأبي حيان ٣٦٣/٧.

(٢) لأن خلقه القرآن وقد نهي القرآن عن ذلك. قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقُنَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا وَدَّ جَهَنَّمَ وَيَسْكُنُ الْمَصِيرُ﴾ (الأنفال: ١٦) وعدّ النبي صلى الله عليه وسلم التولي يوم الزحف من السبع الموبقات.

(٣) ذكره الزمخشري في تفسيره ٢٣٦/٥ ولم أجد في غيره مما تيسر لي من مراجع.

(٤) وهو قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كِمْثُنَا لِعِبَادِنَا الْفَرَسَيْنِ﴾ (١٧١) [الصفات: ١٧١].

(٥) سقطت من (ص).

(٦) راجع هذه الأقوال في: تفسير الطبري ١٣١/٢١ - ١٣٢ والماوردي ٧٢/٥، والزمخشري

١٧٥- ﴿وَأَبْصِرْهُمْ﴾ وما يقضى عليهم من القتل والأسر، وفي إثارة الإبصار والأمر تنفيس عنه وتقريب للمدة، كأنها<sup>(١)</sup> يحل بهم قدام عينيه. ﴿فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾ (١٧٥) ما يكون لك من النصر والتأييد، أو الدرجات العلى<sup>(٢)</sup> في الآخرة، وسوف للوعيد لا التبعيد<sup>(٣)</sup>.

١٧٦- ﴿أَفِعْذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ (١٧٦) أي أسلبت عقولهم فبعذابنا الذي يحق له أن يستعاذ من شره يستعجلون.

١٧٧- ﴿فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ﴾ بفناء منازلهم. شبه عذابه النازل - أعاذنا الله منه - بجيش أغار على قوم أنذر بهم<sup>(٤)</sup> بعض نصحاءهم فلم يلتفتوا إليه، فاجتاحهم وقطع دابرهم. ﴿فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ﴾ (١٧٧) صباحهم ترشيح للاستعارة. والصبح من أسماء الغارة<sup>(٥)</sup>، ومن دأبهم إذا وقعت الإغارة ينادون واصباحاه، وذلك أنهم<sup>(٦)</sup> كانوا يغيرون<sup>(٧)</sup> في الصباح. عن

٢٣٦/٥ وابن الجوزي ٩٣/٧ - ٩٤.

(١) في (ق، م) كما.

(٢) انظر القولين في: تفسير الزمخشري ٢٣٦/٥ والبيضاوي ٣١/٥.

(٣) انظر المصدرين السابقين.

(٤) في (ق، م) أنذرهم.

(٥) انظر: الصباح للجوهري ٣٣٩/١ ولسان العرب لابن منظور ٢٧٣/٧.

(٦) (أنهم) كتبت على هامش (الأصل).

(٧) في (الأصل، ص) يغزون. والصواب: ما أثبتته من (ق، م) وهو موافق لما في الكشف

أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم. لما أصبح بخير قال: «الله أكبر خربت خير، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين»<sup>(١)</sup>.

١٧٨، ١٧٩ - ﴿وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾ [٢٦٥/أ] ﴿١٧٨﴾ وَأَبْصَرَ فَسَوْفَ

يُبْصِرُونَ ﴿١٧٩﴾ تسلية بعد تسلية وتأکید إلى تأكيد، وإطلاق الفعلين للدلالة على أن ما يبصر ويبصرون من أنواع المسرة والمساءة مما يضيق عنه نطاق البيان. وقيل: الأول ما يبصرون في الدنيا وهذا في الآخرة<sup>(٢)</sup>.

١٨٠، ١٨١ - ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ ﴿١٨٠﴾ وَسَلَّمْ عَلَىٰ

الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾ سوق الكلام من أول السورة إلى هنا لإثبات<sup>(٣)</sup> التوحيد وإزاحة شبه المشركين، وإبطال ما نسبوا إليه تعالى مما تُقَدَّس ساحة<sup>(٤)</sup> عزه ومقام كبريائه عنه. فنزه ذاته المقدسة بهذه الآية التي هي من الجوامع الكوامل فذلکة<sup>(٥)</sup>

٢٣٧/٥، ولأن الغارة البدء بمهاجمة الأعداء والغزو السير إلى الأعداء وقد لا يجد أحداً فلا غارة.

(١) أخرجه البخاري في مواضع، منها: في كتاب الصلاة، باب: ما يذكر في الفخذ ١٤٥/١ حديث (٣٦٤) ومسلم في كتاب الجهاد والسير، باب: غزوة خيبر ١٤٢٦/٣ حديث (١٣٦٥).

(٢) انظر: تفسير الزمخشري ٢٣٧/٥ — ٢٣٨ والبيضاوي ٣٢/٥.

(٣) (لإثبات) كتبت على حاشية (الأصل).

(٤) في (ق) ساعة. وهو تصحيف.

(٥) الفذلکة في الكلام: خلاصة الشيء ومجمله وزبدته، وفي الحساب: مجملته.

راجع: حاشية الشهاب ٢٩٦/٨ وكشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي ٤٤٨/٣.



لذلك. وأثنى على المرسلين الذين قدروه حق قدره وجاهدوا في إعلاء كلمته حق جهاده. ثم ختم بالختم المسكي بقوله:

١٨٢ - ﴿وَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ إشارة إلى اختصاص

المحامد كلها به تعالى، وأن ثناءه على الرسل بفضل منه، إذ هو الذي اختارهم ووفقهم لما اكتسبوا به الثناء الجميل. فسبحان الذي يعطي ويثني. عن زيد بن أرقم<sup>(١)</sup> عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من قال في دبر كل صلاة: سبحان ربك رب العزة» إلى آخره «ثلاث مرات. فقد اكتال بالجريب الأوفى»<sup>(٢)</sup> وعن علي بن أبي طالب «من سره أن يكتال أجره يوم القيامة بالميال الأوفى فليقل آخر مجلسه: سبحان ربك رب العزة عما يصفون إلى آخر الآية»<sup>(٣)</sup>..... تمت والحمد لله رب العالمين.

(١) هو زيد بن أرقم بن زيد، خزرجي أنصاري. أول مشاهده الخندق، وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع عشرة غزوة. شهد صفين مع علي. سكن الكوفة ومات بها سنة ٦٨هـ.  
راجع: أسد الغابة لابن الأثير ٣١٩/٢ وسير أعلام النبلاء للذهبي ١٦٥/٣ والإصابة لابن حجر ٣٨/٤.  
(٢) أخرجه الطبراني في الكبير ٢١١/٥ حديث (٥١٢٤) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠٣/١٠ وفيه عبد المنعم بن بشير وهو ضعيف جداً.  
وذكره في تفسيره ابن كثير ٣١/٤ والسيوطي ١٤١/٧ والقاسمي ٥٠٧٤/٤ وكلهم ينسبونه للطبراني كما تقدم.

(٣) في (ق، م) إلى آخر السورة والحديث أخرجه عبد الرزاق في مصنفه في كتاب الصلاة، باب: التسبيح والقول وراء الصلاة ٢٣٧/٢ والواحدي في تفسيره (الوسيط) ٥٣٦/٣ والبغوي في تفسيره ٦٦/٧. وكلهم من طريق الأصبغ بن نباتة عن علي رضي الله عنه، وهو ضعيف. قال ابن الجوزي في الضعفاء والمتروكين ١٢٦/١: قال يحيى بن معين: ليس بثقة ولا يساوي

---

شيئا. وقال النسائي: متروك الحديث. وقال ابن عدي: هو يَبْنِ الضعف.  
وذكره في تفسيره: أبو المظفر السمعاني ٤٢٢/٤ والزنجشري ٢٣٩/٥ وابن كثير ٣١/٤  
والبيضاوي ٣٣/٥ والسيوطي ١٤١/٧ وزاد نسبه إلى ابن زنجويه وذكره الزيلعي في تخريج  
أحاديث الكشف ١٨٢/٣ حديث (١٠٩٥) والمنائي في تخريج أحاديث البيضاوي  
٩٥٨/٣.

تفسير  
سورة ص



## سورة ص

مكية وآيها ست وثمانون<sup>(١)</sup>.

بسم الله الرحمن الرحيم

١- ﴿صَّ﴾ بالسكون على الوقف<sup>(٢)</sup>، حرف من حروف الهجاء للتحدي والاتعاظ ﴿وَالْقُرْآنِ﴾ قسم حذف جوابه لدلالة التحدي عليه، كأنه قيل: والقرآن المؤلف من هذه الحروف المعجز، أو اسم السورة<sup>(٣)</sup> خبر مبتدأ<sup>(٤)</sup>، كأنه قال: هذه السورة أعجزت (العرب)<sup>(٥)</sup> والقرآن، كقولك: هذا حاتم والله، تريد أنه ذلك المشهور بالسخاء. ويجوز أن يكون مقسماً بها اسماً للسورة أو القرآن، والعطف باعتبار تغاير الصفات، والجواب محذوف أي إنه لمعجز ﴿ذِي الذِّكْرِ﴾ أي الشرف. كقوله ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الزخرف: ٤٤] أو الموعظة، أو ذكر

(١) في عد الحجازي والشامي، وخمس وثمانون في عد البصري، وثمان وثمانون في عد الكوفي.

راجع: البيان في عد أي القرآن للداني ص ٢١٤ وغيث النفع للصفاقسي ص ٣٣٦.

(٢) راجع: معاني القراءات لأبي منصور الأزهرى ٢/٣٢٥ والنشر في القراءات العشر لابن الجزري ٣٣٠/١.

(٣) (ص).

(٤) أي محذوف.

(٥) سقطت من (م).

ما يحتاج إليه في الدنيا والدين من الشرائع والقصص<sup>(١)</sup>.

٢- ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزِّ وَشِقَاقٍ ۝٢﴾ أي إنه لمعجز، ومن كفر به إنما كفر استكباراً ومشاقة<sup>(٢)</sup> مع الله ورسوله، (وأصل العزة الشدة كنى بها عن الكبر)<sup>(٣)</sup>، ونكر الاسمين مع إيراد<sup>(٤)</sup> في<sup>(٥)</sup> الدال على الاستقرار، إشارة إلى كمال اتصافهم بالوصفين واستغراقهم فيهما وإيماء إلى أن من لم يكن بهذه المثابة لا ينكر ذلك الأمر الجلي.

٣- ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ ۝٣﴾ أي كثيراً من القرون المكذبة أهلكتنا قبل هؤلاء، ﴿فَنَادَوْا ۝٤﴾: رفعوا أصواتهم بالاستغاثة والجوار ﴿وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ ۝٥﴾ ذهب الخليل<sup>(٦)</sup> وسيبويه<sup>(٧)</sup> إلى أنها (لا) التي شبهت

(١) راجع هذه الأقوال في: تفسير الطبري ١٣٩/٢١ والماوردي ٧٥/٥ والزمخشري ٢٤٠/٥.

(٢) في نسخة (م) أو مشاقه.

(٣) ما بين القوسين كتب على حاشية (الأصل) وسقط من (ق، م).

(٤) في (ق، م) أراد.

(٥) قوله: مع إيراد في، يعني إيراد حرف الجر (في) الدال على الاستقرار.

(٦) هو أبو عبد الرحمن، الخليل بن أحمد الفراهيدي البصري، أستاذ سيبويه صاحب العربية والعروض. كان زاهداً منقطعاً إلى العلم، وكان شديد الذكاء أراد أن يعمل نوعاً من الحساب، تمضي به الجارية إلى البياض فلا يظلمها، فدخل المسجد وهو يعمل فكره، فصدته سارية فانصدع رأسه ومات سنة ١٧٥ هـ. وقيل: غير ذلك.

راجع: معجم الأدباء للحموي ٣٠٠/٣ ووفيات الأعيان لابن خلكان ٢٤٤/٢ وبغية الوعاة للسيوطي ٥٥٧/١.

(٧) هو أبو بشر، عمرو بن عثمان بن قنبر، صاحب الكتاب، فارسي الأصل اشتهر بلقبه سيبويه وهو

بليس<sup>(١)</sup>، زيدت عليها التاء كما زيدت في رب وثم<sup>(٢)</sup>، لتوكيد (النفى)<sup>(٣)</sup> وحدث لها أحكام بعد هذه الزيادة اختصاصها بالأحيان<sup>(٤)</sup>، وبروز أحد جزئي مدخولها<sup>(٥)</sup> دون الآخر<sup>(٦)</sup>. وعن الأخفش أنها النافية للجنس زيدت عليها التاء. وحين منصوب به، كأنك قلت: ولا(ت)<sup>(٧)</sup> حين مناص لهم<sup>(٨)</sup>. وعنه أن ما ينتصب بعده

لقب فارسي معناه بالعربية رائحة التفاح طلب علم النحو حينما لحن على شيخه حماد بن سلمة، وقال: لأطلبنّ علماً لا يلحنني فيه أحد. وتوفي سنة ١٨٠هـ على الراجح.

راجع: وفيات الأعيان لابن خلكان ٤٦٣/٣ وبغية الوعاة للسيوطي ٢٢٩/٢.

(١) فتعمل عملها فترفع الاسم وتنصب الخبر، وهذا رأي جمهور النحاة. لكنها اختصت بأنها لا يذكر معها الاسم والخبر معاً، بل يحذف أحدهما والغالب أنه الاسم.

راجع: شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك ٣١٩/١ والنحو الوافي لعباس حسن ٥٤٨/١.

(٢) تقول: ربت وثمرت. غير أن التاء في لات متحركة بالفتح دائماً وزيادتها تفيد مع تأنيث اللفظ توكيد النفي وتقويته.

راجع: النحو الوافي لعباس حسن ١٤٧/١.

(٣) سقطت من (م).

(٤) أي أن يكون معمولها وهو الخبر بلفظ الحين وما رادفه كالساعة.

(٥) كتب على حاشية (الأصل) أي الاسم والخبر.

(٦) وهذا مما اختصت به لات: وهو بروز أحد معموليها بعدها دون الآخر، والغالب أن يكون المحذوف هو المرفوع وهو اسمها.

(٧) سقطت من (الأصل) والزيادة من بقية النسخ.

(٨) هذا أحد قولي الأخفش: أنها لا النافية للجنس فتنصب الاسم وترفع الخبر كإن، فيكون حين اسمها منصوباً بها، وحين مضاف ومناصٍ مضاف إليه. ولهم جار ومجرور في محل رفع خبر لا.

بفعل مضممر أي ولا أرى حين مناص لهم<sup>(١)</sup>. وعندهما<sup>(٢)</sup> أن النصب على ولات الحين حين مناص<sup>(٣)</sup>، (أي)<sup>(٤)</sup> وليس الحين حين مناص<sup>(٥)</sup>.

٤- ﴿وَعَجَبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ كائن من أنفسهم يعرفون صدق قوله وأمانته<sup>(٦)</sup> ﴿وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَجَرٌ كَذَابٌ﴾ لم يقل قالوا إشارة إلى أن هذا القول بعد ذلك الإعجاز لم ينشأ إلا عن كفر بواح وانهاك في الغي.

(١) هذا القول الثاني للأخفش: أنها لا النافية وهي لا تعمل وإن وجد الاسم منصوباً بعدها فنصبه فعل مضممر والتقدير: لا أرى حين مناص. وإن وجد مرفوعاً فهو مبتدأ والخبر محذوف والتقدير: لات حين مناص كائن لهم.

راجع قولي الأخفش في: معني اللبيب لابن هشام ٤٨٨/١.

(٢) أي الخليل وسيبويه.

(٣) أي أن ناصب حين لات المشبهة بليس.

(٤) سقطت من (الأصل) والزيادة من بقية النسخ.

(٥) على حاشية (الأصل) كتب: والرسم فيه مختلف، في الإمام لا تحين باتصال التاء بالخاء وفي غيره لات. قلت: هو إشارة من المؤلف رحمه الله إلى الخلاف في حقيقة لات.

فقليل: إنها كلمة واحدة فعل ماضٍ.

وقيل: كلمتان لا النافية، والتاء لتأنيث اللفظ كما في ربّت وثمّت وهو قول الجمهور.

وقيل: كلمة وبعض كلمة، وذلك أنها لا النافية والتاء زائدة في أول الحين وهو قول أبي عبيدة، واستدل له بأنه وجدها في مصحف الإمام — وهو مصحف عثمان رضي الله عنه — متصلة بحين في الخط. قال الزمخشري في الكشاف ٢٤٢/٥ وابن هشام في معني اللبيب: ولا دليل فيه، فكم في خط المصحف من أشياء خارجة عن القياس.

راجع هذا الخلاف في: معني اللبيب لابن هشام ٤٨٧/١.

(٦) في (ق، م) ومقالته.



٥- ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا﴾ روى الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنه: لما مرض أبو طالب<sup>(١)</sup> دخل عليه مشيخة قريش وقالوا: إن ابن أخيك يشتم آلهتنا فلو نهيتهم. فبعث إليه أبو طالب فلما حضر قال: ابن أخي إن قومك يشكونك أنك تشتم آلهتهم. فقال: «يا عم إني أسألكم كلمة تدين لهم بها العرب، ويؤدي الجزية إليهم العجم» فقالوا: ما هي تلك الكلمة؟ نعم نعطيك عشراً. قال: «يقولوا: لا إله إلا الله» فقاموا ينفضون ثيابهم يقولون: أجعل الآلة إلهاً واحداً<sup>(٢)</sup>.

(١) أبو طالب بن عبد المطلب، اسمه كنيته. وهو عم النبي صلى الله عليه وسلم وشقيق والده عبدالله. كفل النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاة جده عبد المطلب، وحماه من أذى قريش فلم تنله بما يكره حتى هلك أبو طالب، وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين. راجع: نسب قريش للمصعب الزبيري ص ٣٩ وجمهرة أنساب العرب لابن حزم ص ١٤ والبداية والنهاية لابن كثير ١٦٨/٣.

(٢) أخرجه الترمذي في كتاب التفسير، باب: ومن سورة ص ٣٦٥/٥ حديث (٣٢٤٦) وقال الترمذي: هذا حديث حسن. والنسائي في السنن الكبرى: كتاب السير، باب: ممن تؤخذ الجزية ٢٣٥/٥ حديث (٨٧٦٩). وأحمد في المسند ٢٨٣/١ حديث (٢٠٠٧)، ٤٥٢/١ حديث (٣٤١٨). وأبو يعلى في مسنده ٤٩٩/٢ حديث (٢٥٧٦) وابن حبان في صحيحه: كتاب التاريخ، باب: ذكر الأخبار عن أداء العجم الجزية إلى العرب ٧٩/٥ حديث (٦٦٨٦). والحاكم في المستدرک: كتاب التفسير، تفسير سورة (ص) ٤٦٩/٢ حديث (٣٦١٧) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

والبيهقي في سننه: كتاب الجزية، باب: من زعم أنما تؤخذ الجزية من العجم ٣١٦/٩ حديث (١٨٦٤٨)، وفي دلائل النبوة ٣٤٥/٢. وأخرجه الطبري في تفسيره ١٥٠/٢١ وذكره السيوطي في الدر المنثور ١٤٢/٧ وزاد نسبه إلى ابن أبي شيبه وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه.

قيل: كان هذا بعد إسلام عمر<sup>(١)</sup>.

﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ ۖ﴾ بليغ العجب، مخالف لما أطبق عليه آباؤنا الأولون، ولم يكونوا ينكرون أن مدبر الكائنات وموجدها هو الله. ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ ۖ﴾ [لقمان: ٢٥، الزمر: ٣٨] فلا وجه لما قيل<sup>(٢)</sup>: إنما قالوا: لأن الواحد لا يفي علمه وقدرته بالأشياء.

٦- ﴿وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَشُوا﴾ أي انطلق أولئك الأشراف بعد ما سمعوا مقالته. وأن بمعنى: أي<sup>(٣)</sup>؛ لأن المنطلقين عن مجلس التقاول لا يخلون عن

(١) هو أبو حفص، عمر بن الخطاب بن نفيل. أسلم قبل الهجرة بخمس سنين فأعز الله به الإسلام، ولقبه النبي صلى الله عليه وسلم بالفاروق، وهو ثاني الخلفاء الراشدين، وأحد العشرة المبشرين بالجنة، وأول من لقب بأمر المؤمنين. وهو أول من دوّن الدواوين، ووضع التاريخ الهجري. استشهد إثر ضربة أبي لؤلؤة الجوسي سنة ٢٣هـ.

راجع: صفة الصفوة لابن الجوزي ١/٢٦٨، أسد الغابة لابن الأثير ٤/٥٢ والإصابة لابن حجر ٧/٧٤.

(٢) كتب على حاشية (الأصل): يرد على القاضي. وفي (ق، م): قائله القاضي. وانظر هذا القول للقاضي البيضاوي في: تفسيره ٥/٣٦.

(٣) فتكون أن مفسرة لانطلق، لأنه ضمن معنى القول. فيكون المعنى: وانطلق الملأ منهم قائلين بعضهم لبعض: امشوا. قال الزمخشري في تفسيره ٥/٢٤٤: لأن المنطلقين عن مجلس التقاول لا بد لهم من أن يتكلموا ويتفاوضوا فيما جرى لهم، فكان انطلاقهم مضمناً معنى القول. وقيل: أن مفسرة لجملة محذوفة في محل حال تقديره: وانطلقوا يتحاورون أن امشوا. وقيل: أن مصدرية. أي: وانطلقوا بقولهم: امشوا.

تفاوض ﴿وَأَصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهِتِكُمْ﴾ على عبادتها والتمسك بها ﴿إِنَّ هَذَا﴾ الأمر الذي أنتم فيه ﴿لَشَيْءٌ يُرَادُ﴾ <sup>(٦)</sup> يطلب ليؤخذ منكم وتغلبوا عليه. أو أن هذا شيء أراد الله تعالى فلا محالة كائن. أو <sup>(٧)</sup> أن هذا الأمر الذي يطلبه <sup>(٨)</sup> من الترفع على كافة الخلق مراد كل أحد، أو هذا من ريب الدهر ونوائبه الذي أريد بنا، فلا بد من وقوعه <sup>(٩)</sup>.

٧- ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ﴾ أي ملة النصارى التي هي آخر الملل. يريدون أن لو كان التوحيد حقاً لم يثلثوا. أو ملة قريش التي أدركوا عليها آباءهم. [٢٦٥/ب] أو في الملة الآخرة حال <sup>(١٠)</sup> أي: كائناً في الملة (وليس متعلقاً بسمعنا أي: لم نسمع من أحد من أهل الكتاب ولا الكهان أن يحدث في الملة) <sup>(١١)</sup> الآخرة القول

وقيل: الانطلاق هنا الاندفاع في القول والكلام، وأن مفسرة له من غير تضمين ولا حذف. والأمر بالمشي لا يراد به نقل الخطأ وإنما معناه: سيروا على طريقكم ودوموا على سيرتكم. راجع هذه الأقوال في: إعراب القرآن للنحاس ٤٥٤/٣ وتفسير الزمخشري ٢٤٤/٥ وأبي حيان ٣٦٩/٧ والسمين ٥٢٥/٥ وابن عادل ٣٧٧/١٦.

(١) ما بين القوسين سقط من (الأصل، ص).

(٢) في (ق، م) تطلبه بالتاء.

(٣) راجع هذه المعاني في: تفسير الزمخشري ٢٤٣/٥ وأبي حيان ٣٦٩/٧ والبيضاوي ٣٧/٥.

(٤) كتب على حاشية (ص)، من هذا.

(٥) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

بالتوحيد<sup>(١)</sup> ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَافٌ﴾ افتراء مخترع لم يسبق له نظير.

٨- ﴿أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا﴾ نكروا اختصاصه لشرف النبوة مع كونه واحداً منهم، بل وفيهم من له الأسباب من الأموال والأولاد والحشم أكثر منه ولهذا قالوا: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: ٣١] وهذا منهم منشؤه<sup>(٢)</sup> الحسد لا غير، وتلك الخرافات التي تقدمت ناشئة منه<sup>(٣)</sup>.

﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي﴾ أي جزمهم بالاختلاق ليس عن اعتقاد وبت<sup>(٤)</sup>، بل قول بأفواههم، إذ الشاك لا حكم له، فإن قلت: الشك في الذكر وهو القرآن لا ينافي الجزم بأن التوحيد مختلق. قلت: بلى ينافيه

(١) راجع هذه الأقوال في: تفسير الطبري ١٥٢/٢١ والزمخشري ٢٤٤/٥ والبيضاوي ٣٧/٥.

(٢) في (م) منشا.

(٣) سقطت من (م).

(٤) في (الأصل، ص) وبث بالثاء. والصواب: ما أثبتته من (ق، م) وبث بالثاء، وهو القطع. والمعنى: أن قولهم ليس عن اعتقاد وقطع. وأما البث بالثاء فيطلق على معان منها: النشر تقول: بث الخبر نشره. ومنها: التفرق تقول: تمر بث أي متفرق. ومنها: الحال، وأشد الحزن، لأن صاحبه لا يصبر عليه حتى يبثه أي يشكوه، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ [يوسف: ٨٦].

راجع: غريب القرآن لابن قتيبة ص ٢٢٢ والصحاح للجوهري ٢٣٦/١، ٢٥٩ (بثت، بثث) والغريبين في القرآن والحديث لأبي عبيد أحمد الهروي ١٣٧/١، ١٤٠ وتفسير البيضاوي ٣٨/٥.

لاشتماله على دلائله، والمرتاب فيها شك فيه. ﴿بَلْ لَّمَّا يَذُوقُوا عَذَابِ ۞﴾ (٨) إضراب عن حديث الحسد<sup>(١)</sup> والشك، والمعنى أنهما لا يزولان إلا بذوق العذاب كقوله: ﴿فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۞﴾ (٨٨) [يونس: ٨٨].

٩- ﴿أَمْرَعْنَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ۞﴾ بل أعندهم وتحت تصرفهم خزائن من اتصف بالغلبة والقبض المطلق حتى يجعلوها لمن يشاء<sup>(٢)</sup>، إضراب عن قولهم ﴿أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ ۞﴾ [ص: ٨] نظير قوله: ﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ ۞﴾ [الزخرف: ٣٢] وفي وصفه بالعزة إشارة إلى بطلان ما هم فيه من الترفع والتجبر على من خص بالنبوة، لأنهم تحت قهر غالب لا يغالب. وبالوهاب إلى أن النبوة محض موهبة ربانية فلا وجه للمشاقة. وذكر الوهاب يناسب الخزائن، وفيه إشارة إلى أن النبوة ليست عطية واحدة، بل عطايا جمّة.

١٠- ﴿أَمْرَ لَهُم مِّلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۞﴾ يريد أن ملك

(١) في (الأصل، ص) الحدث والتصويب من (ق، م).

(٢) (لمن يشاء) كذا في جميع (النسخ الخطية) وصوابه: لمن يشاؤون. بالرفع، لأنه فعل مضارع تجرد من الناصب والجازم وعلامة رفعه ثبوت النون فلا مسوغ لحذفها ومن موصولة بمعنى الذي فلا تأثير لها على الفعل.

السموات والأرض شيء من خزائنه الدنيّة<sup>(١)</sup>، لأن عالم الجسمانية<sup>(٢)</sup> لا يقاس بعالم الروحانيات<sup>(٣)</sup> وإذا كانوا عاجزين عن التصرف فيه<sup>(٤)</sup> فهم عن غيره أعجز. ثم بين عجزهم بقوله: ﴿فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ﴾ (١٠) ﴿الموصللة إلى العرش والاستيلاء عليه<sup>(٥)</sup> وإنزال الوحي إلى من يختارونه. ثم حقر شأنهم وخسأهم بقوله:

١١- ﴿جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ﴾ (١١) مامزودة

للتقليل، وهنالك<sup>(٦)</sup> ظرف مهزوم، أشير به إلى المحل والرتبة<sup>(٧)</sup> كقول الخليل عليه السلام في حديث الشفاعة: «لست<sup>(٨)</sup> هناك<sup>(٩)</sup>». والمعنى: هؤلاء الكفار أعوان

(١) السيرة.

(٢) في (الأصل): العالم الجسمانية، وفي (ق، م) العالم الجسماني. والتصويب من (ص). ولعل مراده بعالم الجسمانية: السموات والأرض فهي أجسام وهي جزء يسير من خزائن الله تعالى.

(٣) والتي منها النبوة له صلى الله عليه وسلم ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: ٥٢].

(٤) أي في العالم الجسماني المشاهد كالسموات والأرض فهم عن غيره مما خفي أعجز.

(٥) أي أخذه من الله سبحانه وتعالى، ولا قدرة لهم على القليل فكيف بالعظيم.

(٦) هنالك ظرف مكان يشار به إلى المكان البعيد حقيقة. ويكون على الحجاز بمعنى: بعيد في المرتبة والمنزلة، وهو ما مثل له المؤلف بقول الخليل عليه السلام «لست هناك» أي لست أهلاً لهذا العمل.

(٧) هذا هو القول الأول في المقصود بالإشارة هنالك. وأنه يراد به الإشارة إلى المحل والرتبة والمنزلة. ورجحه المؤلف.

(٨) في (الأصل، ص) ليست. والتصويب من (ق، م).

(٩) قوله: «لست هناك» والذي في حديث الشفاعة بزيادة ميم الجمع (هناكم) أي: لست أهلاً

وأنصار قليلون، من الذين يتحزبون على الأنبياء، عما قريب مكسورون في المحل الذي وضعوا أنفسهم فيه<sup>(١)</sup>. أين هم من التعرض لتلك المقالة<sup>(٢)</sup> والاعتراض على مالك الملك والملكوت<sup>(٣)</sup>. وقيل: هنالك إشارة إلى يوم بدر، أو يوم الخندق، أو يوم فتح مكة<sup>(٤)</sup>. والأول هو الوجه<sup>(٥)</sup>.

١٢- ﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْنَادِ﴾ ﴿١٣﴾ ﴿هُؤَلَاءِ الْأَحْزَابِ﴾

لهذا العمل. قال الزمخشري في الكشاف ٢٤٦/٥: مأخوذ من قولهم لمن يندب لأمر ليس من أهله: لست هنالك. قال ابن منظور في لسان العرب ١٥٣/١٥: هناك وهنالك للتباعد، واللام زائدة والكاف للخطاب.

قلت: وهذا جزء من حديث الشفاعة الذي رواه أنس بن مالك رضي الله عنه حينما يأتي أهل الموقف إلى آدم ثم نوح ثم إبراهيم يطلبون شفاعته لهم. فقال: لست هناكم.

أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب: قوله: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ ١٦٢٤/٤ حديث (٤٢٠٦) ومسلم في كتاب الإيمان، باب: أدنى أهل الجنة منزلة فيها ١٨٠/١ حديث (٣٢٢).

(١) حين ندبوا أنفسهم للقول على الله وتكذيب رسله.

(٢) وهي قولهم: ﴿أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا﴾ [ص: ٨].

(٣) في قولهم: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَبَاتِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: ٣١].

(٤) وعلى هذا القول تكون إشارة البعيد على الحقيقة، وهي إشارة إلى المكان الذي تفاوضوا فيه مع النبي صلى الله عليه وسلم — بتلك الكلمات السابقة، وهو مكة — فيكون ذلك إخباراً بالغييب عن هزيمتهم ببدر أو الخندق أو فتح مكة.

(٥) كتب على حاشية (الأصل، ق، م) إنما كان أوجه، لأنه متنسق بما قبله غاية الانتساق.

راجع ما قيل في هنالك في: تفسير الزمخشري ٢٤٦/٥ وأبي حيان ٧٠/٧ وحاشية الشهاب على

تفسير البيضاوي ١٣١/٨.

الذي أهل مكة منهم. وصف فرعون بذى الأوتاد إشارة إلى طول مدته استعارة من أوتاد البيت المطنب للثبات كقوله:

..... في ظلّ ملكٍ ثابتٍ الأوتاد<sup>(١)</sup>

وقيل: كان يعذب بالأوتاد يجعل أعضائه<sup>(٢)</sup> الأربعة إلى أربعة أطراف، ويضرب على كل واحد وتدا ويتركه إلى أن يموت. وكان يرسل عليه وهو كذلك الحيات والعقارب. أو الأوتاد مجاز عن الجموع، لأن بعضهم يشد<sup>(٣)</sup> بعضا.

١٣ - ﴿وَتُمَوِّدُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ﴾ قوم شعيب والأيكه: الغيضة<sup>(٤)</sup>،

---

(١) عجز بيت من الكامل وصدرة: ولقد غنّوا فيها بأنعم عيشة

وهو للأسود بن يعفر النهشلي. يقول: أقاموا بأرغد عيش، وشبه الملك الذي به عزهم وصونهم بيت الشعر من حيث ثبات أوتاده. قال ابن قتيبة في غريب القرآن ص ٣٧٧: والعرب تقول: هم في عزّ ثابت الأوتاد، وملك ثابت الأوتاد. يريدون أنه دائم شديد.

والبيت ذكره الضبي في المفضليات ص ٢١٧ وابن قتيبة في غريب القرآن ص ٣٧٧ وذكره في تفسيره الزمخشري ٢٤٦/٥ وابن الجوزي ١٠٥/٧ والرازي ١٨١/٢٦ والقرطبي ١٤٨/١٥ وأبو حيان ٣٧٠/٧.

(٢) في (ص) أعضاؤه، بالرفع وهو خطأ، لأنه المفعول الأول لجعل.

(٣) راجع هذه المعاني في: تفسير الزمخشري ٢٤٦/٥ وابن الجوزي ١٠٥/٧ والقرطبي ١٤٨/١٥ والبيضاوي ٣٩/٥.

(٤) قال الجوهري في الصحاح ١١٩٠/٢: الأيك: الشجر الكثير المتلف، الواحدة أيكة؛ ومن قرأ ﴿أَصْحَابُ لَيْكَةِ﴾ فهي الغيضة، ومن قرأ «لَيْكَةَ» فهي اسم القرية، ويقال: هما مثل بكة ومكة.



وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر: لَيْكَةً<sup>(١)</sup> على وزن ليلة<sup>(٢)</sup>. ﴿أُولَئِكَ  
الْأَحْزَابُ﴾<sup>(١٣)</sup> أي: الأحزاب الذين منهم جند مهزوم هم هؤلاء. أو المعنى  
المشار إليهم هم الذين يقال لهم الأحزاب لقوتهم بالأموال والأسباب وطول  
الأعمار، لا جند مكة، كما تقول بعد ذكر زيد وعمرو: زيد الرجل<sup>(٣)</sup>.

١٤- ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ﴾ أعاد التكذيب ثانياً على أوكد وجه،  
وأفاد أن كل واحدة من تلك الأمم كذبت كل رسول لله<sup>(٤)</sup>، لأن تكذيب<sup>(٥)</sup> واحد  
منهم تكذيب<sup>(٦)</sup> لسائرهم، لأن بعضهم يصدق بعضاً. ﴿فَحَقَّ عِقَابِ﴾<sup>(١٤)</sup> بعد  
ذلك الإفراط في التكذيب.

١٥- ﴿وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ﴾ أي أهل مكة ﴿إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ هي

(١) في (الأصل، ص) وليكة بزيادة واو. والصواب ما أثبتته من (ق، م) بدون واو، فليست في القراءة  
ولا محل لهذه الواو هنا.

(٢) لَيْكَةً: بلام مفتوحة من غير همزة قبلها ولا بعدها ونصب التاء على أنه غير منصرف.

راجع القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٤٧٣ ومعاني القراءات لأبي منصور  
الأزهري ٢٢٩/٢ والحة للقراء السبعة للفراسي ٣٦٧/٥ والبدور الزاهرة للقاضي ص ٢٣٠  
والإتحاف للديماطي ص ٤٢٣ وكلهم ذكروا الخلاف عند الآية (١٧٦) من سورة الشعراء.

(٣) في (ص) زيد الفاضل الرجل.

(٤) في (ص، ق، م) الله، وما في (الأصل) هو الصواب.

(٥) في (م) لأن تكذيب كل واحد.

(٦) (تكذيب) كتبت على الحاشية في (ص).

النفخة<sup>(١)</sup> وقيل: العذاب المفاجئ، من قولهم: صاح الزمان بفلان<sup>(٢)</sup> قال:  
صاح الزمان بآل برمك صيحة خروا لشدتها على الأذقان<sup>(٣)</sup>  
﴿مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ﴾<sup>(١٥)</sup> من لبث. مأخوذ من فواق الناقة، وهو ما  
بين الحلبتين، فإنها لا تدرّ دفعة بل بترك أدنى زمان<sup>(٤)</sup>. وقرأ حمزة  
والكسائي: بضم<sup>(٥)</sup> الفاء وهي لغة<sup>(٦)</sup>.

(١) الأولى وهي نفخة الفزع. قال ابن كثير في تفسيره ٣٥/٤: وهذه الصيحة هي نفخة الفزع التي  
يأمر الله تعالى إسرافيل أن يطولها فلا يبقى أحد من أهل السموات والأرض إلا فزع إلا من استثنى  
الله عز وجل. وتقدم ذكر المؤلف لها عند قوله تعالى: ﴿مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ [يس:  
٤٩].

(٢) راجع هذين القولين في: تفسير الرازي ١٨٢/٢٦ وأبي حيان ٢٧٣/٧ وابن عادل ٣٨٥/١٦  
والشوكاني ٥٩٤/٤.

(٣) البيت من الكامل. ولم أجد قائله فيما تيسر لي من مراجع.  
والبيت ذكره في تفسيره الرازي ١٨٢/٢٦ وابن عادل ٣٨٥/١٦ والشوكاني ٥٩٥/٤ والقاسمي  
٥٠٨٤/١٤.

(٤) قال الزمخشري في تفسيره ٢٤٨/٥ يعني: إذا جاء وقتها لم تستأخر هذا القدر من الزمان، كقوله  
تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَحْزِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾<sup>(١١)</sup> [النحل: ٦١].  
(٥) فَوَاقٍ أي: رجوع.

راجع القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٥٢ وحجة القراءات لابن زنجلة  
ص ٦١٣.

(٦) أي مثل لغة الفتح فهما لغتان. أي: بمعنى واحد، كما تقول: فُصَّاصُ الشَّعَرِ وَقَصَّاصُ الشَّعَرِ  
والمؤلف رحمه الله يؤيد هذا القول. وهو رأي الفراء وابن قتيبة والزجاج ورجحه الطبري.

١٦- ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا قِطْنًا﴾ القط: القسط من الشيء (من القط)<sup>(١)</sup> وهو القطع، أي: نصيبنا الموعود من العذاب يريدون تكذيبه، أو نصيبنا من الجنة (نؤمن<sup>(٢)</sup> بك)<sup>(٣)</sup> لما روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وعد المؤمنين الجنة قالوا هذا الكلام استهزاء<sup>(٤)</sup> ﴿قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ﴾<sup>(٥)</sup> قبل يوم القيامة. أو لنؤمن كقولهم: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾<sup>(٦)</sup> [الإسراء: ٩٠].

١٧- ﴿أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ﴾ أي تحمل أذاهم واذكر لهم قصة داود، فإنه لم يكن في زمان نبوته [٢٦٦/أ] على وجه الأرض أكرم

وقيل: من فتحها أراد ما لها من راحة، ومن ضمها أراد: ما لها من رجوع، قاله أبو عبيدة. راجع: معاني القرآن للفراء ٤٠٠/٢ وجماز القرآن لأبي عبيدة ١٧٩/٢ وغريب القرآن لابن قتيبة ص ٣٧٨ وتفسير الطبري ١٦٢/٢١ ومعاني القرآن للزجاج ٣٢٣/٤ وتفسير ابن الجوزي ١٠٧/٧.

(١) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٢) بالأول قال ابن عباس ومجاهد وقتادة، والثاني قال ابن جبير. ورجح الطبري أنهم أرادوا تعجيل نصيبهم من الخير أو الشر استهزاء بوعيد الله. قال ابن كثير: وهذا الذي قاله جيد.

راجع هذين القولين وغيرهما في: تفسير الطبري ١٦٤/٢١ — ١٦٥ والزخشي ٢٤٨/٥ والقرطي ١٥١/١٥ وابن كثير ٣٦/٤.

(٣) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٤) ذكره الزخشي في تفسيره ٢٤٨/٥ ولم أحده في غيره مما تيسر لي من مراجع.

على الله ولا أعز منه، ومع ذلك جرى عليه من أدنى خطرة خطرت<sup>(١)</sup> له ما جرى، وبكى<sup>(٢)</sup> على ذلك مدة طويلة، ونقش جنايته في باطن كفه حتى لا ينساها. فما ظن هؤلاء المسرفين المستهزئين بالله وآياته، أو اصبر على ما يقولون واذكر لنفسك حال داود، وحافظ على تذكرها لئلا يقع لك في المصابرة ما تعاتب<sup>(٣)</sup> عليه كما عوتب ذلك. وعلى هذا الذكر ذكر القلب<sup>(٤)</sup>. ﴿ذَا الْأَيْدِ ط﴾ ذا القوة<sup>(٥)</sup> في الدين

(١) يريد ما ذكره بعض المفسرين أن داود عليه السلام طلب من أحد أتباعه أن ينزل له عن امرأته، وقيل: خطب على خطبته وقيل: غير ذلك ذكرها الزمخشري في تفسيره ٢٥٢/٥ والقرطبي

١٥٩/١٥ وذكر المؤلف ما هو معقول منها وذلك عند الآية (٢٤) من هذه السورة.

(٢) في (الأصل، ص) ومكث والصواب ما أثبتته من (ق، م).

(٣) في (الأصل) تعاقب والصواب ما أثبتته من بقية النسخ.

(٤) ذكر هذين المعنيين الزمخشري في الكشف ٢٤٨/٥ والبيضاوي في تفسيره ٣٩/٥ وتبعهما المؤلف رحمه الله.

قلت: والذي ذكره القرطبي في معنى هذه الآية أحسن وأولى بأنبياء الله تعالى ورسله وأشرف لهم،

فإنه شرف داود بقوله: ﴿عَبْدَنَا ط﴾ كما شرف محمداً صلى الله عليه وسلم بقوله:

﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ ط﴾ [الإسراء: ١] قال القرطبي في تفسيره ١٥٢/١٥: لما ذكر من

أخبار الكفار وشقاقهم وتقريعهم بإهلاك القرون من قبلهم، أمر نبيه عليه الصلاة والسلام بالصبر

على أذاهم، وسلاه بكل ما تقدم ذكره. ثم أخذ في ذكر داود وقصص الأنبياء؛ ليتسلى بصبر مسن

صبر منهم؛ وليعلم أن له في الآخرة أضعاف ما أعطيه داود وغيره من الأنبياء. وقيل: المعنى:

اصبر على قولهم، واذكر لهم أقاصيص الأنبياء؛ لتكون برهاناً على صحة نبوتك.

(٥) لأن أيداً مصدر آد يئيد إذا قوي. قال الجوهرى في الصحاح ٣٨٢/١: آد الرجل يئيد أيداً: اشتد وقوي.

والمحافظة على الطاعات بدليل قوله ﴿إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ (١٧) وقوله صلى الله عليه وسلم: «أفضل الصيام صيام داود، كان يصوم يوماً ويفطر يوماً، وأفضل الصلاة صلاة داود، كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه»<sup>(١)</sup>، ولأن الأوابية لا مدخل له في قوة البدن.

١٨- ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ﴾ على الدوام ﴿بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ﴾ (١٨) أي في هذين الوقتين، يقال: شَرَقَتِ الشمسُ شُروقاً طلعت؛ وأَشْرَقَتْ أضاءت وصفا شعاعها<sup>(٢)</sup>. وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه لما سمع أم هانئ<sup>(٣)</sup> تقول: جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة فوجدته يغتسل وفاطمة<sup>(٤)</sup> ابنته

(١) الحديث عن عبد الله بن عمرو بن العاص، أخرجه البخاري في مواضع منها: في كتاب التهجد، باب: من نام عند السحر ٣٨٠/١ حديث (١٠٧٩) وفي كتاب الأنبياء، باب: أحب الصلاة إلى الله صلاة داود، وأحب الصيام إلى الله صيام داود ١٢٥٧/٣ حديث (٣٢٣٨) ومسلم في كتاب الصيام، باب: النهي عن صوم الدهر لمن تضرر به أو فوت به حقاً ٨١٦/٢ حديث (١١٥٩). قلت: ولفظ البخاري ومسلم: أحب بدل أفضل.

(٢) انظر: الصحاح للجوهري ١١٤٠/٢ ولسان العرب لابن منظور ٩٤/٧ (شرق).

(٣) هي ابنة عم النبي ﷺ أبي طالب، وشقيقة علي بن أبي طالب رضي الله عنه. قرشية هاشمية. اسمها: فاختة، وقيل: فاطمة، وقيل: هند. أسلمت عام الفتح. وعاشت إلى بعد سنة خمسين للهجرة. راجع: نسب قريش للمصعب الزبيري ص ٣٩ وأسد الغابة لابن الأثير ٥١٥/٥ وسير أعلام النبلاء للذهبي ٣١١/٢.

(٤) هي فاطمة الزهراء بنت رسول الله ﷺ، أمها خديجة بنت خويلد. ولدت فاطمة قبل البعثة، وهي أصغر بنات النبي ﷺ، وأحب الناس إليه تزوجها علي بن أبي طالب في السنة الثانية من الهجرة،

تستره، فلما اغتسل التحف بثوب وصلى ثمان ركعات وذلك ضحى. فقال<sup>(١)</sup>: قد ظننت أن لهذه الساعة صلاة وتلاها<sup>(٢)</sup>:<sup>(٣)</sup>.

فإن قلت: كيف دل تسييح الجبال معه على الصلاة في تلك

وتوفيت سنة إحدى عشرة للهجرة.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ١١١/١٣ وأسد الغابة لابن الأثير ٥/٥١٩ والإصابة لابن حجر ٧١/١٣.

(١) أي: ابن عباس.

(٢) أي: الآية: ﴿يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ﴾ (١٨).

(٣) لم أجد هذا النص الذي ذكره المؤلف بهذا اللفظ فيما تيسر لي من مراجع. والذي وجدته أن هذا النص جُمع فيه نصاب.

أولهما: حديث أم هانئ: ذهبت إلى رسول الله ﷺ عام الفتح فوجدته يغتسل..... إلى قولها: وذلك ضحى.

وهو في البخاري في مواضع منها: في كتاب الغسل، باب: الستر في الغسل عند الناس ١٠٨/١ حديث (٢٧٦) وفي كتاب الصلاة، باب: الصلاة في الثوب الواحد ملتحقاً به ١٤١/١ حديث (٣٥٠) وفي مسلم، كتاب الحيض، باب: تستر المغتسل بثوب ونحوه ٢٦٥/١ حديث (٣٣٦). والثاني: عن ابن عباس: أنه بلغه أن أم هانئ ذكرت أن رسول الله ﷺ يوم فتح مكة، صلى الضحى ثمان ركعات، فقال ابن عباس: ظننت أن لهذه الساعة صلاة، يقول الله: ﴿يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ

وَالْإِشْرَاقِ﴾ (١٨).

أخرجه الطبري في تفسيره ١٦٨/٢١ وذكره السيوطي في الدر المنثور ٧/١٥٠ وزاد نسبه لابن مردويه.

الساعة<sup>(١)</sup>؟

قلت: لما روي في الحديث<sup>(٢)</sup>، ولأن تسبيح الجبال مجاز<sup>(٣)</sup> فحمل

(١) يريد المؤلف رحمه الله بيان وجه الاستدلال من الآية على مشروعية صلاة الضحى.

(٢) حديث أم هانئ المتقدم من فعل النبي ﷺ، وقول ابن عباس، وهذا الوجه الأول في الاستدلال بالآية على مشروعية صلاة الضحى.

(٣) المؤلف رحمه الله تابع الزمخشري والبيضاوي في أن تسبيح غير العقلاء مجاز وأنه بلسان الحال أي من رآها يسبح.

راجع: تفسير الزمخشري ٥٢٢/٤ والبيضاوي ٤٤٨/٣ والكوراني (ورقة ١٦٩/أ) وذلك عند كلامهم على تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الإسراء: ٤٤]. وهذا أحد أقوال العلماء في تسبيح ما لا يعقل.

والقول الثاني الذي عليه جمهور العلماء وهو الراجح: أن التسبيح على الحقيقة بلسان المقال. قال البغوي وهو قول السلف بدليل قوله تعالى: ﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ [الإسراء: ٤٤]، قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ﴾ [النمل: ١٨] وحديث النملة والمهدد مع سليمان عليه السلام ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ..﴾ [النمل: ١٨]، ﴿فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾ [النمل: ٢٢]، وما ثبت في صحيح البخاري في المناقب ١٣١٢/٣ حديث (٣٣٨٦) عن ابن مسعود: أنهم كانوا يسمعون تسبيح الطعام، وهم يأكلون مع رسول الله ﷺ. ومثله في البخاري في المناقب ١٣١٣/٣ حديث (٣٣٩٠) حديث ابن عمر في حنين الجذع. وفي مسلم في الفضائل ١٧٨٢/٤ حديث (٢٢٧٨) عن أبي هريرة «أن حجراً بمكة كان يسلم على النبي ﷺ». قال الشوكاني: ومدافعة عموم هذه الآية بمجرد الاستباعات ليس دأب من يؤمن بالله ويؤمن بما جاء من عنده.

راجع: تفسير الطبري ٤٥٤/١٧ والبغوي ٥٦/٥ والقرطبي ٢٧١/١٠ وابن كثير ٥٢/٣

تسبيح داود على المجاز<sup>(١)</sup>، لأن المجاز بالمجاز أنسب.

١٩- ﴿وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً﴾ جملة<sup>(٢)</sup> واحدة، ولذلك لم يراع المطابقة بين

الحالين<sup>(٣)</sup>، إذ حشرها على هذا الوجه أدل على كمال الاقتدار ﴿كُلُّ لَهْ أَوَّابٌ﴾<sup>(٤)</sup> رجاء إلى الله رجوعاً بعد رجوع، ويلزمه الذكر والتسبيح، فكأنه قال: كلُّ معه يُسبح<sup>(٥)</sup> على الدوام. أو الرجاء كناية عن المرجع<sup>(٦)</sup>. ومعلوم أن الترجيع في

والشوكاني ٣/٣٢٥.

(١) هذا الوجه الثاني في الاستدلال بالآية على مشروعية صلاة الضحى، وهو: أن تسبيح الجبال مجاز وليس حقيقة فهو تسبيح دلالة على قدرة الله تعالى أي من رآها يسبح فينبغي حمل تسبيح داود عليه السلام على معنى مجازي وهو الصلاة، لأن المجاز بالمجاز أنسب. قال الشهاب الخفاجي في حاشيته على تفسير البيضاوي ٨/١٣٦ بعد أن ذكر هذا التوجيه: ولا يخفى ما فيه من الضعف.

قلت: لما تقدم من حمل التسبيح على الحقيقة، لأنها الأصل ولقوة دليلها.

(٢) أي دفعة واحدة.

(٣) حيث جاءت الحالة الأولى: فعلاً (يسبحن) وهو يدل على الحدث أي شيئاً بعد شيء. وجاءت الحالة الثانية: اسماً ليخالف الفعل، لأن حشرها دفعة واحدة ولم يأت شيئاً فشيئاً. وحشرها دفعة واحدة أدل على كمال القدرة. والحاشر: هو الله تعالى. راجع تفسير الزمخشري ٥/٢٥٠ وابن عادل ١٦/٣٩٢.


(٤) في (ق، م) تسبح.

(٥) وهو داود، وهذا على أن الضمير في (له) يعود إلى داود عليه السلام، والمعنى: أنها تُرجع له التسبيح، أي: تسبح بتسبيحه.

راجع: المصدرين السابقين.



التسبيح لا في فعل آخر.

٢٠- ﴿وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ﴾ قويناه بالرجال والعدد قيل: كان يحرس محرابه أربعون<sup>(١)</sup> ألفاً من ذوي الامة<sup>(٢)</sup>. وقيل: كان ألقى عليه المهابة، وذلك أن رجلاً ادعى على آخر بقرة، فأنكر المدعى عليه فأوحى<sup>(٣)</sup> إلى داود أن اقتل المنكر، فقال له. فقال: لم يؤاخذني الله بهذا، بل إني قتلت أباه غيلة فأمر بقتله فهابه الناس<sup>(٤)</sup>. ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ﴾ النبوة وعلم الشرع. كل كلمة وافقت الحق فهي حكمة ﴿وَفَصَّلَ الْإِنطَابِ﴾  المفصول الذي يتبينه من يخاطب به ولا يلتبس عليه. مصدر بمعنى المفعول، أو الفاصل بين الحق والباطل في القضايا والتدابير، فإنه إذا انضم إلى العلم والحكمة كمل شأن الحاكم. والحقيقة أنه كان كاملاً في البلاغة يورد كل كلام على ما يقتضيه الحال خالياً عن الإملال والإخلال<sup>(٥)</sup>. ويدخل فيه كل ما ذكره من الوجوه. وهذا مثل ما جاء في وصف<sup>(٦)</sup> كلام رسول الله ﷺ: لا نَزْرٌ ولا

(١) في الأصل، ص، أربعين والصواب ما أثبتته من (ق، م) لأنه فاعل يحرس.

(٢) كتب على حاشية (الأصل، ق، م) الامة بالهمز: السلاح.

قلت: قال الجوهر في الصحاح ١٤٩٣/٢: اللام: جمع لامة وهي الدرع.

(٣) في (ق، م) فأوحى الله.

(٤) ورجح ابن العربي في تفسيره ٤١/٤: أن معناه شددناه بالعون والنصرة.

وراجع هذين القولين وغيرهما في: تفسير الطبري ١٧٠/٢١ والبغوي ٧٧/٧ وابن كثير ٣٧/٤.

(٥) كتب على حاشية (الأصل، ق، م) أي: بين القليل والكثير.

(٦) وذلك حين وصفت أم معبد رسول الله ﷺ، لزوجها أبي معبد، حين مرّ بها النبي ﷺ وهو في طريق

هَذَرٌ<sup>(١)</sup>.

٢١- ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ سَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾ (١١) ﴿الاستفهام

للتشويق والدلالة على أنه من الأمور المستغربة التي العلم بها أمر خطير.

والخصم مصدر في الأصل يقع على الواحد والجمع مثل الضيف

كقولـه: ﴿حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِ﴾ (٢٤) ﴿الـنـذاريـات: ٢٤]

تسوروا المحراب: تصعدوا.

الهجرة، وحلب شاتها العجفاء. ومن وصفها له ﷺ وصف كلامه. قالت: حلو المنطق، فصل لا نَزَرٌ ولا هَذَرٌ، كأن منطقهم خرزات نظم يتحدَرْنَ.

أخرج حديث أم معبد هذا. الطبراني في الكبير ٤٨/٤ حديث (٣٦٠٥) قال الهيثمي في مجمع الزوائد: في إسناده جماعة لم أعرفهم.

وأخرجه الحاكم في المستدرک ١٠/٣ حديث (٤٢٧٤) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وأبو نعيم في دلائل النبوة ٣٣٧/٢ وذكره في تفسيره الزمخشري ٢٥٢/٥ والبيضاوي ٤١/٥.

(١) قال الفيروزآبادي في القاموس ٦٦٨/١: النَّزَرُ: القليل، وفي صفة كلامه ﷺ: فصل لا نَزَرٌ ولا هَذَرٌ، أي: ليس بقليل يدل على عِيٍّ، ولا بكثير فاسد.

والهَذَرُ: قال في القاموس ٦٨٧/١: هَذَرٌ كلامه، كَفَرِحَ: كثر في الخطأ والباطل والهَذَرُ، محرّكة: الكثير الرديء، أو سقط الكلام.

وانظر: الصحاح للجوهري ٦٦٤/١ (نزر)، ٦٨٣/١ (هذر).

قلت: في دلائل النبوة لأبي نعيم، وفي الكشف للزمخشري كتبت (نذر) بالذال وهو خطأ؛ لأن (النذر) واحد النذور، انظر: الصحاح ٦٦٤/١.

والسور: حائط المدينة. أراد حائط مسجده. والمحراب: الغرفة  
وصدر المجلس وإذ يتعلق بالنبأ، لأنه وإن كان بمعنى القصة إلا أنه في  
الأصل مصدر، والظرف يكفيه رائحة من الفعل، أو متعلق بمقدر أي:  
تحاكم الخصم. وتعلقه بأتاك لا يستقيم.

٢٢- ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ﴾ ظرف تسوروا، أو بدل من إذ<sup>(١)</sup>. والضمير  
للخصم ﴿فَفَزَعَ مِنْهُمْ﴾ لأنهم نزلوا من الحائط من غير إذن، وهم ناس أجنب  
لا يعرفهم، وكان خالياً للعبادة. كان جَزَأَ الزمان: جعل يوماً للعبادة، ويوماً  
لل قضاء، ويوماً يعظ فيه بني إسرائيل، ويوماً يشتغل فيه بخاصته.

﴿قَالُوا لَا تَخَفْ﴾ لما شاهدوا منه آثار الخوف ﴿خَصَمَانِ﴾ أي  
نحن فوجان بدليل قوله: ﴿سَوْرُوا﴾ [ص: ٢١] و ﴿دَخَلُوا﴾ [ص:  
٢٢] فهو كقوله: ﴿خَصَمَانِ أَخْصَمُوا﴾ [الحج: ١٩] ولا ينافيه ﴿إِنَّ  
هَذَا أَخِي﴾ لأنه قول بعضهم. ﴿بَعَى بَعْضًا عَلَى بَعْضٍ﴾ وهذا على التمثيل  
والفرض فلا يمتنع صدروه عن الملائكة. ﴿فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا  
تُشْطِطْ﴾ ولا تجر في الحكم من الشطط: وهو مجاوزة الحد في كل شيء.  
وفي الحديث «لها مهر مثلها، لا وكس ولا شطط»<sup>(٢)</sup> ﴿وَأَهْدِنَا إِلَى سَوَاءٍ

(١) أي إذ الأولى

(٢) كتب على حاشية (م) أي: لا زيادة ولا نقصان.

الَصَّرَطِ ﴿٢٢﴾ إلى وسط الطريق، أي: الحق الذي لا ميل فيه.

٢٣- ﴿إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجَّةً وَلِي نَجَّةٌ وَاحِدَةٌ﴾ هي الأنثى من الضان يكنى بها عن المرأة للين عريكتها وضعف بنيتها، وكثيراً ما يطلق أهل مصر على الرجل الجبان الخوار: نعجة. ﴿فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا﴾ أي اجعل أمرها إليّ لأكفلها كما أكفل ما تحت يدي. وحقيقة القيام بأمرها: كقولہ ﷺ: «أنا وكافل اليتيم كهاتين»<sup>(١)</sup>، وأشار بالسبابة والوسطى. ﴿وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ﴾ ﴿٢٣﴾ غلبني في الجدل لا أقدر على رده. وقيل:

قلت: والحديث عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، أنه سئل عن رجل تزوج امرأة ولم يفرض لها صداقاً، ولم يدخل بها حتى مات. فقال ابن مسعود: لها مثل صداق نساءها لا وكُسَ ولا شطط... الحديث.

أخرجه أبو داود في النكاح، باب: فيمن تزوج ولم يسم صداقاً حتى مات ٥٨٩/٢ حديث (٢١١٦) والترمذي في كتاب النكاح، باب: ما جاء في الرجل يتزوج المرأة فيموت عنها قبل أن يفرض لها ٤٥٠/٣ حديث (١١٤٧) والنسائي في النكاح، باب: إباحة التزوج بغير صداق ٣١٦/٣ حديث (٥٥١٥ - ٥٥٢٣).

وابن ماجه في النكاح، باب: الرجل يتزوج ولا يفرض لها فيموت على ذلك ٤٣٤/٢ حديث (١٨٩١) وأحمد في المسند ٥٦٠/١ حديث (٤٢٧٧) وذكره القرطبي في تفسيره ١٦٥/١٥.

(١) الحديث عن سهل بن سعد أخرجه البخاري في كتاب الطلاق، باب: اللعان ٢٠٣٢/٥ حديث (٤٩٩٨) وفي الأدب، باب: فضل من يعول يتيماً ٢٢٣٧/٥ حديث (٥٦٥٩).

وعن أبي هريرة أخرجه مسلم في كتاب الزهد، باب: الإحسان إلى الأرملة والمسكين واليتيم ٢٢٨٧/٤ حديث (٢٩٨٣).

غلبني في الخطبة<sup>(١)</sup>. وينافيه<sup>(٢)</sup> ﴿وَلِي نَجَّةٌ﴾ وقوله [٢٦٦/ب] ﴿لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْمِكَ﴾ وقوله: ﴿أَكْفَلْنِيهَا﴾ إذ لا يخاطب به الخاطب، بل ولي المخطوبة إلا أن يجعل مجازاً.

٢٤- ﴿قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْمِكَ﴾ جواب قسم محذوف. وإنما أقسم مبالغة في الإنكار. وحكم عليه بالظلم: إما لاعترافه، أو على تقدير صدق المدعي. والسؤال: مصدر مضاف إلى المفعول<sup>(٣)</sup>: ﴿إِلَى نِعَاجِهِ﴾ ضامّاً إليها<sup>(٤)</sup>. ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ﴾ من الأصدقاء المتعارفين كقوله: إن الخليط<sup>(٥)</sup> أجدوا البين فأنصرموا<sup>(٦)</sup> .....

﴿لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ فلا عجب مما شجر بينكم ﴿إِلَّا الَّذِينَ

(١) كتب على حاشية (الأصل) قائله القاضي. قلت: انظره في تفسير القاضي البيضاوي ٤٢/٥.

(٢) كتب على حاشية (ق، م) رد على القاضي.

(٣) أي مفعول المصدر (نعمتك).

(٤) نعمتك.

(٥) كتب على حاشية (الأصل) الخليط الصديق يطلق على الواحد والجمع.

قلت: قال الجوهري في الصحاح ٨٧٨/١: الخليط: المخالط، كالندم المنادم، والجليس المجالس؛ وهو واحد وجمع.

(٦) البيت من البسيط. ولم أجد قائله فيما تبسر لي من مراجع. وعجزه

وأخلفوك عدى الأمر الذي وعدوا .....

ذكره الجوهري في الصحاح ٨٧٨/١ وابن منظور في اللسان ١٧٧/٤ (خلط).

ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ ﴿١﴾ أي في غاية القلة (و) <sup>(١)</sup> ما زائدة <sup>(٢)</sup>. وهذا الكلام منه على طريق الموعظة والترغيب في انتهاج <sup>(٣)</sup> مسلك ذلك القليل وإيثار عاداتهم والتدريج بلباسهم. وحمل الخطاء على الشركاء حديث الحلائل <sup>(٤)</sup> ناب عنه <sup>(٥)</sup>.

﴿وَلَقَدْ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّهٗ﴾ أي أيقن (أنا) <sup>(٦)</sup> ابتليناه، استعار الظن لليقين، لأن الظن الغالب يدانيه. ﴿فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا﴾ (سجد

(١) سقط من (الأصل، ص) والزيادة من (ق، م).

(٢) للإيهام والتعجب من قلتهم.

راجع: تفسير الزمخشري ٢٦٠/٥ والبيضاوي ٤٣/٥ والقاسمي ٥٠٨٧/١٤.

قلت: ولا يقصد بالزيادة هنا الحشو الذي لا فائدة فيه، فكتاب الله مژه عن ذلك ولا يوجد فيه حرف إلا لمعنى مقصود، وإنما هو اصطلاح نحوي يقصد به أن المعنى يمكن أن يستقيم بدونه، وقد أتى به لنكتة دقيقة قد تكون للإيهام كما هنا، وقد تكون للتأكيد، وقد تكون لغير ذلك.

(٣) في (ص) ابتهاج.

(٤) في (ص) باب. والصواب: ناب، كما في بقية النسخ: أي: مختلف عنه.

(٥) كتب على حاشية (الأصل): الحلائل: الزوجات يريد أن الخلطة في عرف الفقهاء تكون في الشركاء لكن التمثيل إنما هو للزوجات فلا تُمكن الشركة.

قلت: المؤلف رحمه الله يريد رد قول الزمخشري ٢٥٩/٥ والبيضاوي ٤٣/٥ في تفسير الخطاء بالشركاء، ليطابق قوله: إن النعجة يكنى بها عن المرأة. وهي لا شراكة فيها.

قال القرطبي ١٧٢/١٥: إطلاق الخلطاء على الشركاء فيه بعد.

(٦) سقطت من (ص).

لله، لأن الركوع وحده ليس بعبادة، فأطلق على السجود، لأنه<sup>(١)</sup> مبدؤه ويدانيه في الخضوع، (أ)<sup>(٢)</sup> وأراد به الصلاة مجازاً<sup>(٣)</sup> ﴿وَأَنَابَ﴾ ﴿٢٤﴾ رجع إليه بالاستغفار، وإنما بدأ بالسجود أو الصلاة المشتملة عليه، لأنه مظنة الإجابة، وإليه أشار بقوله: «أقرب ما يكون العبد إلى الله وهو ساجد»<sup>(٤)</sup> وهذا من عزائم السجود<sup>(٥)</sup> عند أبي حنيفة<sup>(٦)</sup> رحمه الله، لما روى ابن عباس رضي الله عنه: سجد رسول الله في

(١) أي الركوع مبدأ السجود.

(٢) سقطت من (ص).

(٣) ما بين القوسين سقط من (م). وراجع هذين القولين وغيرهما في: تفسير الزمخشري ٢٦٠/٥ والقرطبي ١٧٥/١٥ وأبي حيان ٣٧٧/٧.

(٤) الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه أخرجه مسلم في كتاب الصلاة، باب: ما يقال في الركوع والسجود ٣٥٠/١ حديث (٢١٥) وأبو داود في كتاب الصلاة، باب: في الدعاء في الركوع والسجود ٥٤٥/١ حديث (٨٧٥) والنسائي في كتاب التطبيق، باب: أقرب ما يكون العبد من الله عز وجل ٢٤٢/١ حديث (٧٢٣) وأحمد في المسند ٥٥٥/٢ حديث (٩٤٢٦) وابن حبان في صحيحه في كتاب الصلاة، باب: صفة الصلاة ٢٥٤/٥ حديث (١٩٢٨) والبيهقي في كتاب الصلاة، باب: الاجتهاد في الدعاء في السجود رجاء الإجابة ١٥٨/٢ حديث (٢٦٨٦).

(٥) أي السجود في آية (ص) من عزائم السجود المأمور بها، والعزائم: جمع عزيمة وهي ما أكد الشارع على فعله.

(٦) هو النعمان بن ثابت بن زوطي، التيمي، الكوفي. أحد الأئمة الأربعة أصحاب المذاهب المشهورة. لقي بعض الصحابة، ولم يرو عنهم شيئاً. ولد سنة ٨٠ هـ وتوفي سنة ١٥٠ هـ. راجع: وفيات الأعيان لابن خلكان ٤٠٥/٥ وسير أعلام النبلاء للذهبي ٣٩٠/٦ وشذرات الذهب لابن العماد ٢٢٩/٢.

(٧) راجع: قول أبي حنيفة رحمه الله في: الهداية للمرجيناني ٨٤/٢ ونصب الراية للزيلعي ٢١٦/٢.

(ص) وقال: «سجدها داود توبة ونسجدها شكراً»<sup>(١)</sup>.

واستدل الشافعي رحمه الله تعالى بما رواه ابن عباس: سجدة (ص) ليست من عزائم السجود، ولكن رأيت رسول الله ﷺ يسجد<sup>(٢)</sup> فيها فقال بها استجباً<sup>(٣)</sup>. فإن قلت: ما صدر عن داود حتى أوجب هذا الابتلاء، والأنبياء عن الصغائر قصداً فضلاً عن الكبائر ينزهون.

قلت: هذا على طريقة حسنات الأبرار سيئات المقربين. وغاية ما يمكن في حقه: أنه رأى بغتة امرأة أو رياء وهو رجل من غزاة بلقاء<sup>(٤)</sup> فسأله أن ينزل له عنها فاستحى<sup>(٥)</sup> منه

---

(١) أخرجه النسائي في الكبرى في افتتاح الصلاة، باب: سجود القرآن ٣٣١/١ حديث (١٠٢٩) وفي التفسير، باب: سورة (ص) ٤٤٢/٦ حديث (١١٤٣٨) والدارقطني في باب: سجود القرآن ٤٠٧/١ وذكره السيوطي في الدر المنثور ١٦٥/٧ وزاد نسبه إلى ابن مردويه بسند جيد.

(٢) أخرجه البخاري في سجود القرآن، باب: سجدة (ص) ٣٦٣/١ حديث (١٠١٩) وفي الأنبياء، باب: واذكر عبدنا داود ١٢٥٨/٣ حديث (٣٢٤٠) وأبو داود في الصلاة، باب: السجود في (ص) ١٢٣/٢ حديث (١٤٠٩) والترمذي في الجمعة، باب: مجاء في السجدة في (ص) ٤٦٩/٢ حديث (٥٧٦) وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح. وأحمد في المسند ٤٤٩/١ حديث (٣٣٨٦) والبيهقي في كتاب الصلاة، باب: سجدة (ص) ٤٥١/٢ حديث (٣٧٣٩).

(٣) لأنه يراها سجدة شكر وهو يستحب سجدة الشكر.

راجع: الأم للشافعي ٢٥٠/١. وانظر الخلاف في هذه السجدة في: تفسير ابن الجوزي ١٢٢/٧ والقرطبي ١٧٥/١٥ وابن كثير ٣٨/٤.

(٤) في (ق) تلاء. وهو تصحيف. والبلقاء: مدينة بالشام. قاله في الصحاح ١١٠٦/٢.

(٥) في (ق، م) فاستحيا. قلت: وكلاهما صحيح. قال في اللسان ٤٢٩/٣: الحياء: التوبة والحشمة، وقد حَيِيَ منه حَيَاءً واستحياء واستحى.



فتزل. وهي أم سليمان. وقيل: لم تكن<sup>(١)</sup> امرأته بل خطب على خطبته فعوتب في<sup>(٢)</sup> ذلك. وقيل له: ما كان ينبغي لمثلك أن يمد عينيه إلى متاع الدنيا مع ما خولناك من الملك المديد، وكثرة النساء كيف تسأل رجلاً له امرأة واحدة أن ينزل لك عنها. بل كان الواجب عليك أن لو سألك هو أن ينزل عنها<sup>(٣)</sup> - الإلباء الكلي وقهر النفس ومغالبة الهوى، كما فعله سيد الرسل، حين شاوره زيد<sup>(٤)</sup> في فراق زينب<sup>(٥)</sup>.

(١) في (ص) يكن.

(٢) في (م) على.

(٣) مراده بهذا: أن زوج المرأة لو عرض على داود التزول عن زوجته أن يأبى داود ذلك ويقهر نفسه ويغلب هواه.

(٤) هو زيد بن حارثة بن شراحيل، مولى رسول الله ﷺ. وهو أول من أسلم من الموالي. بعته النبي ﷺ في عدة سرايا، وكان لا يبعثه في سرية إلا أمره عليها. استشهد بمؤتة في السنة الثامنة للهجرة وهو أمير تلك الغزوة.

راجع: صفة الصفوة لابن الجوزي ١/٣٧٨ وسير أعلام النبلاء للنهجي ١/٢٢٠ والإصابة لابن حجر ٣/٤٧.

(٥) هي زينب بنت جحش الأسدية، أم المؤمنين. أمها: أميمة بنت عبدالمطلب عمة رسول الله ﷺ، تزوجها النبي ﷺ سنة خمس من الهجرة بعد أن طلقها زيد بن حارثة. وهي أسرع أزواج النبي ﷺ لحوقاً به، وأطولهن يداً في الصدقة. توفيت سنة عشرين للهجرة.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ١٣/١٥ وسير أعلام النبلاء للنهجي ٢/٢١١ والإصابة لابن حجر ١٢/٢٧٥.

(٦) وذلك حين جاء زيد يشكو وهم بطلاقها فاستأمر النبي ﷺ فقال له ﷺ: ﴿أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ﴾ [الأحزاب: ٣٧].

الحديث عن أنس بن مالك. أخرجه البخاري في التوحيد، باب: وكان عرشه على الماء ٦/٢٦٩٩ حديث (٦٩٨٤) والترمذي في تفسير القرآن، باب: ومن سورة الأحزاب ٥/٣٥٤ حديث

هذا إن صح عنه<sup>(١)</sup>.

كان مباحاً، غايته أنه خلاف الأولى. وقد روى البخاري عن عبد الرحمن<sup>(٢)</sup> بن عوف (أنه لما نزل على سعد بن<sup>(٣)</sup> الربيع قال له: لك نصف مالي وانظر أي زوجتي<sup>(٤)</sup> أعجبتك نزلت لك عنها<sup>(٥)</sup>). وإن كان أمراً آخر لم

(٣٢٢٦) وقال الترمذي: هذا حديث صحيح. وأحمد في المسند ١٨٨/٣ حديث (١٢٤٩٤).

قلت: وهو ما ذكره الله تعالى بقوله: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ [الأحزاب: ٣٧].

(١) أنه طلب من أحد أتباعه أن يتزل له عن امرأته. وهذا كان مباحاً في زمان داود يسأل بعضهم بعضاً أن يتزل له عن امرأته فيتزوجها، لكنه خلاف الأولى بالمروءة. وقد مثل المؤلف رحمه الله لنموذج من هذا التنازل في العصر النبوي.

راجع: تفسير الزمخشري ٢٥٢/٥ والرازي ١٩٣/٢٦ وابن عادل ٤٠٣/١٦.

(٢) هو أبو محمد، عبد الرحمن بن عوف، القرشي الزهري، أحد العشرة المبشرين بالجنة، هاجر المجرتين. وشهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ، وكان أحد المفتين في حياة النبي ﷺ. توفي سنة ٣٢ هـ وعمره ٧٥ سنة.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٦٨/٥ والإصابة لابن حجر ٣١١/٥ وشذرات الذهب لابن العماد ١٩٤/١.

(٣) هو سعد بن الربيع بن عمرو، خزرجي أنصاري شهد العقبة الأولى والثانية. أخى النبي ﷺ بينه وبين عبد الرحمن بن عوف. شهد بدرًا واستشهد يوم أحد.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ١٤٥/٤ وسير أعلام النبلاء للذهبي ٣١٨/١ والإصابة لابن حجر ١٤٤/٤.

(٤) في (م) امرأتي.

(٥) أخرجه البخاري في البيوع، باب: ما جاء في قول الله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ﴾ ٧٢٢/٢

يحكه الله مفصلاً<sup>(١)</sup> بل ستره عليه فنحن أولى بذلك، فما لنا وللخوض<sup>(٢)</sup> فيه. ولذلك لما حكى عند عمر بن<sup>(٣)</sup> عبد العزيز رجل قاص على غير هذا

حديث (١٩٤٣) ولم أجده في غيره عن عبد الرحمن بن عوف.

وعن أنس بن مالك. أخرجه البخاري في مواضع منها: في البيوع، باب: ما جاء في قول الله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ﴾ ٧٢٢/٢ حديث (١٩٤٤) وفي فضائل الصحابة، باب كيف آخى النبي ﷺ بين أصحابه ١٤٣٢/٣ حديث (٣٧٢٢) والترمذي في البر والصلة، باب: ما جاء في مواساة الأخ ٣٢٨/٤ حديث (١٩٣٨) وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. والنسائي في النكاح، باب: الهدية لمن عرس ٣٣٦/٣، حديث (٥٥٨٠) وأحمد في المسند ٣٤٢/٣ حديث (١٣٨٤٧) والطبراني في الكبير ٢٦/٦ حديث (٥٤٠٣ — ٥٤٠٧) والبيهقي في الكبرى في الصداق، باب: المستحب إن وجد سعة أن يولم بشاه ٧٢١/٧ حديث (١٤٤٩٩).

(١) ما بين القوسين كتب على حاشية (الأصل).

(٢) المؤلف رحمه الله تعالى ذكر قولين هنا ورجح الثالث الذي سيذكره بعد قليل. وأضرب عمّا ذكره بعض المفسرين من قصص مأخوذة من الإسرائيليات. قال ابن كثير في تفسيره ٣٧/٤: وقد ذكر المفسرون ههنا قصة أكثرها مأخوذ من الإسرائيليات ولم يثبت فيها عن المعصوم حديث يجب اتباعه. ولكن روى ابن أبي حاتم هنا حديثاً لا يصح سنده، لأنه من رواية يزيد الرقاشي عن أنس رضي الله عنه، ويزيد وإن كان من الصالحين لكنه ضعيف الحديث عند الأئمة، فالأولى أن يقتصر على مجرد تلاوة هذه القصة وأن يرد علمها إلى الله عز وجل، فإن القرآن حق وما تضمن فهو حق أيضاً.

وقال البقاعي في تفسيره ٣٧٦/٦: وتلك القصة وأمثالها من كذب اليهود، وأخبرني بعض من أسلم منهم أنهم يتعمدون ذلك في حق داود عليه السلام، لأن عيسى عليه السلام من ذريته، ليجدوا السبيل إلى الطعن فيه.

(٣) هو أبو حفص، عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم، الخليفة الأموي العادل، أمه أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب. ولد ونشأ بالمدينة. ولي الخلافة بعهد من سليمان بن عبد الملك سنة ٩٩هـ وتوفي سنة ١٠١هـ.

الوجه من تلك الخرافات التي لا يجوز إشاعتها، وكان رجل من أهل المعرفة حاضراً، فقال: (يا)<sup>(١)</sup> أيها الرجل إن كانت القصة على ما في كتاب الله<sup>(٢)</sup>، فأعظم بما ذكرت فريّة. وإن كانت كما ذكرت وقد سترها الله على عبده فكنت أولى بذلك. فقال عمر: لسماعي هذا الكلام، أحب إليّ مما طلعت عليه الشمس<sup>(٣)</sup>. وعن سعيد بن المسيب<sup>(٤)</sup> أن علي بن أبي طالب قال: من حدثكم بحديث داود على ما يحكيه القصاص جلدته مائة وستين<sup>(٥)</sup>.

راجع: سير أعلام النبلاء للذهبي ١١٤/٥ ومروءة الجنان لليافعي ٢٠٨/١ وشذرات الذهب لابن العماد ٥/٢.

(١) سقطت من (م).

(٢) أي المخاصمة في نجاج حقيقة كما هو ظاهر الآية.

(٣) نقلها الزمخشري في تفسيره ٢٥٣/٥.

(٤) هو أبو محمد، سعيد بن المسيّب بن حزن، قرشي مدني، تابعي جليل، كان عالماً ورعاً زاهداً، لا تأخذه في الله لومة لائم. قال ابن عمر: لو رآه رسول الله ﷺ لسره. وقال قتادة: ما رأيت أعلم من سعيد بن المسيّب. توفي سنة ١٠٥هـ. وقيل غير ذلك.

راجع: وفيات الأعيان لابن خلكان ٣٧٥/٢ وسير أعلام النبلاء للذهبي ١٧/٤ ومروءة الجنان لليافعي ١٨٥/١.

(٥) راجع قول علي رضي الله عنه في: تفسير الزمخشري ٢٥٣/٥ وابن عطية ٤٩٩/٤ والبلنسي ٢٥/٢ والبيضاوي ٤٣/٥ وقال المناوي في الفتح السماوي ٩٦٢/٣: قال الحافظ ابن حجر لم أجده.

وذكره بعض المفسرين بلفظ: لو سمعت أن رجلاً يذكر أن داود قارف من تلك المرأة محرماً لجلدته

وقيل: ما وقع منه<sup>(١)</sup> هو قوله: ﴿لَقَدْ ظَلَمَكَ﴾ بمجرد قوله قبل أن يسأل المدعى عليه، ويؤيده قوله بعد هذا: ﴿فَأَحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ﴾.

٢٥- ﴿فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ﴾ بعد الإنابة: ﴿وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى﴾ قربة ومكانة لم يحصل له بتلك الجناية تنزل. ﴿وَحُسْن مَثَابٍ﴾ (٢٥) مرجع هو جوار الله في أعالي الجنان.

٢٦- ﴿يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾ يقال: استخلفه على كذا، إذا جعله والياً متصرفاً فيه. كقوله: ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ [الحديد: ٧]. أو خليفة عن الأنبياء الذين تقدموا<sup>(٢)</sup>. ﴿فَأَحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ﴾ الذي أمرك الله به أي بحكم الله ﴿وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ طريقه الموصل إليه. ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ (٣٦) أي ذلك

---

ستين ومائة؛ لأن حد قاذف الناس ثمانون، وحد قاذف الأنبياء ستون ومائة. حدان. ذكره الماوردي في تفسيره ٨٩/٥ وابن العربي ٥٧/٤ وقال: هذا مما لا يصح عنه وذكره العز بن عبد السلام في تفسيره ٧٨/٣.

قلت: قول ابن العربي لا يصح؛ لأنه من طريق السدي، ولأنه حد قذف الأنبياء القتل.  
(١) هذا القول الثالث في سبب ابتلاء داود عليه السلام وقد رجح هذا القول المؤلف رحمه الله.  
(٢) راجع القولين في: تفسير الماوردي ٩٠/٥ والبيضاوي ٤٤/٥ وابن عادل ٤٠٩/١٦.

الضلال تسبب عن نسيان ذلك اليوم، إذ لو تذكر وراقب أحواله وأعماله المعروضة في ذلك (اليوم)<sup>(١)</sup> على العلام الخبير لم يرتكب ضللاً. قال عبد الملك<sup>(٢)</sup> بن مروان يوماً لأبي زرعة<sup>(٣)</sup>: إنك قرأت الكتاب الأول والقرآن هل وجدت أن الخلفاء لا يجري عليهم القلم. فقال: يا أمير المؤمنين الخلفاء أعظم أم الأنبياء، ثم تلا هذه الآية<sup>(٤)</sup>.

٢٧- ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا﴾ عبثاً خالياً عن الحكمة  
كقوله: ﴿وَمَا خَلَقْنَا<sup>(٥)</sup> السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِينًا﴾ [٣٨] [الدخان:  
٣٨] بل إنما خلقناها ابتلاء لكم بالتكاليف والشرائع. ﴿ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾

(١) سقطت من (م).

(٢) هو أبو الوليد، عبد الملك بن مروان بن الحكم، تابعي جليل، فقيه واسع العلم. تولى الخلافة بعد وفاة أبيه، وتولى الخلافة أربعة من أبنائه. توفي سنة ٨٦هـ.

راجع: سير أعلام النبلاء للذهبي ٢٤٦/٤ و امرأة الجنان لليافعي ١٧٨/١ وشذرات الذهب لابن العماد ٣٥٢/١.

قلت: لم أجد هذا القول عن عبد الملك بن مروان ووجدته للوليد بن عبد الملك بن مروان كما في تفسير ابن كثير ٣٩/٤ ونسبه لابن أبي حاتم ونقله بسنده.

(٣) هو إبراهيم أبو زرعة كما في تفسير ابن كثير ٣٩/٤. وهو أبو زرعة إبراهيم بن زرعة بن إبراهيم القرشي. ذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ١٠١/٢ ولم يذكر فيه جرحاً. وذكره ابن حجر في لسان الميزان ١٥٥/١ وذكر أنه شامي مجهول الحال لا يكاد يعرف. ولم أجد له ترجمة في غيرهما مما تيسر لي من مراجع.

(٤) راجع: تفسير ابن كثير ٣٩/٤ والقاسمي ٥٠٩٥/١٤.

(٥) كتبت «ما خلقنا» بدون واو.

أي كونها مخلوقين باطلاً مظنون الكفار. ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ (٢٧) ﴿من بيان<sup>(١)</sup> أو ابتدائية.

٢٨- ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ إنكار لذلك وكيف يسوى الحكم بين المؤمن [٢٦٧/أ] والكافر.

﴿أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ﴾ من المؤمنين ﴿كَالْفُجَّارِ﴾ (٢٨) ﴿كالفساق منهم أو تكرير للأول باعتبار الوصفين. وإذا كان التساوي منكراً وليس هذا الدار دار الجزاء، ولذلك ترى أكثر أهل الدين والتقوى ناقصة حظوظهم فيها، فلا بد وأن تكون<sup>(٢)</sup> داراً أخرى تقع<sup>(٣)</sup> فيها المجازاة.

٢٩- ﴿كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ﴾ لما بين جملة من المقاصد الصحيحة التي يدعن لها العقل الصريح أردفه بوصف الكتاب المشتغل عليه بالبركة، وأي بركة أعظم من الإرشاد إلى البقاء سرمداً فيما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. ﴿لِيَذَّبَ رُءُوسَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ويستنبطوا منها<sup>(٤)</sup> دقائق حكمه ﴿وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ (٢٩) ﴿ذووا العقول الخالصة المبرؤن عن العوائق المؤيدون بالتوفيق الناظرون بنور

(١) في (ق، م) بيانيه.

(٢) في (ق، م) يكون.

(٣) في (ق، م) يقع.

(٤) في (ق، م) منه.

الله، فإن تلك الدقائق كالمعلوم عندهم لا يحتاج (إلا<sup>(١)</sup>) إلى التفات الذهن.

٣٠- ﴿وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَنَ﴾ أردف قصة الوالد بقصة الولد؛ لأنه فتن مثل ما فتن وأناب مثل ما أناب عبّر عن إعطائه بالهبة إشارة إلى جلالة قدره ﴿نَعَمْ الْعَبْدُ﴾ حذف المخصوص للعلم به أي سليمان ﴿إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ (٣٠) أي: رجّاع إلى الله، أو مؤوَّب أي: مسبح ولا يكون إلا أواباً.

٣١- ﴿إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَنِيِّ الصِّفَتُ الْخَيَّادُ﴾ (٣١) الصافن من الصفون: وهو الوقوف على ثلاث قوائم قال:

ألف الصفون فما يزال كأنه مما يقوم على الثلاث كسير<sup>(٢)</sup> والجياذ: جمع الجواد من الجودة بضم الجيم<sup>(٣)</sup>: الفرس الواسع الجري،

(١) سقطت من (ق، م).

(٢) في (الأصل، ص) كبيراً والتصويب من (ق، م).

البيت من الكامل ولم أقف على قائله. ذكره الزجاج في معاني القرآن ٣٣٠/٤ وابن هشام في مغني اللبيب ٦٠٧/١ وابن منظور في لسان العرب ٣٦٩/٧ (صفن). وذكره غالب المفسرين، منهم: الماوردي ٩٢/٥ والزمخشري ٢٦٣/٥ وابن العربي ٦٦/٤ وابن عطية ٥٠٣/٤ والثعالبي ١٢٥/٣ وغيرهم وكلهم بلا نسبة.

ونسبه محقق تفسير الزمخشري لامرئ القيس. وقيل: للعجاج. ونسبه أيضاً محقق تفسير الثعالبي إلى يزيد بن مهلهل الطائي ولم أجده فيما أحالنا عليه من مراجع. وأخطأ محقق تفسير الثعالبي في اسم زيد بن مهلهل الطائي. زيد الخيل الذي سماه الرسول ﷺ: زيد الخير، فقلبه إلى يزيد.

(٣) في (م) بالضم للجيم.



وهو الواسع العطاء أيضاً من الجودة بفتح الجيم، وصفها بالصفون والجودة جمعاً للحسن في حالتها كأنه قال: ساكنة عند الوقوف، سراع عند الجري. وقيل: الصفون: وصف لها بالأصالة، فإنه يكون في العراب دون الهجن<sup>(١)</sup>.

قيل: غزا سليمان دمشق فأصاب ألف فرس. وقيل: ورثها من أبيه وأصاب أبوه من العمالة. وقيل: خرجت من البحر وكانت ذات<sup>(٢)</sup> أجنحة. وهذا هو الوجه، إذ في الإرث والإصابة غنيمة، إشكال، لقوله ﷺ: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث»<sup>(٣)</sup> ولقوله: «أوتيت خمساً لم يؤت

(١) ليس هذا قولاً ثانياً في معنى الصفون، لكنه زيادة وصف لهذا النوع من الخيل القائم على ثلاث، إذ الصفون لا يكاد يكون إلا في العراب الخُلص.

راجع: تفسير الزمخشري ٢٦٤/٥ والبيضاوي ٤٥/٥.

(٢) راجع هذه الأقوال في: تفسير الزمخشري ٢٦٤/٥ والقرطبي ١٨٥/١٥.

(٣) أخرجه النسائي عن مالك بن أوس في الفرائض، باب: الأمر بتعليم الفرائض ٦٤/٤ (٦٣٠٩) وأحمد في المسند عن أبي هريرة ٦١١/٢ حديث (٩٩٥٤) والطبراني في المعجم الأوسط عن مالك ابن أوس ٢٦/٥ حديث (٤٥٧٨) وابن عبد البر في التمهيد عن أبي هريرة ١٧٥/٨ والربيع بن حبيب في مسنده عن عائشة ص ٢٦١ وذكره ابن كثير في تفسيره ١٣٧/٣، ٤٣٤.

ونحوه عن عائشة بلفظ «لا نورث ما تركناه صدقة» وليس فيه «نحن معاشر الأنبياء».

أخرجه البخاري في فضائل الصحابة، باب: مناقب قرابة رسول الله ﷺ ومنقبه فاطمة ١٣٦٠/٣ حديث (٣٥٠٨) وفي المغازي، باب: غزوة خيبر حديث (٣٩٩٨) ومسلم في الجهاد، باب: قول النبي ﷺ: «لا نورث ما تركناه صدقة» ١٣٧٩/٣ حديث (١٧٥٨، ١٧٥٩).

أحد من قبل» وعد منها «حل الغنائم»<sup>(١)</sup>.

٣٢- ﴿فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي﴾ استعمال أحبه<sup>(٢)</sup> بعن لتضمن معنى أَتَيْتُ<sup>(٣)</sup>، أو الجار متعلق بمقدر حالاً أي: مغنياً<sup>(٤)</sup>. والخير: المال، لقوله تعالى: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَلَدَيْنِ﴾ [البقرة: ١٨٠] والمراد به: الصافنات المذكورة وكان أصله أحببت الخير. وإنما أقحم الحب إشارة إلى فرط المحبة كأنه أحبها حتى أحب حبها. (والأوجه: أن لا تكون تضمنين ولا

---

(١) الحديث عن جابر بن عبد الله. أخرجه البخاري في أول كتاب التيمم ١٢٨/١ حديث (٣٢٨) وفي المساجد، باب: قول النبي ﷺ: «جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً» ١٦٨/١ حديث (٤٢٧) ومسلم في أول كتاب المساجد ومواضع الصلاة ٣٧٠/١ حديث (٣٧٠) وكلها بلفظ «أعطيت خمساً لم يعطهن أحد....» الحديث.

(٢) في (ق، م) أحب.

(٣) أتيت كذا في (ص، ق، م) وفي (الأصل) أبيت وكلاهما تصحيف. والصواب: أُتَيْتُ، كما في كتب التفسير. قال الزمخشري: كأنه قيل: أُتَيْتُ حب الخير عن ذكر ربي. وقال البيضاوي: أصل أحببت أن يعدي بعلی، لأنه بمعنى آثرت لكن لما أنيب مناب أُتَيْتُ عدی تعديته.

راجع: تفسير الزمخشري ٢٦٤/٥ والرازي ٢٠٤/٢٦ والسمين ٥٣٥/٥ والبيضاوي ٤٥/٥ وابن عادل ٤١٥/١٦.

(٤) ويكون المعنى: جعلت حب الخير مغنياً عن ذكر ربي.

تقدير<sup>(١)</sup><sup>(٢)</sup>. ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ۚ﴾ الشمس وفاتته صلاة العصر. وقيل: توارت الخيل بالحجاب أي: بظلام الليل وفيه بُعد<sup>(٣)</sup>.

٣٣- ﴿رُدُّوْهَا عَلَيَّ فَطْفِقْ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ۚ﴾ أي: شرع بقطع أعناقها وعراقيبها قربانا في سبيل الله، وخصّها بذلك؛ لأنها كانت سبباً في الإشغال<sup>(٤)</sup>، وهذا كقطع يد السارق؛ لأنها آلة الجناية. وفي الحديث: «سمع رسول الله رجلاً يقول لناقته: يا ملعونة. فقال: ردّوها لا تصحبنا»<sup>(٥)</sup> دابة ملعونة<sup>(٦)</sup> ولما

(١) ويكون المعنى: أحببت حب الخيل، عن ذكر ري، أي: عن كتاب ري، وهو التوراة، لأن ارتباط الخيل كما هو ممدوح في القرآن فكذلك في التوراة. بمعنى أن هذه المحبة الشديدة إنما حصلت عن ذكر الله وأمره لا عن الشهوة والهوى.

قال الرازي في تفسيره ٢٠٤/٢٦: وهذا الوجه أظهر الوجوه.

راجع هذه الأقوال وغيرها في: المصادر السابقة.

(٢) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٣) راجع القولين في: تفسير الماوردي ٩٣/٥ والزحشري ٢٦٧/٥ والسمين ٥٣٥/٥.

(٤) في (ق، م) الاشتغال.

(٥) في (الأصل، ص، ق) يصحبنا بالياء والصواب ما أثبتته من (م) وهو لفظ مسلم، وهو المناسب؛ لأنه فعل فاعله مؤنث.

(٦) الحديث أخرجه نحوه النسائي عن أبي هريرة. وفيه أن اللاعن رجل. أخرجه في السنن الكبرى كتاب السير، لعن الإبل ٢٥٢/٥ حديث (٨٨١٥).

وعن عمران بن حصين وفيه أن اللاعن امرأة، أخرجه نحوه مسلم في البر والصلة، باب: النهي عن لعن الدواب وغيرها ٢٠٤/٤ حديث (٢٥٩٥) وأبو داود في الجهاد، باب النهي عن لعن

فاتته صلاة الصبح ارتحل من ذلك إلى مكان آخر، ثم قضاها كراهة له حيث نام عن الصلاة<sup>(١)</sup> فيه<sup>(٢)</sup>. وقيل: مسح أعرافها وعراقبها احتراماً<sup>(٣)</sup>. وكان رسول الله ﷺ يمسح أعراف الخيل<sup>(٤)</sup>. وقال: «الخيّل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القامية، من

البهيمة ٥٦/٣ حديث (٢٥٦١) والنسائي في الكبرى كتاب السير، لعن الإبل ٢٥٢/٥ حديث (٨٨١٦) وأحمد في المسند ٥٧٥/٤ حديث (١٩٨٠٢)، ٥٧٧/٤ حديث (١٩٨١٣) والدارمي في الاستئذان، باب: النهي عن لعن الدواب ١٩٩/٢ حديث (٢٦٨٠) والبيهقي في شعب الإيمان ٢٩٦/٤ حديث (٥١٦٤).

(١) الحديث عن أبي هريرة أخرجه مسلم في المساجد، باب: قضاء الصلاة الفائتة واستحباب تعجيل قضائها ٤٧١/١ حديث (٣١٠) وأبو داود في الصلاة، باب في: من نام عن الصلاة أو نسيها ٣٠٣/١ حديث (٤٣٦) والترمذي في التفسير، باب: ومن سورة طه ٣١٩/٥ حديث (١٣٧٥) والنسائي في مواقيت الصلاة، باب: كيف يُقضى الفائت من الصلاة ٤٩٥/١ حديث (١٥٨٨) وابن ماجه في الصلاة، باب: من نام عن الصلاة أو نسيها ٣٨٣/١ حديث (٦٩٧).

(٢) المؤلف رحمه الله بذكره لما سبق كأنه يميل ويرجح هذا القول وهو: قطع أعناقها وعراقيبها بالسيف. وعلى هذا القول جمهور المفسرين، ورجحه ابن الجوزي وابن كثير. وتعقب الطبري في ترجيحه للقول الثاني الآتي.

راجع: تفسير ابن الجوزي ١٣٠/٧ — ١٣٢ وابن كثير ٤١/٤.

(٣) راجع: القولين في تفسير الطبري ١٩٥/٢١ والقرطبي ١٨٧/١٥ وابن الجوزي ١٣٠/٧.

(٤) أخرج نحوه مالك في الموطأ في الجهاد، باب: ما جاء في الخيل والمسابقة بينها ٤٦٨/٢ حديث (٤٧) بلفظ «أن النبي ﷺ رُمي وهو يمسح وجه فرسه بردائه...» وذكره في تفسيره ابن العربي ٦٧/٤ والقرطبي ١٨٨/١٥ وكلاهما بلفظ مالك.

أعزها أعزه الله»<sup>(١)</sup>.

٣٤- ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ عَلَىٰ كُرْسِيِّهِ جَسَدًا﴾ روى البخاري بإسناده أن رسول الله ﷺ قال: «إن سليمان قال يوماً: لأطوفنَّ الليلة على أربعين» امرأة، تأتي كل واحدة بغيّام يجاهد في سبيل الله. فقال<sup>(٢)</sup> له الملك: قل: إن شاء الله. فلم يقل، فما حملت إلا واحدة، أتت بشق ولد، فوالذي نفسي بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا فرسانا»<sup>(٣)</sup>. وروي: أنه كان له ابن يخاف عليه من الجن، فكان

(١) روى هذا الحديث عن جماعة من الصحابة منهم عروة البارقي وعبد الله بن عمر وأنس وأبو هريرة وجابر بن عبد الله وأبو كبشة وابن مسعود وجابر وغيرهم.

وحديث عروة البارقي أخرجه البخاري في مواضع منها في الجهاد، باب: الخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة ١٠٤٧/٣ حديث (٢٦٩٥) وفي باب: الجهاد ماضٍ مع البر والفاجر ١٠٤٨/٣ حديث (٢٦٩٧). ومسلم في الإمارة، باب: الخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة ١٤٩٣/٣ حديث (١٨٧٣) وليس فيها قوله: «من أعزها أعزه الله». ولم أحدها فيما تيسر لي من كتب الحديث.

(٢) كتب على حاشية (الأصل) وفي رواية ستين امرأة وفي أخرى سبعين وفي أخرى مائة.

قلت: ليس في البخاري رواية أربعين. بل ستين، وسبعين، وتسعين، ومائة.

(٣) (فقال) كتبت على حاشية (الأصل).

(٤) الحديث عن أبي هريرة أخرجه البخاري في مواضع منها: في الأنبياء، باب: قول الله ﷻ ﴿وَوَهَبْنَا

لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ﴾ ١٢٦٠/٣ حديث (٣٢٤٢) وفيه «لأطوفنَّ على سبعين امرأة». وروايته برقم (٧٠٣١) وفيها ستين امرأة، (٦٢٦٣، ٦٣٤١) وفيهما تسعين امرأة، (٢٦٦٤، ٤٩٤٤) وفيهما مائة امرأة. وأخرجه مسلم في الإيمان، باب: الاستثناء ١٢٧٥/٣ حديث (١٦٥٤) وروايات مسلم: ستين وسبعين وتسعين.

يواريه في السحاب، فكان يوماً جالساً فوق على كرسیه ميتاً، فعلم أنه كان تاركاً لما هو اللائق من التوكل<sup>(١)</sup> ﴿ثُمَّ أَنَابَ﴾ ﴿٣٤﴾ ﴿رجع إلى الله بالتوبة. وما ذكره بعضهم من أن خاتمه وقع في يد صخر الجنّي، وأنه استولى على ملكه أربعين يوماً<sup>(٢)</sup>. وما يضمنون إلى ذلك من الخرافات فلا يجوز ذكرها، لأنها أكاذيب لا يساعدها عقل ولا نقل.

٣٥- ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾ ﴿كان ناشئاً في

(١) ذكره في تفسيره أبو المظفر السمعاني ٤/٤٤٤ وابن الجوزي ٧/١٣٤ والفخر الرازي ٢٦/٢٠٨ والقرطبي ١٥/١٩٣ والبيضاوي ٥/٤٦ وابن عادل ١٦/٤٢١.

وهذا الوجه الثاني الذي ذكره أهل التحقيق في سبب فتنة سليمان. كما قال الرازي في تفسيره ٢٦/٢٠٨ والأول ما تقدم وهو قول سليمان: «لأطوفن الليلة....»

(٢) ذكره الطبري في تفسيره ٢١/١٩٦ والزمخشري ٥/٢٦٩ والقرطبي ١٥/١٩٠ وابن كثير ٤/٤٣ والبيضاوي ٥/٤٧ والسيوطي ٧/١٧٨. وهذا أحد الوجوه التي قيلت في سبب فتنة سليمان. وهو من الخرافات الإسرائيلية التي لا يساعدها عقل ولا نقل، كما قال المؤلف رحمه الله تعالى. قال الزمخشري في الكشف ٥/٢٦٩ بعد ذكره: ولقد أبى العلماء المتقنون قبوله، وقالوا: هذا من أباطيل اليهود. وقال الرازي في تفسيره ٢٦/٢٠٨: الشيطان لو قدر أن يتشبه بالصورة والخلقة بالأنبياء فحينئذ لا يبقى اعتماد على شيء من الشرائع. وقال الشيخ أبو شعبة رحمه الله تعالى في كتابه الإسرائيليات والموضوعات في التفسير ص ٢٧٤: وإذا جاز للشيطان أن يتمثل برسول الله سليمان عليه السلام فأى ثقة بالشرائع تبقى بعد ذلك؟! وكيف يسلط الله الشيطان على نساء نبيه سليمان، وهو أكرم على الله من ذلك؟! وأي ملك أو نبوة يتوقف أمرهما على خاتم يدومان بدوامه، ويزولان بزواله. وقال: الحق أن نسج القصة مهلهل، لا يصمد أمام النقد، وأن آثار الكذب والاختلاق بادية عليها.

بيت الملك سأل معجزة تناسب حاله. وقيل: قاله شفقة على إخوانه النبين، حيث رأى الدنيا غدارة لاسيما أبهة الملك، فطلب من الله أن يزويه عن غيره ويخصه به. وقيل: لم يرد إلا سعة الملك وعظمه<sup>(١)</sup> (لا)<sup>(٢)</sup> الاختصاص<sup>(٣)</sup>. ويرده<sup>(٤)</sup> قوله ﷺ: «تفلّت<sup>(٥)</sup> عليّ البارحة شيطان، فقصدت أن أربطه بسارية من سواري المسجد فيلعب به صبيان المدينة، ثم تذكرت دعوة أخي سليمان<sup>(٦)</sup>». قيل:

(١) في (ق، م) عظمته.

(٢) سقطت من (الأصل).

(٣) كتب على حاشية (الأصل): قائله القاضي.

راجع هذه الأقوال في: تفسير الزمخشري ٢٧٠/٥ والقاضي البيضاوي ٤٧/٥.

(٤) أي هذا القول الثالث. والحديث مؤيد للقول الثاني، وهو الراجح ورجحه في تفسيره القرطبي ١٩٦/١٥ وابن كثير ٤٥/٤.

(٥) قال ابن الأثير في النهاية ٤١٩/٣: أي تعرّض لي في صلاتي فجأة.

(٦) الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه. أخرجه البخاري في مواضع منها: في الصلاة، باب: الأسير

أو الغريم يربط في المسجد ١٧٦/١ حديث (٤٤٩) وفي تفسير (ص)، باب: قوله: ﴿وَهَبْ لِي

مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾ ١٨٠٩/٤ حديث (٤٥٣٠) ومسلم في المساجد، باب: جواز

لعن الشيطان في أثناء الصلاة ٣٨٤/١ حديث (٥٤١). وليس فيهما لفظ «يلعب به صبيان أهل

المدينة» وبدلها «حتى تصبحوا وتظنوا إليه كلكم». وقد تتبعت من أخرجه غير البخاري ومسلم فإذا لفظها كلفظهما.

راجع: سنن النسائي الكبرى ٤٤٣/٦ حديث (١١٤٤٠) ومسند الإمام أحمد ٣٩٣/٢ حديث

(٧٩٥١) ومسند أبي عوانة ١٤٣/٢ وأبي نعيم في دلائل النبوة ص ٥٩٧ والبيهقي في سننه

٣١٠/٢ حديث (٣١٨٤) وفي دلائل النبوة ٩٧/٧ والبخاري في تفسيره ٩٥/٧.

للحجاج<sup>(١)</sup>: إنك حسود، قال: أحسد من سليمان؟ حيث قال: هب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي. وقد كفر في ذلك، كما كفر في قوله: طاعتنا أوجب من طاعة الله (ورسوله)<sup>(٢)</sup>، لأن الله تعالى: ﴿فَأَنقُذُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦] وقال: ﴿وَأُولَى الْأَمْرِ مِنكُمْ﴾ [النساء: ٥٩] فأطلق<sup>(٣)</sup>. وقد عمى في كفره، لأن أولي الأمر عطف على طاعة الله ورسوله، فكيف يكون أحدهما مطلقاً والآخر مقيداً،

قلت: وهذه اللفظة «فيلعب به صبيان المدينة» ليست في لفظ هذا الحديث المروي عن أبي هريرة، إنما هي من حديث آخر من رواية أبي الدرداء وفيه قوله ﷺ: «إن عدو الله إبليس، جاء بشهاب من نار ليجمعه في وجهي. فقلت: أعوذ بالله منك. ثلاث مرات. ثم قلت: ألعنك بلعنة الله التامة. فلم يستأخر. ثلاث مرات ثم أردت أخذه. والله لولا دعوة أخينا سليمان لأصبح موثقاً يلعب به ولدان أهل المدينة» هذا لفظ مسلم. وقد أخرجه مسلم في المساجد، باب: جواز لعن الشيطان في أثناء الصلاة ٣٨٥/١ حديث (٥٤٢) والنسائي في كتاب السهو، لعن إبليس والتعوذ بالله منه في الصلاة ١٩٦/١ حديث (٥٤٩) وفي كتاب صفة الصلاة، لعن إبليس والتعوذ بالله منه في الصلاة ٣٦١/١ حديث (١١٣٨) وابن خزيمة في صحيحه في الصلاة، باب: الرخصة في تناول المصلي الشيء عند الحادثة تحدث ٥٠/٢ حديث (٨٩١) والبيهقي في سننه في كتاب الصلاة، باب: من تناول في صلاته شيئاً بيده أو غمز غيره ٣٧٣/٢ حديث (٣٤٢٦).

(١) هو الحجاج بن يوسف الثقفي. كان شجاعاً مقداماً مهيباً مفوهاً، فصيحاً، سفاكاً. استعمله عبد الملك بن مروان على الحجاز ثم العراق وبقي فيها حتى توفي بواسط سنة ٩٥هـ. راجع: وفيات الأعيان لابن خلكان ٢٩/٢ وسير أعلام النبلاء للذهبي ٣٤٣/٤ وشذرات الذهب لابن العماد ٣٧٧/١.

(٢) سقطت من (ق، م) وكتبت على حاشية (الأصل) مع لفظ الجلالة قبلها.

(٣) ذكره في تفسيره الرمحشري ٢٧٠/٥ وابن عطية ٥٠٥/٤ والبلنسي ٤٣٣/٢.



وأيضاً ﴿مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ قيد الإطلاق. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ (٣٥) لا غيرك.

٣٦- ﴿فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً﴾ لينة، من الرخاء وهو الخصب<sup>(١)</sup>

أو طيعة<sup>(٢)</sup>. وفي ذلك تمام النعمة كالفرس الذلول. ﴿حَيْثُ أَصَابَ﴾ (٣٦) قصد<sup>(٣)</sup>. حكى الأصمعي<sup>(٤)</sup> عن العرب: أصاب<sup>(٥)</sup> الصواب، فأخطأ<sup>(٦)</sup>.

(١) وفي هذا لين وسهولة في المعيشة.

(٢) راجع هذين القولين وغيرهما في: معاني القرآن للنحاس ١١٥/٦ وتفسير الماوردي ٩٩/٥ والزمخشري ٢٧٠/٥ وابن الجوزي ١٤٠/٧.

(٣) قال الزجاج في معاني القرآن ٣٣٣/٤: إجماع المفسرين وأهل اللغة أنه حيث أراد، وحقيقته قصد.

وراجع: معاني القرآن للفراء ٤٠٥/٢ والنحاس ١١٥/٦ وتفسير الزمخشري ٢٧٠/٥ واليسابوري ٧١٤/٢.

(٤) هو أبو سعيد، عبد الملك بن قريب الباهلي، البصري، الأصمعي، اللغوي الإخباري. قال عنه الشافعي: ما عبر أحد بأحسن من عبارة الأصمعي. وقال فيه ابن حجر: صدوق سني. توفي بالبصرة سنة ٢١٦هـ، وقيل: غير ذلك.

راجع: وفيات الأعيان لابن خلكان ١٧٠/٣ وسير أعلام النبلاء للذهبي ١٧٥/١٠ وشذرات الذهب لابن العماد ٧٦/٣.

(٥) كتب على حاشية (الأصل): أصاب أي قصد.

(٦) ومعناه: أراد وقصد الصواب، فأخطأ الجواب. انظر اللسان لابن منظور ٤٣٣/٧ (صوب) وانظر قول الأصمعي في: المرجع السابق وغريب القرآن لابن قتيبة ص ٣٨٠ ومعاني القرآن للنحاس ١١٥/٦ وتفسير الماوردي ٩٩/٥.

وقصد رؤية<sup>(١)</sup> الشاعر<sup>(٢)</sup>، رجلاً، أشكل عليها هذا اللفظ. فقال: ما يصيبان<sup>(٣)</sup>؟  
قالا: هذا الجواب<sup>(٤)</sup>.

٣٧- ﴿وَالشَّيْطَانُ كُلُّ بَنَاءٍ وَعَوَاصِرٍ﴾ (٣٧) في البحار، لاستخراج الدراري  
والجواهر.

٣٨- ﴿وَأَخْرَيْنَ مُقَرَّنَيْنِ فِي الْأَصْفَادِ﴾ (٣٨) في القيود كفاً لشرهم. جمع  
صفد - بالتحريك. وهو العطاء أيضاً<sup>(٥)</sup>؛ لربطه المنعم عليه بالمنعم<sup>(٦)</sup>. قال:  
ومن وجد الإحسان قيلاً تقيداً<sup>(٧)</sup>.....

(١) هو أبو الجحاف، رؤية بن العجاج، واسم العجاج عبد الله بن رؤية، البصري، التميمي. ورؤية  
وأبوه راجزان مشهوران. توفي رؤية سنة خمس وأربعين ومائة. قال الخليل بن أحمد حين انصرافه  
من دفن رؤية: دفننا الشعر واللغة والفصاحة اليوم.  
راجع: طبقات فحول الشعراء لابن سلام ٧٦١/٢ ووفيات الأعيان لابن خلكان ٣٠٣/٢ وخزانة  
الأدب للبغدادي ١٠٣/١.

(٢) في (ص) الشارع. وهو تصحيف.

(٣) أي ما يقصدان. ففهما من قوله المراد قبل أن يسألاه.

(٤) راجع: تفسير الزمخشري ٢٧٠/٥ والرازي ٢١٠/٢٦ والسمين ٥٣٦/٥ وأبي حيان ٣٨٢/٧

(٥) أي الصفد كما أنه للقيد والأغلال، فهو للعطاء، لارتباط المنعم عليه بالمنعم وأسرته المعروف، قال  
الجوهري في الصحاح ٤٢٤/١ (صفد) والصفد بالتحريك: العطاء والصفد أيضاً: الوثاق.

(٦) راجع: تفسير الزمخشري ٢٧١/٥ والبيضاوي ٤٨/٥.

(٧) عجز بيت من الطويل وصدره:

وقيدت نفسي في ذراك محبة .....

ويروى<sup>(١)</sup>: من برك أسرك، ومن جفاك أطلقك. والفعل للعطاء: أصفد، والقيد: صفد، عكس وعد وأوعد<sup>(٢)</sup>.

٣٩- ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا﴾ إشارة إلى ملكه الممدود ﴿فَأَمْنٌ﴾ أعط ما شئت منه ﴿أَوْ أَمْسِكَ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (٣٩) حال كونه غير محاسب، بل الأمر مفوض إليك، يتصرف كيف يشاء كما هو شأن الملوك. وعنه ﴿خَيْرَنِي﴾ الله بين أن أكون عبداً نبياً أو نبياً ملكاً فأشار إليّ جبريل: أن تواضع. فاخترت أن أكون عبداً نبياً<sup>(٣)</sup> ولذلك كان مأموراً لم يطلق له التصرف.

وهو للمتنبي من قصيدة يمدح بها سيف الدولة، ويهنته بعيد الأضحى. يقول: أقمت عندك حباً لك، وبين سبب الإقامة وأن إحسانه إليه هو الذي قيده.

والبيت في ديوانه ٢٩٢/١ وذكره الزمخشري في تفسيره ٢٧١/٥.

(١) عن علي رضي الله عنه كما نسب له الزمخشري في الكشف ٣٧١/٥ والشهاب في حاشيته على البيضاوي ١٥٤/٨ ولم أجده في غيرهما.

(٢) راجع: تفسير الزمخشري ٢٧١/٥ والبيضاوي ٤٨/٥. وانظر اللسان لابن منظور ٣٥٨/٧ (صفد).

(٣) الحديث أخرجه نحوه أحمد في المسند عن أبي هريرة ٣٠٤/٢ حديث (٧١٥٧) بلفظ «عن أبي هريرة قال: جلس جبريل إلى النبي ﷺ فنظر إلى السماء، فإذا ملك يتزل، قال جبريل: إن هذا الملك ما نزل منذ يوم خلق قبل الساعة، فلما نزل قال: يا محمد أرسلني إليك ربك، قال: أفملكاً نبياً يجعلك أو عبداً رسولاً؟ قال جبريل: تواضع لرَبِّكَ يا محمد قال: «بل عبداً رسولاً».

وأبو يعلى في مسنده ٣٤٥/٥ حديث (٦٠٧٩) وابن حبان في صحيحه ٢٨٠/١٤ حديث (٦٣٦٥) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٩/٩ رواه أحمد والبخاري وأبو يعلى ورجال الأولين رجال

قال: «إنما أنا قاسم، والله المعطي»<sup>(١)</sup>. ولما تواضع ولم يلتفت إلى تلك الدنيا عوّضه المقام المحمود<sup>(٢)</sup>.

٤٠ - ﴿وَإِنَّ لَهُ، عِنْدَنَا لَئْلَى﴾ قربوة ومنزلة ﴿وَحُسْنَ مَقَابٍ﴾<sup>(٣)</sup> مرجع في جوارنا، ولم يُنْقَضْ ملك الدنيا شيئاً من مكانته.

٤١ - ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ﴾ هو أيوب بن عيص بن إسحاق<sup>(٤)</sup>. ولما ذكر أولي النعم والآلاء، أردف بذكر ذوي العاهات والبلاء. ليعلم أنهم كانوا مع الله في السراء والضراء، ولذلك قال بعد شرح ملك سليمان ونصب أيوب في كل منهما ﴿نَعَمْ أَلْعَبْدُ﴾ ومن ذلك<sup>(٥)</sup> افترق أهل الحق

---

الصحيح، وله شاهد عن ابن عباس أخرجه النسائي في سننه في كتاب آداب الأكل، باب: الأكل متكثراً ١٧١/٤ حديث (٦٧٤٣) والطبراني في الكبير ٢٨٨/١٠ حديث (١٠٦٨٦) قال في مجمع الزوائد ٢٠/٩ وفيه بقية بن الوليد وهو مدلس. وله شاهد أيضاً عن عائشة رضي الله عنها أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة ص ٥٩٥.

(١) الحديث عن معاوية بن أبي سفيان. أخرجه البخاري في مواضع منها: في العلم، باب: من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ٣٩/١ حديث (٧١) ومسلم في الزكاة، باب: النهي عن المسألة ٧١٨/٢ حديث (١٠٣٧).

(٢) وهو الشفاعة الكبرى لأهل الموقف.

(٣) راجع: تفسير البنسني ٤٣٥/٢ والبيضاوي ٤٨/٥.

(٤) من شكر سليمان على العطاء، وصبر أيوب على البلاء.

في الغني الشاكر والفقير الصابر أيهما أقرب<sup>(١)</sup> إلى الله؟ ﴿إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ﴾ بدل اشتمال. ﴿أَفَنَسَىٰ الشَّيْطَانُ بُصْبَ﴾ تعب ومشقة في بدني ﴿وَعَذَابِ ٤١﴾ ألم في القلب. وقيل: الأول في البدن، والثاني في المال والأولاد<sup>(٢)</sup>، وإنما نسبه إلى الشيطان وإن كان كل ذلك بخلق الله تعالى: تأديباً، أو لأن ما حصل له لفعل ترتب على وسوسته؛ إذ عجب بكثرة المال، أو استغاثة مظلوم فلم يغثه، أو كانت مواشيه في ناحية كافر فداهنه، أو كان يغريه على الجزع والقنوط، وأن لو كان له عند الله منزلة لما ابتلاه<sup>(٣)</sup>.

(١) ذكر القرطبي في تفسيره ورجحه ٢٠٦/١٥ عن سفيان: أهما واحد، لأن الله أثنى على عبيد أحدهما صابر والآخر شاكر ثناءً واحداً؛ فقال في وصف أيوب: ﴿نَعَمْ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ٣٠﴾ وقال وصف سليمان: ﴿نَعَمْ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ٤٤﴾ ورجحه ابن تيمية أيضاً وقال: لا فرق بينهما إلا بالقوى، فإن استويا في ذلك استويا في الفضيلة.

انظر: عدة الصابرين لابن القيم ص ٢٢٢ والآداب الشرعية لابن مفلح ٤٦٨/٣.

(٢) انظر المعنيين في: تفسير الزمخشري ٢٧٢/٥ وابن الجوزي ١٤٢/٧ والعز بن عبد السلام ٨٥/٣.

(٣) ذكر هذه الأقوال الزمخشري في الكشف ٢٧٢/٥ ونقلها عنه البيضاوي ٤٨/٥ وتابعه المؤلف رحمه الله ولم يشر أو يعلق أو يحذف شيئاً منها.

قلت: بعض هذه الأقوال لا تناسب مناصب الأنبياء. فالعجب بكثرة المال، أو عدم نصره المظلوم، أو مداينة الكافر، أو الجزع والقنوط أمور لا تليق بمقام الأنبياء العارفين لحدود الله وهم متزهون ومعصومون عن هذه الأمور ومثلها. ويبقى وأحسن ما قيل: إنه تأدب مع الله، لأن ما حصل له

٤٢- ﴿أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ﴾<sup>(١)</sup> اضرب<sup>(٢)</sup> بها، أي قيل له ذلك إما بلا واسطة أو بواسطة<sup>(٣)</sup> ﴿هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾<sup>(٤)</sup> وإنما قدّم البارد، لأنه أهم للمريض المحرور، ولذلك قال رسول الله ﷺ: «الحمى من فيح جهنم، فأبردوها بالماء»<sup>(٥)</sup> وإن صحّ ما يقال: لما ركض برجله نبعت عينان حارة وباردة<sup>(٦)</sup>، فتقديم بارد للفواصل. وعن أبي هريرة رضي الله عنه (عن رسول الله ﷺ)<sup>(٧)</sup> «بينما أيوب يغتسل خرّ عليه رجل<sup>(٨)</sup> من جرّاد

لفعل ترتب على وسوسة الشيطان، له، أو لزوجته، أو لاتباعه حتى قيل: إنه كفر أحدهم حين رأى ما حل بأيوب، ورجّح هذا الرازي في تفسيره ٢١٣/١٥.

(١) راجع: غريب القرآن لابن قتيبة ص ٣٨٠ والكشاف للزمخشري ٢٧٢/٥ واللسان لابن منظور ٣٠٢/٥ (ركض).

(٢) قوله: أو بواسطة، كتبت على حاشية (الأصل).

(٣) الحديث رواه جماعة من الصحابة منهم أم المؤمنين عائشة. وابن عمر رضي الله عنهم أخرجه البخاري عن عائشة وابن عمر في بدء الخلق، باب: صفة النار، وأنها مخلوقة ١١٩٠/٣ حديث (٣٠٩١، ٣٠٩٠) ومسلم عن ابن عمر وعائشة في السلام، باب: لكل داء دواء، واستحباب التداوي ١٧٣٢/٤.

(٤) ذكره الطبري عن الحسن ٢١٠/٢١ والبخاري ٩٦/٧ والزمخشري ٢٧٢/٥ والبيضاوي ٤٩/٥ والقرطبي عن الحسن ومقاتل ٢٠٢/١٥ وابن كثير ٨٤/٤. وقول المؤلف رحمه الله: إن صحّ لبيان ضعفه، لأنه لم يرد به حديث صحيح عن النبي ﷺ.

(٥) كتبت على حاشية (الأصل) وسقطت من (ق).

(٦) كتب على حاشية (الأصل، ق، م) الرّجل، بكسر الراء: الجماعة الكثيرة.

(من) <sup>(١)</sup> ذهب <sup>(٢)</sup>.

٤٣- ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُم مَّعَهُمْ﴾ أي أضعاف ما كان. ﴿رَحْمَةً مِنَّا﴾ عليه ﴿وَذِكْرَى﴾ وموعظة لمن يسمع بحاله فيصبر على بلائه ﴿لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ <sup>(٤٣)</sup> لأرباب العقول الخالصة عن شوائب الأوهام. ومن الأمثال: كل شيء له <sup>(٣)</sup> آخر. والصبر نعم الناصر <sup>(٤)</sup>.

٤٤- ﴿وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْتًا﴾ حزمة من حشيش أوريحان أو غيره <sup>(٥)</sup>

قلت: قال ابن منظور في اللسان ١٥٩/٥ (رجل) الرجل، بالكسر: الجراد الكثير.

(١) سقطت من (الأصل، ص) والزيادة من (ق، م).

(٢) الحديث أخرجه البخاري في مواضع منها: في الأنبياء، باب: قول الله تعالى: ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ

نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ <sup>(٨٣)</sup> [الأنبياء: ٨٣] ١٢٤٠/٣ حديث

(٣٢١١) وفي التوحيد، باب: قول الله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ [الفتح:

١٥] ٢٧٢٣/٦ حديث (٧٠٥٥). وأحمد في المسند ٤١٤/٢ حديث (٨١٣٩) وابن حبان في

صحيحه. في التاريخ، باب: البيان بأن أيوب عند اغتساله أمطر عليه جراد من ذهب ١٢٠/١٤

حديث (٦٢٢٩). والبيهقي في سننه في الطهارة، باب: التعري إذا كان وحده ٣٠٦/١ حديث

(٩٥٨) وفي الأسماء والصفات للبيهقي أيضاً، باب: إسماع الرب جل ثناؤه كلامه من شاء من

ملائكته ورسله وعباده ٣٣١/١. والبغوي في تفسيره في سورة الأنبياء ٣٤٧/٥.

(٣) قوله (له) كتبت على حاشية (الأصل).

(٤) لم أجده فيما تيسر لي من كتب الأمثال.

(٥) راجع: معاني القرآن للزجاج ٣٣٥/٤ وتفسير الزمخشري ١٧٣/٥ والفخر الرازي ٢٦/٢١٥.

أصله الاختلاط، ومنه أضغاث الأحلام<sup>(١)</sup> ﴿فَأَضْرِبْ يَدَكَ وَلَا تَحْنَثْ﴾ في يمينك، فإن زوجته كانت ذهبت في حاجة فأبطأت عليه فحلف ليضربنها مائة ضربة<sup>(٢)</sup>، فحلل الله تعالى يمينه وهون عليه، وتلك السنة باقية في الحدود<sup>(٣)</sup>.

(١) قال الجوهرى في الصحاح ٢٦٨/١: الضَّغْتُ: قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس، وأضغاث الأحلام: الرؤيا التي لا يصح تأويلها لاختلاطها.

(٢) راجع: تفسير الزمخشري ١٧٤/٥ والفخر الرازي ٢١٥/٢٦ والبيضاوي ٤٩/٥ وابن عادل ٤٣١/١٦.

(٣) قوله: (وتلك السنة باقية في الحدود) هذا الكلام ليس على إطلاقه ففعل أيوب في الأيمان. وهو ضربه بالضغث فحلل يمينه، وهل هو عام في الأيمان لكل أحد أم خاص بأيوب عليه السلام؟ قول مجاهد: إنه عام وهو رأي المؤلف رحمه الله، وهذا محل خلاف في الأصول. هل شرع من قبلنا شرع لنا.

وأما عمومها في الحدود فمحل نظر لما سبق، ولأن القول به يسقط تعدد الضرب في حد الزاني والقاذف والشارب فيجمع ثمانين أو مائة سوط، ويضرب بها ضربة واحدة ولا أحد يقول بهذا. سوى الضعيف الذي لا يتحمل الحد، ولعل المؤلف يريده، لأنه نقل عن الزمخشري وقد أتى بعده بحديث المخدج (المقعد)، فهذا يفعل به ذلك لفعل النبي ﷺ بالمقعد الذي زنى بالوليدة فقال النبي ﷺ: «خذوا عثكلاً فيه مائة شمراخ فاضربوه بها ضربة».

فإن قيل: فعل أيوب في الأيمان فكيف استدل به على الحدود؟ قيل: لأنه لم يكن في شريعتهم كفارة فكانت اليمين موجبة عندهم كالحدود، ولأنه ورد في شريعتنا ما يماثل هذا الفعل في الحدود كما تقدم.

راجع: تفسير الزمخشري ٢٧٣/٥ وابن العربي ٧١/٤ وابن عطية ٥٠٨/٤ وإغاثة اللهفان لابن القيم ٩٨/٢.



﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا﴾ ولا ينافيه الشكوى إلى الله تعالى. واختلف في مدة بلائه، وقد تقدم في سورة الأنبياء. ﴿يَعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ (٤٤) ﴿رَجَّاعٌ بِالذِّكْرِ وَالتَّوْبَةِ.

٤٥- ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ وهؤلاء أيضاً أهل البلاء، وقدّم أيوب، لأنه علم في ذلك. وقرأ ابن كثير: عبدنا بالإنفراد إما لقصد الجنس، أو لإرادة إبراهيم عليه السلام إشارة إلى شرفه، والجمع هو [٢٦٨/أ] المختار<sup>(١)</sup> لقوله: ﴿وَاللَّهُ أَبَاكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ [البقرة: ١٣٣] ﴿أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ﴾ (٤٥) ﴿ذَوِي الْقُوَّةِ فِي الْأَعْمَالِ وَالْبَصَائِرِ النَّافِذَةِ فِي التَّدْبِيرِ وَالْأَفْكَارِ. وفيه تعريض<sup>(٢)</sup> بالبطلة<sup>(٣)</sup> الجهال، فإنهم كالزمنى<sup>(٤)</sup> والعُمي.

٤٦- ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ﴾ جعلناهم خلصاء أصفياء لا كدر فيهم، ثم بيّنه بقوله: ﴿بِخَالِصَةٍ﴾ أي بخصلة لا يشوبها شيء ﴿ذَكَرَى

(١) انظر: القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٥٤ ومعاني القراءات للأزهري ٣٢٩/٢ والموضح في وجوه القراءات لابن أبي مريم ١١٠١/٣.

(٢) إشارة إلى من ليس كذلك.

(٣) السحرة. انظر السان ٤٣٢/١ (بطل).

(٤) وهم: ذوو العاهات. المرجع السابق ٨٧/٦ (زمن).

الدَّارِ ﴿٤٦﴾ بيان لتلك الصفة. وحاصله: نزعنا من قلوبهم حب الدنيا، فليس لهم إلا هم الدار الآخرة، وإنما أطلقها لأنها الدار حقيقة، وإنما الدنيا كمنزل راكب أراح<sup>(١)</sup> عشياً وهو في الصبح راحل. وقرأ نافع وهشام بالإضافة<sup>(٢)</sup>: إما إلى الفاعل أي بأن خلصت ذكرى الدار لهم ولم تشب غيرها. أو إلى المفعول على أن الخالصة مصدر متعدد بمعنى الإخلاص. أي بأن ذكروا الناس ورغبوهم في الآخرة وزهدوهم<sup>(٣)</sup>، وهذا الوجه أحسن، لأنه تكميل يستدعي سبق الكمال<sup>(٤)</sup>.

٤٧ - ﴿وَلِيَتَّبِعُهُمُ الْخَيْرُ وَمِنَ الْمَصْطَفِينَ الْأَخْيَارِ﴾ ﴿٤٧﴾ جميع خيرٍ بكسر الخاء كشرير وأشرار، أو بفتح الخاء جمع خيرٍ مشدداً ومخففاً<sup>(٥)</sup> كميت وأموات. وأردف المصطفين به، إذ المختار قد لا يكون خيراً.

(١) في (ق، م) أناخ.

(٢) وقراءة الجمهور بخالصة منونة، وقد بين معناها المؤلف.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات وعللها لمكي ٢٣١/٢ وغاية الاختصار للعطار ٦٣٨/٢ وإتحاف فضلاء البشر للدمياطي ص ٤٧٨.

(٣) انظر: تفسير البغوي ٩٧/٧ والقرطبي ٢٠٨/١٥ وابن عادل ٤٣٥/١٦.

(٤) أي أنهم كملوا في أنفسهم فطلبوا الكمال لغيرهم بالتذكير والترغيب والتزهيد

(٥) خيرٍ وخيرٍ كميت وميت مشدداً ومخففاً.

راجع: تفسير أبي حيان ٣٨٦/٧ والسمين ٥٣٨/٥ والبيضاوي ٥٠/٥.

٤٨- ﴿وَادْكُرْ إسمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَذَا الْكِفْلِ﴾ هما<sup>(١)</sup> أبناء عم ﴿وَكُلُّ مِّنَ الْأَخْيَارِ﴾<sup>(٢)</sup> أي كل هؤلاء.

٤٩- ﴿هَذَا ذِكْرٌ﴾ أي القرآن شرف تذكرون به، أو هذا ذكر من مضى من الأنبياء، أو لما أريد نقل الكلام من ذكر الأنبياء إلى ذكر الجنة وهما نوعان من الكلام، قال: هذا ذكر، كما يقول الكاتب إذا فرغ من باب وأراد الشروع في باب آخر: هذا<sup>(٣)</sup>. ﴿وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَّأَبٍ﴾<sup>(٤)</sup> مرجع.

٥٠- ﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ﴾ بدل أو عطف بيان<sup>(٥)</sup>. وهو من الأعلام الغالبة<sup>(٦)</sup>. ﴿مُفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ﴾<sup>(٧)</sup> حال والعامل فيه هو العامل في الجار<sup>(٨)</sup> والمجرور، والتقدير: جنات عدن استقرت للمتقين حال كونها مفتحة لهم<sup>(٩)</sup>، الأبواب بدل اشتغال<sup>(١٠)</sup> بلا راجع، اكتفاء بدلالة المعنى

(١) يقصد الأخيرين. انظر تفسير البيضاوي ٥٠/٥.

(٢) انظر: تفسير الزمخشري ٢٧٥/٥ والرازي ٢١٨/٢٦ والبيضاوي ٥١/٥.

(٣) لحسن مأب.

راجع: تفسير الزمخشري ٧٦/٥، والسمين ٥٣٨/٥ والبيضاوي ٥١/٥.

(٤) أي عطف البيان وهو ﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ﴾ معرفة.

(٥) وهو ما في المتقين من معنى الفعل.

(٦) راجع: تفسير الزمخشري ٢٧٦/٥ والسمين ٥٣٨/٥ والبيضاوي ٥١/٥.

(٧) من الضمير مفتحة العائد على جنات، تقديره: مفتحة هي الأبواب.

كقولك في بدل البعض: ضَرَبَ زيدٌ اليدُ أو الرجلُ<sup>(١)</sup>.

٥١- ﴿مُتَكِينٍ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفِكَهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ﴾ (٥١) ﴿حَالَانِ

مترادفان من ضمير لهم أو متداخلان<sup>(٢)</sup>، وإيثار المضارع في الثانية دون الأولى لتجدد الدعاء بهما دون الاتكاء. والاقتصار على الفاكهة والشراب، لأن ما يتناول في الجنة إنما هو للتلذذ لا لدفع ألم الجوع.

٥٢- ﴿وَعِنْدَهُمْ قَصْرٌ مَطْرَفٍ﴾ لا ينظرون إلى غير أزواجهن.

﴿أَنْزَابُ﴾ (٥٢) ﴿مُتَفَقَاتٍ فِي السَّنِّ، أو لأزواجهن، فإن التحاب بين اللذات<sup>(٣)</sup> أشدَّ<sup>(٤)</sup>. جمع ترب بمعنى: المقارب كالمثل بمعنى: المماثل، لأن التراب مسهن<sup>(٥)</sup> معاً.

٥٣- ﴿هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ﴾ (٥٣) ﴿أَي لَأَجَلِهِ، فإن الحساب لأجل

الوصول إلى الجزاء. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: يوعدون بالياء جرياً على سنن ما تقدم. والباقون بالخطاب<sup>(٦)</sup> التفاتاً، وهو أحسن معنى وأوفق، لقوله: ﴿وَأَنْتُمْ

(١) راجع: تفسير الزمخشري ٢٧٦/٥ والبيان في إعراب القرآن للعكبري ١١٠٣/٢. والسمين ٥٣٩/٥ وابن عادل ٤٣٧/١٦.

(٢) راجع: تفسير البيضاوي ٥١/٥ وابن عادل ٤٣٨/١٦.

(٣) كتب على حاشية (الأصل): اللذات بكسر اللام: جمع لذة من الولادة.

قلت: وهو التقارب في الميلاد مع أزواجهن.

(٤) راجع المعنيين في: تفسير السمعاني ٤٤٩/٤ والزمخشري ٢٧٦/٥ والرازي ٢١٩/٢٦.

(٥) أي في وقت واحد، فكأنهم ولدن وسقطن على التراب معاً.

(٦) راجع: القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٥٥ ومعاني القراءات للأزهري ٣٣٠/٢.

فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٧١﴾ [الزخرف: ٧١] بعد قوله: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ﴾ [الزخرف: ٧١].

٥٤- ﴿إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ﴾ ﴿٥٤﴾ انقطاع.

٥٥- ﴿هَذَا﴾ تقدم الوجه فيه أنفاً ﴿وَإِنَّ لِلطَّالِغِينَ لَشَرَّ مَثَابٍ﴾ ﴿٥٥﴾.

٥٦- ﴿جَهَنَّمَ﴾ بدل أو بيان ﴿يَصْلَوْنَهَا فِئْسَ الْمِهَادُ﴾ ﴿٥٦﴾ مهادهم مستعار من فراش النائم<sup>(٣)</sup>.

٥٧- ﴿هَذَا فَلْيَذوقُوهُ حَمِيمٌ﴾ هذا مبتدأ وحميم خبره. فليذوقوه اعتراض على نحو: زيد فافهم رجل صالح. أو ليدوقوه فليذوقوه بالإضمار على الشرطية<sup>(٤)</sup>. أو خبر مبتدأ أي العذاب هذا<sup>(٥)</sup>. ﴿وَعَسَاقُ﴾ ﴿٥٧﴾ عطف على حميم وهو: ما يسيل من صديد

والمبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣٢٠.

(١) عند الآية ٤٩ من هذه السورة.

(٢) كما تقدم في مماثلها ﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ﴾ [ص: ٥٠].

(٣) راجع: تفسير الزمخشري ٢٧٦/٥ والرازي ٢٢١/٢٦ والبيضاوي ٥٢/٥ وابن عادل ٤٤٠/١٦.

(٤) هذا الوجه الثاني في إعراب (هذا) وهو: نصبه بمقدر على الاشتغال، أي: ليدوقوا هذا فليذوقوه. وقول المؤلف رحمه الله: بالإضمار على الشرطية. يريد أنه واجب النصب، لأنه يجب نصب الاسم السابق. المشتغل عنه: إذا وقع بعد أداة لا يليها إلا الفعل كأدوات الشرط. انظر: شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك ٥٢٠/٢.

(٥) راجع هذه الأوجه وغيرها في إعراب القرآن للنحاس ٤٦٩/٢ وتفسير الزمخشري ٢٧٦/٥ والتبيان للعكبري ١١٠٤/٢ وتفسير القرطبي ٢١٢/١٥ والسمين الحلبي ٥٤٠/٥.

أهل النار، من غسق الدمع نطف. [و]<sup>(١)</sup> قيل: هو شراب يحرق بالبرودة، كما أن الحميم يحرق بفرط الحرارة. وعن الحسن: عذاب لا يعلم عظمته إلا الله تعالى مقابل لما أعدّه لأهل الجنة، الذي أشار إليه بقوله: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾<sup>(٢)</sup> [السجدة: ١٧] وقرأ حمزة والكسائي وحفص: مثقلاً<sup>(٣)</sup>. عن الفراء<sup>(٤)</sup> هما لغتان<sup>(٥)</sup>. وقيل: الأول: اسم كالنكال والعذاب، والمشدد: صفة<sup>(٦)</sup> أو نسبة كالشمار.

(١) زيادة يقتضيها السياق، لأن هذا قول ثان.

(٢) راجع هذه الأقوال الثلاثة مع غيرها في: تفسير الزمخشري ٢٧٦/٥ والرازي ٢٢١/٢٦ والقرطبي ٢١٢/١٥ والسمين ٥٤٠/٥.

(٣) بالتشديد. وقرأ الباقون: بالتخفيف.

راجع: القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٥٥ ومعاني القراءات للأزهري ٣٣٠/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ٦١٥.

(٤) هو أبو زكريا، يحيى بن زياد الكوفي النحوي، صاحب كتاب: معاني القرآن، كان رأساً في النحو واللغة، وهو أجل أصحاب الكسائي. مات بطريق الحج سنة سبع ومائتين للهجرة راجع: معجم الأدباء للحموي ٦١٩/٥ وسير أعلام النبلاء للذهبي ١١٨/١٠ وبغية الوعاة للسيوطي ٣٣٣/٢.

(٥) بمعنى واحد، وحكاه في تفسيره الماوردي ١٠٧/٥ والقرطبي ٢١٢/١٥ والشوكاني ٦١٩/٤ عن الأخفش. ولم أجد في معاني القرآن لأيّ منهما.

(٦) قال مكي في الكشف عن وجوه القراءات ٢٣٢/٢: حجة من شدد أنه جعله صفة، قامت مقام الموصوف، كالأبرق والأبطح. وحجة من خفف أنه جعله اسماً للصديد، وفَعَال في الأسماء كثير، وهو أكثر من فَعَال في الأسماء.

وراجع: إعراب القرآن للنحاس ٤٧٠/٣ والحجة للقراء السبعة للفراسي ٣٧٧/٦.

٥٨- ﴿وَأَخْرَجَ مِنْ شَكْلِهِ﴾ من شكل هذا المذوق عطف على حميم

وغساق ﴿أَزْوَاجٍ﴾ (٥٨) ﴿صفة للثلاثة﴾<sup>(١)</sup> أو لآخر، لأنه ضروب وأجناس. وقرأ أبو عمرو: وأخر بضم الهمز جمع أخرى ككبر وكبرى<sup>(٢)</sup>، وأزواج خبره. ومن شكله صفته<sup>(٣)</sup>. المفرد أخف والجمع أظهر. ولا يخفى ما في إبهام آخر من التهويل.

٥٩- ﴿هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ﴾ كلام الرؤساء من الطاغين للأتباع حين

دخول النار كقوله: ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا﴾ [الأعراف: ٣٨] إلا أن اللّاعة هناك<sup>(٤)</sup> هي الأتباع وهنا<sup>(٥)</sup> بالعكس. والاقترحام: الدخول في الشيء عنفاً<sup>(٦)</sup>. وقيل: هو كلام الحزنة. (وقوله)<sup>(٧)</sup>: ﴿لَا مَرْجَأَ لَهُمْ إِنَّهُمْ صَالُوا

(١) حميم وغساق وآخر.

(٢) وهي قراءة سبعة صحيحة لاستفاضة القراءة بها في قراء الأمصار.

راجع القراءتين في السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٥٥ والمبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣٢٠ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٠٥.

(٣) هذا على قراءة أبي عمرو بالجمع آخر.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات وعللها لمكي ٢٣٣/٢ والتبيان للعكبري ١١٠٥/٢ وتفسير القرطبي ٢١٣/١٥ والسمين ٥٤١/٥.

(٤) ف (م) هنا.

(٥) في (ق، م) هناك.

(٦) قال في اللسان ٤٧/١١ (قحم): قحم الرجل في الأمر يقحم قحوماً واقتحم وانقحم — وهما أفصح — رمى بنفسه فيه من غير روية.

(٧) سقطت من (م).

النَّارِ ﴿٥٩﴾ كلام الرؤساء تعليل لاستيهال<sup>(١)</sup> الأتباع هذا الدعاء. وقيل: لكل كلام الحزنة.

٦٠- ﴿قَالُوا﴾ أي الأتباع ﴿بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْجَا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدَمْتُمُوهُ لَنَا﴾ بالإغواء والإغراء، فأنتم أحق بهذا الدعاء ﴿فَيَسُّ الْقَرَارُ﴾ ﴿٦٠﴾ مكاننا.

٦١- ﴿قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ﴾ ﴿٦١﴾ أي مضاعفاً للضلال والإضلال كقوله: ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَتَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ﴾ [الأعراف: ٣٨] وإن جعل قوله: ﴿لَا مَرْجَا بِهِمْ﴾ من كلام الحزنة فوجه قوله: ﴿بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْجَا بِكُمْ﴾ أن يكون كلام الأتباع للرؤساء لما دعا [٢٦٨/ب] عليهم الحزنة صرفوا الدعاء إليهم، لأنهم السبب.

٦٢- ﴿وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِّنَ الْأَشْرَارِ﴾ ﴿٦٢﴾ استفهام تعجب وتحسر<sup>(٢)</sup>.

٦٣- ﴿أَتَخَذْنَهُمْ سِحْرِيًّا﴾ صفة<sup>(٣)</sup> رجال. ﴿أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ﴾ ﴿٦٣﴾

(١) أي: استحقاق.

(٢) انظر: تفسير الرازي ٢٢٣/٢١.

(٣) هذا على قراءة وصل الهمزة بما قبلها. ويبدأ بكسر همزة على الخير، وتكون الجملة — خيرية لا استفهامية — في محل نصب صفة ثانية «لرجال» والصفة الأولى ﴿كُنَّا نَعُدُّهُمْ﴾ وأم منقطعة بمعنى: بل. وبها قرأ حمزة والكسائي وأبو عمرو.

راجع: تفسير الزمخشري ٢٧٨/٥ والتبيان للعكبري ١١٠٦/٢ وتفسير القرطبي ٢١٤/١٥.



أم منقطعة<sup>(١)</sup> متصلة<sup>(٢)</sup> بقوله: ﴿مَا لَنَا لَا نَرَى﴾<sup>(٣)</sup> كأنهم لما لم يروهم في النار وتعجبوا من ذلك - قياساً على حظوظ الدنيا - سلّوا أنفسهم بعض التسلي، وقالوا: بل زاغت عنهم الأبصار فلا نراهم في النار وهم فيها. وقرأ نافع وابن عامر وابن كثير وعاصم: بالاستفهام<sup>(٤)</sup>. إنكاراً على أنفسهم: كيف اتخذوا سخرياً من كان أعلى شأنًا منهم. ثم أضربوا إلى قولهم: بل زاغت عنهم الأبصار، أو متصلة<sup>(٥)</sup> ومعادها ﴿أَتَخَذْتَهُمْ﴾ على إنكار الأمرين جميعاً، كأنهم قالوا منكرين على أنفسهم: أيّ الفعلين فعلنا بهم السخرية أو الازدراء والتحقير<sup>(٦)</sup> (ما هو أشد منه وهو الازدراء)<sup>(٧)</sup>، إذ المسخور منه ربما كان محبوباً، وفي إسناد الرفع إلى الأبصار

(١) فيكون فيه أضراب عن قوله: ﴿أَتَخَذْتَهُمْ سَخِرِيًّا﴾ وتكون أم بمعنى: بل كما تقدم.

(٢) في المعنى.

(٣) لأنه استفهام، إلا أنه يتعين انقطاع أم لعدم الهمزة كما ذكر المؤلف رحمه الله.

(٤) أي يقطع الهمزة مفتوحة على الاستفهام.

راجع القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٥٦ والنشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢/٢٧١ وإتحاف فضلاء البشر للديماطي ص ٤٧٨.

(٥) على قراءة الاستفهام يجوز أن تكون أم منقطعة بمعنى بل، ويجوز أن تكون متصلة كما ذكرهما المؤلف رحمه الله.

راجع: تفسير السمين ٥/٤٣٣ والبيضاوي ٥/٥٣ وابن عادل ١٦/٤٤٧.

(٦) راجع: تفسير الزمخشري ٥/٢٧٨.

(٧) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

إشارة إلى شدة الازدراء (بهم)<sup>(١)</sup> كأنهم لفرط كراحتهم تمجهم الأعين. وإن قدر حذف همزة الاستفهام (في الوجه الأول)<sup>(٢)</sup> لدلالة أم عليه، يستوي القراءتان<sup>(٣)</sup>، وقرأ نافع وهمزة والكسائي: سُخْرِيَا بضم السين<sup>(٤)</sup>. وعن مجاهد أن الضمير في قالوا لصناديد قریش<sup>(٥)</sup>. ولا دليل له، فالوجه التعميم في كل طاع.

٦٤- ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ﴾ أي ما ذكر من التناول كائن لا محالة ﴿تَخَاصُّمُ أَهْلِ

النَّارِ ۖ﴾ بيان له، وكان الظاهر أن ذلك التخاصم (حق)<sup>(٦)</sup> وإنما قدم الحق اهتماماً.

(١) سقطت من (ق، م).

(٢) سقطت من (الأصل، ص) والزيادة من (ق، م) والمراد به: القراءة الأولى، ويكون هذا وجهاً ثانياً في قراءة الكسر.

(٣) إثبات همزة الاستفهام وحذفها، وتكون أم متصلة على هذا الوجه في القراءتين ومعناها واحد.

راجع: تفسير الزمخشري ٢٧٨/٥ والسمين ٥٤٢/٥.

(٤) وقرأ الباقون بالكسر.

راجع: القراءتين في: المبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣٢٠ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦١٨ وإتحاف فضلاء البشر للديمياطي ص ٤٧٩. والقراءتان: بكسر السين أو ضمها. وقيل: هما بمعنى واحد، وقيل: بالكسر هو الهزء وبالضم هو التذليل والتسخير.

راجع: إعجاز القرآن لأبي عبيدة ١٨٧/٢ ولسان العرب لابن منظور ٢٠٣/٦ (سخر) وتفسير الرازي ٢٢٣/٢٦ والقرطبي ٢١٥/١٥.

(٥) راجع: تفسير الطبري ٢٣٢/٢١ والدر المنثور للسيوطي ٢٠١/٧.

(٦) سقطت من (ق، م).

٦٥- ﴿قُلْ﴾ يا محمد لمشركي مكة ﴿إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ﴾ لا ساحر كذاب كما تقدم منهم في أول السورة. وهذه الدعوى منه بعد ما قدم ما يدل على كونه رسولاً بإثبات كون القرآن معجزاً، وما أردفه به من ذكر الأنبياء مع أمهم مما يستقل بأنواع من الإعجاز ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ (٦٥) أي مبعوث بهذين الأمرين: الإنذار والدعوة إلى التوحيد. أو المعنى: إنما أنا منذر وليس لي علم بمقدار عقاب من هذا شأنه. والإنذار<sup>(١)</sup> هو المبعوث به، وهذا تحقيق له متمم، والأول هو الوجه، لقوله:

٦٦- ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾ (٦٦) إذ التعقيب بهذه الصفات دليل على كون الدعوة مقصودة، ولأن هذا ملخص ما تقدم، ومن ذلك قولهم: ﴿أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا﴾ [ص: ٥].

٦٧- ﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾ (٦٧)، أي ما أتيت به من الإنذار والدعوة إلى التوحيد. وقيل: يوم القيامة<sup>(٢)</sup>. وقيل: القرآن<sup>(٣)</sup>.

٦٨- ﴿أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ﴾ (٦٨) لتهاديكم في الغفلة.

(١) في (ص) فالإنذار.

(٢) ونسب للحسن.

(٣) ونسب لابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي.

راجع: هذه الأقوال في: تفسير الطبري ٢٣٥/٢١ والبعثي ١٠١/٧ والزمخشري ٢٨٠/٥ وابن

عادل ٤٥٠/١٦.

٦٩- ﴿ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى ﴾ دليل على كونه رسولا ﴿ إِذْ يَخْصِمُونَ ﴾

﴿ ٦٩ ﴾ يتعلق<sup>(١)</sup> بمقدر أي: بكلامهم في ذلك الوقت<sup>(٢)</sup>.

٧٠- ﴿ إِنْ يُوحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾ ﴿ ٧٠ ﴾ أي إلا لأنها أنا نذير كقولك

لمرسل في أمر: ما كلفتك إلا أنك حكيم مرشد. أو لم أومر إلا بهذا الأمر المشتغل على الأمور كلها صريحا أو التزاما. أو لم أومر إلا بهذا الإنذار دون الهداية<sup>(٣)</sup>.

٧١- ﴿ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّنْ طِينٍ ﴾ ﴿ ٧١ ﴾ بدل من<sup>(٤)</sup> ﴿ إِذْ يَخْصِمُونَ ﴾ ﴿ ٦٩ ﴾

(فإن قلت: إذ يختصمون)<sup>(٥)</sup> ظرف لكلام الملائكة، وهذا لكلام الله، فكيف يصح إبداله منه؟ قلت: ذلك زمان ممتد وقع فيه الفعلان. فإن قلت: ما كان ذلك الاختصاص؟ قلت: هو تقاؤلهم في شأن آدم وإبلاء إبليس<sup>(٦)</sup>. فإن قلت:

(١) الظرف (إذ).

(٢) انظر: تفسير البضاوي ٥/٥٤٠.

(٣) راجع هذه المعاني في: معاني القرآن للفراء ٤١١/٢ ومعاني القرآن للنحاس ١٣٧/٦ وتفسير الزمخشري ٥/٢٨٠ والسمين ٥/٥٤٤.

(٤) أي: إذ في قوله: ﴿ إِذْ قَالَ رَبُّكَ ﴾ بدل من ﴿ إِذْ ﴾ الأولى، وهذا على تأويل من رأى الخصومة في شأن آدم.

راجع: تفسير ابن عطية ٤/٥١٤ والبضاوي ٥/٥٤٠.

(٥) ما بين القوسين سقط من (ص).

(٦) حين قال الملائكة: ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ [البقرة: ٣٠] وقال إبليس: ﴿ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ ﴾ [الأعراف: ١٢، ص: ٨٦].

الملائكة هم الأشراف، وذلك التقاول إنما كان من جميع الملائكة كما صرح به في البقرة بقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ﴾ [البقرة: ٣٠] وقوله: ﴿قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ﴾ [البقرة: ٣٠] قلت: ذلك القول نسب إلى الكل، لكونه صادراً عن البعض، كما يقال: بنو فلان قتلوا زيداً، ولا شك أن المتصدي بجواب الله إنما هو الأشراف. فإن قلت: الملائكة اسم الجمع فلم وصف<sup>(١)</sup> بالمفرد؟ قلت: بالنظر إلى اللفظ. وما قيل: من الجائز أن يكون مقولة الله إياهم بواسطة الملك، وأن يكون الملائكة شاملاً لله والملائكة<sup>(٢)</sup>. ولا يخفى بعده من غير ضرورة تدعو إلى ارتكابه. هذا والأوجه أن يكون المراد باختصاص الملائكة الأعلى: ما في الحديث<sup>(٣)</sup> وهو قوله: «رأيت ربي في أحسن صورة، فقال لي: (يا محمد)<sup>(٤)</sup> فيم

(١) في (ص) بالجمع المفرد.

(٢) قاله البيضاوي في تفسيره ٥٤/٥.

(٣) ذكر المؤلف رحمه الله قولين في المراد باختصاص الملائكة الأعلى: الأول: في شأن آدم وإبليس.

والثاني: هذا ورجحه واعتبر ما بعده قصة مستأنفة لا علاقة لها بما تقدم. والذي عليه جمهور المفسرين القول الأول ولم يذكر الطبري في تفسيره ٢١/٢٣٦ غيره. قال ابن كثير في تفسيره ٤/٥٢ بعد ذكره للحديث: وليس هذا الاختصاص هو الاختصاص المذكور في القرآن فإن هذا قد فسر، وأما الاختصاص الذي في القرآن فقد فسر بعد هذا، وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي خَلِيقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ﴾ (٧). الآيات.

راجع: تفسير الزمخشري ٥/٢٨٠ وابن عطية ٤/٥١٣ والقرطبي ٥/٢١٦.

(٤) كتبت على حاشية (الأصل) وسقطت من (ق، م).

يختصم الملائة الأعلى؟ قلت: لا أعلم. فوضع كفه بين كتفي فوجدت برده في صدري، فعلمت ما بين السماء والأرض، ثم قال لي: فيم يختصم الملائة الأعلى؟ قلت: في الكفارات والحدود<sup>(١)</sup> ثم أشار مستأنفاً إلى قصة أبعد وأغرب بقوله: ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ﴾ [ص: ٧١] ومما يؤيده قوله: ﴿إِنْ يُوحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أَنَّمَ أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ (٧٠) فاصلاً في البين.

٧٢- ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ﴾ عدلت خلقه ﴿وَفَقَحْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ الإضافة

(١) هذا جزء من حديث رواه جماعة من الصحابة منهم معاذ بن جبل وابن عباس. أخرج حديث معاذ الترمذي في سننه في كتاب التفسير، باب: ومن سورة (ص) ٣٦٨/٥ حديث (٣٢٤٩) وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. سألت محمد بن إسماعيل البخاري عن هذا الحديث فقال: هذا حديث حسن صحيح. وأحمد في المسند ٣٠٧/٥ حديث (٢٢١٠٥) والطبراني في الكبير ١٠٩/٢٠ حديث (٢١٦) والبيهقي في الأسماء والصفات ٢٣/٢، ٢٤.

وعن ابن عباس أخرجه الترمذي في سننه في التفسير، باب ومن سورة (ص) ٣٦٦/٥، ٣٦٧ حديث (٣٢٤٧) وقال الترمذي: قد ذكروا بين أبي قلابة وابن عباس رجلاً. وحديث (٣٢٤٨) وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه. وأحمد في المسند ٤٦٠/١ حديث (٣٤٨٣) وعبد الرزاق في تفسيره. وقال الألباني في (إرواء الغليل) ١٤٨/٣: هو مضطرب، ثم قال: وله شاهد من حديث معاذ.

وذكره ابن كثير في تفسيره ٥٢/٤ والسيوطي في الدر المنثور ٢٢٠/٧ عن هؤلاء وآخرين من الصحابة مختصراً ومطولاً.

وليس فيما تقدم ذكر للحدود. بل ذكر الدرجات مع الكفارات، ويبان هذه الدرجات والكفارات.

للتكريم ﴿فَقْعُوا لَهُ سَجْدِينَ﴾ (٧٢) من غير تراخٍ لم يذكر جواب الملائكة، لأنه تكرر مراراً، ولأن مصب الغرض هنا حديث إبليس، إشارة إلى أنه بمخالفته أمر من الأوامر جرى عليه ما يتلى عليهم فكيف بهم وهم مغمورون في الكفر وأنواع المعاصي، وإيحاء إلى أنه إمامهم في الدنيا لأنه أول من سنّ العصيان، وفي الآخرة قائدهم إلى النار.

٧٣- ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ (٧٣) التأكيد بكل وأجمعين للمبالغة في الإحاطة والشمول. وقيل: للدلالة على أن سجود الكل كان في زمان واحد<sup>(١)</sup>، وذلك لملاحظة المعنى الأصلي في لفظ أجمع، وإن كان علماً من أعلام التأكيد ولمناسبة المقام، لأن الإحاطة على وجه الاجتماع في زمان أتم وأكثر مدحاً للملائكة وأشدّ تقريباً لإبليس.

٧٤- ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ﴾ ترفع<sup>(٢)</sup> عن قدره، لم يذكر إباؤه<sup>(٣)</sup>، لأن الاستكبار يستلزمه. ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (٧٤) في علم الله في الأزل، أو صار بين الملائكة كافراً<sup>(٤)</sup>.

٧٥- ﴿قَالَ يٰٓإِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيدَيَّ﴾ ذكر اليد تمثيل

(١) راجع: تفسير الزمخشري ٢٨١/٥.

(٢) في (ص) يرفع.

(٣) في (ق، م) أبى.

(٤) المصدر السابق.

وتصوير<sup>(١)</sup>، والتشنية للدلالة على كمال الاعتناء بشأنه وأن لو كان خلقه مما يحتاج إلى الجارحة واستعمال الآلة لكان من العظم بحيث لا يزاول إلا باليدين ﴿أَسْتَكَبَّرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾<sup>(٢٥)</sup> أي ترفعت من غير استحقاق أم كنت من العالين بعضاً ناشئاً بينهم معدوداً من جملتهم.

٧٦- ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقَهُ مِن طِينٍ﴾ هذه الشبهة الفاسدة، لم يلاحظ شأن الأمر وأنه المالك المتصرف، له أن يأمر الأشرف<sup>(٣)</sup> بخدمة الأخس<sup>(٤)</sup>،

(١) قوله: ذكر اليدين تمثيل وتصوير.. الخ معناه أن الكلام ليس على حقيقته وعلى هذا فلا تدل الآية على إثبات اليدين لله تعالى ولا تكون لآدم فضيلة على غيره، وهذا تحريف للكلم عن مواضعه بناءً على الأصل الفاسد، وهو نفي حقيقة اليدين عن الله على طريقة الجهمية والمعتزلة ومتأخري الأشاعرة، والصحيح الذي عليه أهل السنة والجماعة وأبو الحسن الأشعري وهو مذهب المتقدمين من الأشاعرة إثبات اليدين لله على ما يليق بجلاله.

راجع: الأسماء والصفات للبيهقي ٤٣/١ ومجموع الفتاوى لابن تيمية ٩٠/٥، ٣٦٢/٦ - ٣٧٢ والانتصاف لابن المنير ٢٨٢/٥.

(٢) المأمور بالسجود الملائكة ووصفهم بالأشرف يقتضي تفضيلهم على الأنبياء، وهذا مذهب المعتزلة وبعض الأشاعرة، ومذهب أهل السنة والجماعة وبعض الأشاعرة تفضيل الأنبياء وصالحى البشر على الملائكة.

راجع: مجموع الفتاوى لابن تيمية ٣٥٦/٤ وشرح الطحاوية لابن أبي العز ص ٢٧٥ - ٢٧٦ وأصول الدين لأبن منصور البغدادي ص ١٦٦.

(٣) المأمور بالسجود له آدم عليه السلام ووصفه بالأخس حط من قدره. وهذا لا يليق بأبي البشر الذي خلقه الله بيديه، وهذه مزية وفضيلة لآدم عليه السلام عدت من فضائله وخصائصه كما في



وأن الحسن<sup>(١)</sup> ما حسنه. والملائكة الذين هم الملائكة الأعلى لم يتحسسوا عن حال المادة، ولا نظروا في التفاضل بين الأصليين، بل بادروا بعد الأمر إلى ما أمروا به، هذا وهم مخلوقون من النور، وجواب إبليس اختيار للشق الثاني. ودعوى أنه في نفسه من العالين معللاً بكونه مخلوقاً من النار، وقد بينا فساد تعليله في الأعراف<sup>(٢)</sup>.

٧٧- ﴿قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾ (٧٧) ﴿مرجوم مطرود من دار الكرامة ومحل الأئس، لأن العادة رجم المطرود بالحجارة، أو مرجوم بالشهب<sup>(٣)</sup>﴾.

٧٨- ﴿وَلِإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي﴾ البعد من جوارى، ذكرها بعد الرجم إشارة إلى كمال خسارته ببعده من الله ﴿إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ (٧٨) إلى انقطاع التكليف. وحرف الغاية ليس للانقطاع، بل لأنه يرى بعدها من العذاب ما هو أطم.

حديث الشفاعة حين يطلب منه الخلق أن يشفع لهم ويقولون: «أنت آدم أبو البشر خلقك الله بيده وأسجد لك ملائكته». وهذا وما قبله من تأثر المؤلف رحمه الله بتفسير الزمخشري.

راجع: تفسير الزمخشري ٢٨١/٥ — ٢٨٣ والانصاف لابن المنير بحاشية الكشاف ٢٨٢/٥ ومجموع الفتاوى لابن تيمية ٣٦٦/٤.

(١) قوله: (وأن الحسن) في (ق، م) والأحسن.

(٢) عند قوله تعالى: ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ﴾ (١٢) [الأعراف: ١٢] لوحة (٩٣، ٩٤).

(٣) راجع تفسير الكشاف ٢٨٣/٥ والرازي ٢٣٤/٢٦.

٧٩-٨١ ﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ (٧٩) ﴿ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴾ (٨٠)

إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿ (٨١) ﴾ إجابة لسؤاله وإنما عبّر عنه باليوم المعلوم إشارة إلى أن ذلك كان في علم الله قبل سؤاله بل في الأزل، وقيل: لم يجبه إلى ما سأل، إذ قصد إبليس أن يوم البعث لا موت فينجو منه<sup>(١)</sup>.

٨٢- ﴿ فَبِعِزَّتِكَ ﴾ بصفات جلالك التي أنا من مظاهرها، ومحل حلولها<sup>(٢)</sup>.

﴿ لَا أَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٨٢) ﴿ (٣) ﴾.

٨٣ ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ﴾ (٨٣) ﴿ قرأ نافع والكوفيون<sup>(٤)</sup>: بفتح

(١) راجع: تفسير الرازي ٢٣٤/٢٦ وابن عادل ٤٥٦/١٦.

(٢) هذا يقتضي أن المؤلف يذهب إلى القول بالحلول وهو حلول الباري تعالى في المخلوقات وهو من مذاهب الملاحدة من الجهمية والصوفية وهو أقبح من كفر النصارى، لأن النصارى خصوه بالمسيح وهؤلاء جعلوه حالاً في كل شيء، فيتناول الحشوش والأمكنة والذوات الخبيثة كإبليس وهذا ظاهر البطلان لمناقضته العقول وأخبار الأنبياء. قال ابن تيمية: وأصل ضلال هؤلاء، أنهم لم يعرفوا مباينة الله لمخلوقاته، وعلوه عليها وعلموا أنه موجود، فظنوا أن وجوده لا يخرج عن وجودها. ثم ذكر أن السلف يقولون: إن الله فوق سمواته، مستوي على عرشه، بائن من خلقه كما دلت على ذلك النصوص من الكتاب والسنة ودلالة العقل والفطرة.

راجع: تلبيس إبليس لابن الجوزي ص ٢٠٣، ٣٢٤، ٣٢٥ ومجموع الفتاوى لابن تيمية ٢٩٦/٢

— ٢٩٩ وشرح الطحاوية لابن أبي العز ص ١٤.

(٣) يقولك لأضلن بني آدم أجمعين.

راجع: تفسير الطبري ٢٤١/٢١.

(٤) الكوفيون: عاصم وحزمة والكسائي.

اللام وهو المختار<sup>(١)</sup>.

٨٤- ﴿قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقَّ أَقُولُ﴾ ٨٤ بنصب الاسمين على أن الأول مفعول

مطلق أي أحق الحق، أو على الإغراء أي الزموا، أو على حذف حرف القسم وإيصال الفعل كقوله:

إِنْ عَلَيْكَ<sup>(٢)</sup> اللَّهُ أَنْ تَبَايَعَا تَوْخِذْ كَرَهَا أَوْ تَجِيءَ طَائِعَا<sup>(٣)</sup>

وجوابه لأملأن. والثاني نصب بأقول، والجملة اعتراض بين القسم وجوابه توكيدا. وقرأ عاصم وحمزة الأول: بالرفع مبتدأ خبره لأملأن أو

منى كقوله: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ [البقرة: ١٤٧] أو خبر أنا أي أنا الحق

نحو ﴿فَفَعَّلَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾ [طه: ١١٤] أو قولي الحق نحو:

(١) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب بكسر اللام.

راجع القراءتين في: المبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٢٠٩ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٣٥٨ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ٦٧٦/٢ وكلهم ذكروا القراءتين عند

قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُتَّخِضِينَ﴾ [يوسف: ٢٤].

(٢) (عليك) كذا في جميع (النسخ الخطية) وتفسير الزمخشري والبيضاوي، وفي بقية المراجع «علي».

(٣) البيت من الرجز وقائله مجهول، وهو أحد أبيات سيبويه الخمسين التي لم ينسبها إلى قائل معين.

قوله عليّ الله: أي علىّ والله، فلما حذف واو القسم نصب لفظ الجلالة. والبيت بلا نسبة في كتاب سيبويه ١٥٦/١ وشرح ابن عقيل ٢٥٣/٢ وخزانة الأدب للبغدادى ٢٠٠/٥. وتفسير الزمخشري ٢٨٤/٥ والبيضاوي ٥٥/٥.

﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ﴾<sup>(١)</sup> [الأنعام: ٧٣].

٨٥- ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾<sup>(٢)</sup> تأكيد<sup>(٣)</sup> للضمير المجرور في منهم على معنى أني لا أبالي بمن تبعك من الناس كائناً من كان، وترك ذكر التابع من الشياطين اكتفاءً إذ هم أولى بذلك من الناس، لقوله: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ [الأعراف: ١٧٩] أو تأكيد للضمير منك أي من جنسك أو المجرور في من تبعك، فيشمل الكل والأول أوجه، لأن التقاؤل بينه (تعالى)<sup>(٤)</sup> وبين إبليس إنما هو في شأن عباده الذين عادى أباهم ولعن لأجلهم<sup>(٥)</sup>.

٨٦- ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾<sup>(٦)</sup> بأن أتقول على الله وأقول شيئاً ليس عندي. وليس الغرض من قوله هذا إعلامهم بفائدة هذا الخبر، بل استشهاد بمعرفتهم حاله على صدق مقاله.

٨٧- ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾<sup>(٧)</sup> أي القرآن موعظة للثقلين، وهذا أبلغ

(١) راجع القراءتين وحججهما في: الحجة للقراء السبعة للفارسي ٨٧/٦ — ٨٨ وحجة القراءات

لابن زنجلة ص ٦١٨ — ٦١٩ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١١٠٧/٣.

(٢) وهو قوله: (أجمعين).

(٣) سقطت من (ق، م).

(٤) راجع هذين الوجهين في (أجمعين) في: تفسير الزمخشري ٢٨٤/٥ والرازي ٢٣٥/٢٦ والسمين

٥٤٧/٥ وابن عادل ٤٦٢/١٦.

من قوله: ﴿ذِي الذِّكْرِ﴾ [ص: ١] في أول السورة فانتظم الخاتمة مع الفاتحة.

٨٨- ﴿وَلَنَعْلَمَنَّ بَأْهٖ بَعْدَ حِينٍ﴾ [ص: ٨٨] بعد الموت، أو قيام الساعة، أو ظهور

الإسلام<sup>(١)</sup> وفيه تهديد ووعد شديد<sup>(٢)</sup>.

تمت السورة والحمد لله.

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري ٢٤٤ / ٢١ والبغوي ١٠٣ / ٧ والزمخشري ٢٨٥ / ٥ وابن

الجوزي ١٥٩ / ٧ والقرطبي ٢٢١ / ١٥ والسيوطي ٢٠٩ / ٧.

(٢) انظر: تفسير الطبري ٢٤٣ / ١٥ والزمخشري ٢٨٥ / ٥ والبيضاوي ٥٦ / ٥.



**تفسير  
سورة الزمر**





## سورة الزمر

وهي اثنان<sup>(١)</sup> وسبعون<sup>(٢)</sup> آية. مكية إلا قوله: ﴿قُلْ يَبَادِيُ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾<sup>(٣)</sup> إلى (آخر)<sup>(٤)</sup> ثلاث آيات<sup>(٥)</sup> [الزمر: ٥٣ - ٥٥].

بسم الله الرحمن الرحيم

١- ﴿تَزِيلُ الْكِتَابِ﴾ مبتدأ أخبر عنه بقوله: ﴿مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾<sup>(٦)</sup> أو خبر مبتدأ محذوف: أي هذا، والجار صلة التنزيل، أو خبر مبتدأ محذوف، أو حال عمل فيه معنى الإشارة، لأن المقدر كالمفوظ<sup>(٧)</sup>. والكتاب على الأول: القرآن لإطلاق اللفظ وفخامة المعنى.

(١) من (ق، م) اثنان.

(٢) اثنان وسبعون في عد الحجازي والبصري، وثلاث وسبعون في الشامي، وخمس وسبعون في الكوفي.

راجع: البيان في عد آي القرآن للداني ص ٢١٦ وغيث النفع للصفافسي ص ٣٣٨.

(٣) زيادة من (ق، م).

(٤) سقطت من (ص).

(٥) فإنها نزلت بالمدينة.

راجع: تفسير الطبري ٣٠٦/٢١ وأسباب النزول للواحدي ص ٢٤٨ والسيوطي ص ٢٥٤.

(٦) راجع: تفسير الزمخشري ٢٨٦/٥ والبيضاوي ٥٧/٥.

وعلى الثاني السورة<sup>(١)</sup>، بقرينة الإشارة والأول أوجه لما ذكرنا<sup>(٢)</sup> ولقوله:

٢- ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ [٢٦٩/ب] بِالْحَقِّ ﴿مَلْتَبَسًا بِهِ أَوْ لِسَبِّ

إظهاره ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ ﴿٢﴾ مخرجاً له الدين عن شوب الشرك والرياء.

٣- ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ أي تنبهوا أيها السامعون بأن الذي يجب أن

يخلص له الدين هو لا غير. لاتصافه بصفات الجلال والجمال والاطلاع على الأسرار ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ المستكن في اتخذوا للموصول وهم العابدون، والخبر يقولون مقدراً قبل قوله: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ أو الخبر ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ والقول حال أو الموصول للمعبودين والمستكن للمشركين وإن لم يسبق ذكرهم لدلالة السياق، والعائد إلى الموصول محذوف، أي الذين اتخذهم المشركون أولياء، ويتعين ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ للخبرية، والقول المقدر حال. وقيل: بدل من الصلة<sup>(٣)</sup> وليس بذاك، إذ حذف البدل مناف للمقصود منه. ﴿فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ أي العابدون

(١) المرجعين السابقين.

(٢) ما ذكره: إطلاق اللفظ وفخامة المعنى.

(٣) كتب على حاشية (الأصل، ص) قائله القاضي.

قلت: قاله في تفسيره الزمخشري ٢٨٧/٥ والبيضاوي ٥٨/٥.

والمعبودون<sup>(١)</sup>، واختلافهم أنهم يلعنونهم ويتبرؤون منهم، وهم يرجون تقربهم إلى الله. أو الفريقان من المؤمنين والكفار واختلافهم ظاهر، والحكم بينهم إدخال المحق الجنة والمبطل النار<sup>(٢)</sup>. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي﴾ لا يوفق ﴿مَنْ هُوَ كَذِبٌ كَفَّارٌ﴾ أي لا يهديهم والإتيان بالمظهر لتعليل الحكم وإيثار صيغة المبالغة في الوصف الثاني، لأنه منشأ الأول.

٤- ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ أي: لو أراد اتخاذ الولد لامتنعت تلك الإرادة أي قيامها، لأن اتخاذ محال، والإرادة صفة ترجح بعض الممكنات، فحذف الجواب وجيء ببدله. ﴿لَأَصْطَفَىٰ﴾ إشارة إلى أن الممكن في حقه هو هذا<sup>(٣)</sup>، لأن المخلوق لا يماثل الخالق، فلا يتأتى التوالد حقيقة فلو هنا مثلها<sup>(٤)</sup> في قوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا ءِلهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢]، ثم أشار إلى

(١) في (الأصل، ص) والمعبودين والصواب: ما أثبتته من (ق، م) لأنه عطف على ما قبله وهو مبتدأ مرفوع.

(٢) تفسير البيضاوي ٥٨/٥.

(٣) قال ابن كثير في تفسيره ٥٦/٤: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ أي لكان الأمر على خلاف ما يزعمون، وهذا شرط لا يلزم وقوعه ولا جوازه، بل هو محال، وإنما قصد تجهيلهم فيما ادعوه وزعموه، كما قال عز وجل: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ ءِلهَةً لَأَخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبِيدِ﴾ كل هذا من باب الشرط ويجوز تعليق الشرط على المستحيل لمقصد المتكلم.

(٤) في (ص) مثله.

دليل الامتناع بقوله: ﴿سُبْحَنَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ﴾ هو الإله لا غير، فلو كان له ولد لكان شريكاً له، وكان جزءاً منفصلاً منه، والواحد الحقيقي من كل جهة لا يعقل فيه ذلك، ولأنه يباثل الوالد<sup>(١)</sup> في تمام الماهية<sup>(٢)</sup>، فيمتاز كل منهما بتعين<sup>(٣)</sup>، ولا يستند ذلك التعين إلى الماهية<sup>(٤)</sup>، وإلا لانهضت في فرد فيكون بسبب منفصل وهو عين الاحتياج تعالى عن ذلك ﴿الْفَهَّارُ﴾ الذي لا يغالب، وكل شيء تحت قهره، فينافي الزوال المحوج إلى الولد الذي يقوم مقامه، ثم بين ذلك بما لا مزيد عليه بقوله:

٥- ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ﴾ التكوير: اللّف من كار العمامة وكورها لقّها على رأسه<sup>(٥)</sup>، ولما كان الليل والنهار خلفّة، يعقب كل منهما الآخر، شبه إحاطة كل منهما بالآخر - أي بمكانه بأن يصير أسود مظلماً بعدما كان أبيض مشرقاً<sup>(٦)</sup>، وبالعكس - باللباس

(١) في (الأصل) الولد والتصويب من بقية النسخ.

(٢) الماهية: الحقيقة والذات.


(٣) أي: بصفات وطبائع.

(٤) أي: الطبائع والصفات لا تدخل في حقيقة الفرد، وهو مذهب جمهور المتكلمين خلافاً لما ذهب إليه بعض الفلاسفة من دخول التعين في حقيقة الفرد.

راجع: حاشية الشهاب الخفاجي على تفسير البيضاوي ١٧٩/٨.

(٥) انظر: الصحاح للجوهري ٦٥٢/١ واللسان لابن منظور ١٨٤/١٢ (كور).

(٦) في (الأصل، ص، م) مشرقاً - بالفاء - والتصويب من (ق).

الملفوف على صاحبه، أو شبه تغيب<sup>(١)</sup> كل منها الآخر بستر الشيء الظاهر عن مطامح الأنظار، أو لما كرّر كل منهم على الآخر كروراً متتابعاً كتتابع أكوار العمامة شبه<sup>(٢)</sup> به، وهذا أوجه<sup>(٣)</sup> لاشتتاله على الزيادة، وهي الاطراد<sup>(٤)</sup> الدال على كمال الاقتدار. ولا يضر كون الأكوار في العمامة متظاهرة<sup>(٥)</sup>، وفيها متعاورة<sup>(٦)</sup> <sup>(٧)</sup>. ﴿وَسَحَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ انتهى دوره ومنقطع حركته ﴿أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ﴾  لما كان الدليل الذي ساقه يحسم مادة توهم الولد، بل الشركة مشتملاً على كمال الاقتدار مدججاً فيه معنى الرأفة بما أشار

(١) في (الأصل، ص) تغيب — بياء واحدة — والتصويب من (ق، م).

(٢) انظر هذه الأوجه الثلاثة في: تفسير الزمخشري ٢٨٨/٥ والبيضاوي ٥٨/٥.

(٣) ورجح هذا الوجه أيضاً: السمين في تفسيره ٥/٦ فقال: وهو أوفق للاشتقاق.

(٤) أي التابع. قال في اللسان ١٣٩/٨ (طرد): اطَّردَ الكلام إذا تتابع. واطَّردَ الماء إذا تتابع سيلانه.

(٥) أي: متعاونة. قال في اللسان ٢٧٧/٨ (ظهر): التظاهر: التعاون. والمظاهرة المعاونة.

(٦) أي: متداولة. قال في اللسان ٤٧١/٩ (عور): العارية والعارة: ما تداولوه بينهم. وقد أعاره الشيء.

والشيء. وأعاره منه وعاوره إياه. والمعاورة والتعاقد: شبه المداولة. والتداول في الشيء يكون بين

اثنين. وقال: قال ابن الأعرابي: التعاور والاعتوار أن يكون هذا مكان هذا، وهذا مكان هذا.

(٧) يريد المؤلف بقوله: «ولا يضر.... الخ» أي لا يضر الاختلاف بين أكوار العمامة وبين تكوير

الليل على النهار. فأكوار العمامة: على التظاهر أي التعاون والاجتماع، وهما أي الليل والنهار:

على التعاور — أي التداول — والانقطاع.

انظر: حاشية الشهاب الخفاجي على تفسير البيضاوي ١٨٠/٨.

إليه من التكوير<sup>(١)</sup> الذي هو مدار الراحة والتكسب، ذيله بالوصفين ترغيباً للمذنب في التوبة وترهيباً للمصرّ بالعقاب.

٦- ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ قدم دلائل الآفاق، لكونها أظهر، وقد تقدم دلائل الأنفس، لكونها أغرب وأبدع باعتبار المقامات، وفيها<sup>(٢)</sup> ثلاث دلالات.

الأول: خلق آدم من تراب، ولم يصرح به لشهرته.

الثاني: إخراج حواء من ضلعه<sup>(٣)</sup> الأقصر<sup>(٤)</sup>، وثم<sup>(٥)</sup> للتراخي رتبة<sup>(٦)</sup>، لأن خلقها على النمط المذكور أبدع من تشعب الخلق الكثير من أم

---

(١) كما تقدم وهو: كرور كل من الليل والنهار على الآخر كروراً متتابعاً فحصل بذلك الراحة بالليل والتكسب بالنهار.

(٢) أي الآية.

(٣) كتب على حاشية (الأصل، ص، ق): خلقها من الضلع، إما بأن فصل بعض العضو وخلقت منه، أو بأن أخرج منه الضلع وأبدل مكانه آخر. قلت: ليس بشرط فقدرة الله فوق كل شيء، ويمكنه خلقها منه مع بقاء الضلع بكامله.

(٤) والثالث لم يذكره المؤلف وذكره في تفسيره الزمخشري ٢٨٩/٥ والبيضاوي ٥٩/٥ وهو: تشعب الخلق من نفس آدم عليه السلام.

(٥) ثم حرف عطف يفيد تأخر المعطوف عن المعطوف عليه متراخياً. وقد ذكر المؤلف رحمه الله في ثم ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ ثلاثة أوجه، وسبب ذلك ما يرد من إشكال، كيف قال: ﴿خَلَقَكُمْ﴾

لبنى آدم. ثم قال: ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ والزوج مخلوق قبل الولد؟

(٦) هذا الوجه الأول في ثم وهو: أنها لترتيب الإخبار لا لترتيب الزمن، كأنه قيل: خلقكم من نفس

وأب، أو عطف على مقدر، أي: خلقكم من نفس واحدة خلقها ثم خلق منها زوجها<sup>(١)</sup>.

وقيل: خلقكم، إشارة إلى إخراجهم في عالم الذر<sup>(٢)</sup>. وخلقها في هذا<sup>(٣)</sup> العالم. ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةَ أزْوَاجٍ﴾ هي التي عدّها في الأنعام<sup>(٤)</sup> من الإبل اثنين ومن البقر اثنين، ومن الضأن اثنين ومن المعز

واحدة كان من أمرها قبل خلقكم أن جعل منها زوجها، وهذا أبعد في الدلالة على القدرة كما ذكر المؤلف، لكونهم جميعاً خلقوا من نفس واحدة. وهي نفس آدم عليه السلام.

(١) وهذا الوجه الثاني: وثم في هذا الوجه على بابها للترتيب في الزمان أي العطف مترخيا لكن على مقدر كما ذكر المؤلف وليس على خَلَقَكُمْ.

(٢) كما في حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنعمان (يعني عرفة) فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها، فنثرهم بين يديه كالذرّ، ثم كلمهم قسباً»

"قال أألسن بربكم قالوا بلى" إلى قوله ﴿الْمُطَلَّونَ﴾ [الأعراف: ١٧٢-١٧٣].

أخرجه أحمد في المسند ٣٣٧/١ (حديث ٢٤٥٤) والحاكم في المستدرک في کتاب الإيمان ٨٠/١ (حديث ٧٥) وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه والطبري في تفسيره ٢٢٢/١٣ وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٥/٧ وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح.

(٣) وهذا الوجه الثالث وثم هنا على بابها للعطف مترخيا، وهذا الوجه رجحه الطبري في تفسيره لما روي عن النبي ﷺ من إخراج ذرية آدم كالذرّ. كما تقدم في الفقرة السابقة. قلت: ولأنه لا يحتاج إلى تقدير. راجع هذه الأوجه وغيرها في: معاني القرآن للفراء ٤١٤/٢ وتفسير الطبري ٢٥٥/٢١ والزمخشري ٢٨٩/٥ والسمين ٥/٦ والبيضاوي ٨٥/٥ وابن عادل ٤٧٤/١٦.

(٤) الأنعام: ١٤٣-١٤٤.

اثنين والإنزال: إما إنزال الماء الذي هو سبب تعيشها، أو لأن قضاياها تعالى توصف بذلك<sup>(١)</sup>، لأنها مسطورة في اللوح، أو لأنه أنزل هذه الأجناس من الجنة<sup>(٢)</sup>. والزوج: اسم لكل شيء معه آخر من جنسه، فإن انفرد فهو فرد ووتر. ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ بيان لكيفية خلق ما ذكر. خص الإنسان، لأنه المقصود ويعلم حال البواقي منه أو هو على طريقة التغليب ﴿خَلَقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقِ﴾ بشراً سويّاً من بعد عظام مكسوة لحماً من بعد مضغ من بعد [٢٧٠/أ] علق من بعد نطف ﴿فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ ظلمة البطن والرحم والمشيمة<sup>(٣)</sup>، أو الصلب والبطن والرحم<sup>(٤)</sup> ﴿ذَلِكَ﴾ الموصوف ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾ الذي أوجدكم ﴿لَهُ الْمُلْكُ﴾ السلطان دون غيره ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَإِنْ تَصْرَفُونَ﴾ كيف يعدل بكم بعد هذا البيان إلى الشرك تعجيب.

(١) بالإنزال.

(٢) راجع هذه المعاني في: تفسير الزمخشري ٢٩٠/٥ والقرطبي ٢٢٥/١٥ وأبي حيان ٤٠٠/٧ والسمين ٦/٦ وابن عادل ٤٧٤/١٦.

(٣) قاله ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة، والضحاك، والسدي، وابن زيد راجع: تفسير الطبري ٢٥٨/٢١ والقرطبي ٢٢٥/١٥ وابن كثير ٥٧/٤.

(٤) ذكره في تفسيره الماوردي ١١٥/٥ ونسبه إلى ابن عيسى، وذكره ابن الجوزي ١٦٤/٧، والقرطبي ٢٢٥/١٥ ونسبه إلى أبي عبيدة.



٧- ﴿إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ﴾ لأن ذاته كافية في كل كمال تعالى عن أن ينتفع بخير أو يتضرر بشر ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ لكل عبد<sup>(١)</sup>، فإن الرضى: إثبات الشيء مع الاستحسان، فهو أخص من الإرادة<sup>(٢)</sup>، يقابل السخط. والإرادة [ضد]<sup>(٣)</sup> الكراهة، فهما<sup>(٤)</sup> غيران بالضرورة<sup>(٥)</sup>. ثم في العدول من الخطاب

(١) فهو عام لجميع الناس. انظر تفسير الطبري ٢٦٠/٢١.

(٢) والإرادة أعم، وهي نوعان: إرادة كونية قدرية خَلْقِيَّة، وهي المرادفة للمشئة، وهي التي يقال فيها:

ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن. ومثلها قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [البقرة: ٢٥٣].

وإرادة دينية أمرية شرعية: وهي المتضمنة للمحبة والرضى. ومثلها قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]. وهذه الإرادة لا تستلزم وقوع المراد إلا أن يتعلق به النوع الأول من الإرادة. راجع: الحجة في بيان المحجة للأصبهاني ٤٥٩/١ وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز ص ٥٤.

(٣) زيادة يتطلبها سياق الكلام.

(٤) أي: الرضى والإرادة.

(٥) ذكر المؤلف رحمه الله الفرق بين الإرادة والرضى للرد على الزمخشري في التسوية بين الإرادة والرضى، وهو مذهب المعتزلة. فعندهم: أن الله لا يريد إلا ما أحبه ورضيه، فالكفر إذاً خارج عن إرادة الله، لأنه غير محبوب ولا مرضي لله تعالى.

وعند أهل السنة والجماعة: كفر الكافر مراد لله، أي: واقع بمشئته وإرادته، وهو غير مرضي له. راجع: تفسير الزمخشري ٢٩٠/٥ وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز ص ٢١٧ والانتصاف لابن المنير بحاشية الكشف ٢٩٠/٥ والمسائل الاعتزالية للغامدي ٨٦١/٢.

إشارة إلى كونهم عبيداً له يقتضي أن لا يرضى لهم بذلك، وأنهم إذا اتصفوا بالكفر خرجوا عن رتبة العبودية، ثم أشار إلى مزيد الاختصاص بقوله: ﴿وَلَا تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ قرأ أبو عمرو في رواية السوسي<sup>(١)</sup> وهشام عن ابن عامر والدوري<sup>(٢)</sup> عن أبي عمرو في أحد الوجهين: بإسكان الهاء، لما نقل الفراء أن العرب تُسكن هاء الضمير إذا تحرك ما قبلها<sup>(٣)</sup>. وَضَمَ بلا صلة<sup>(٤)</sup> عاصم وحمة وهشام في وجهه، ونافع. وبالضم والصلة<sup>(٥)</sup> ابن كثير والكسائي وابن ذكوان

(١) هو أبو شعيب السوسي، صالح بن زياد الرقي، مقرأ ضابط محرر ثقة، أخذ القراءة عرضاً وسماعاً عن يحيى اليزيدي، أشهر أصحاب أبي عمرو بن العلاء. وأخذ القراءة عنه أبو الحارث، محمد الطرسوسي، والحافظ أحمد بن شعيب النسائي صاحب السنن وغيرهما. مات سنة ٢٦١ هـ. راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ١٠٠ والميسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣٨ ومعرفة القراء الكبار للذهبي ١٩٣/١ وغاية النهاية لابن الجزري ٣٣٢/١.

(٢) هو أبو عمر الدوري، حفص بن عمر بن عبد العزيز الأزدي البغدادي نزيل سامراء، وإمام القراءة وشيخ الناس في زمانه، ثقة ثبت ضابط، أول من جمع القراءات. والدوري نسبة إلى الدور محلة بالجانب الشرقي من بغداد. أخذ قراءة نافع من طريق إسماعيل بن جعفر، وقراءة حمزة من طريق سليم بن عيسى، وقراءة أبي عمرو من طريق يحيى اليزيدي. توفي الدوري سنة ٢٤٦ هـ. راجع السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٨٨، ٩٧، ٩٨، والميسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٢٥، ٣٦، ٦٦ ومعرفة القراء للذهبي ١٩١/١-١٩٢، وطبقات المفسرين للداودي ٢/ ١٦٥-١٦٦.

(٣) معاني القرآن للفراء ٢٢٣/١ وفيه أنها عن بعض العرب. وذكر السمين في تفسيره ٧/٦ أنها لغة ثابتة عن بني عُقَيْل وبني كلاب.

(٤) (يرضه) بضم الهاء من غير إشباع. اكتفوا بالضمّة، لأنها تنبي عن الواو.

(٥) (يرضه) موصولة بالواو لفظاً. وذلك بضم الهاء مع الإشباع.

والدوري في الوجه الآخر، وهو الأصل لوقوع هاء الضمير بين متحركين<sup>(١)</sup>.  
﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ٧﴾ بمضمراته.

٨- ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ﴾ راجعاً إليه لا يخطر بباله غيره لزوال ما ينازع العقل ﴿ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ﴾ أعطاه مالا وملّكه<sup>(٢)</sup>، من الخول وهو: العطاء الذي لا يقصد به عوض إذا كان له وقع<sup>(٣)</sup>، لأن أصله التعاهد والحفظ<sup>(٤)</sup> يقال: فلان خائل مال إذا أصلحه وقام بأمره<sup>(٥)</sup>. ومنه حديث ابن مسعود<sup>(٦)</sup>

(١) في (ق، م) المتحركين. قلت: هما الضاد قبل الهاء واللام بعدها.

راجع الخلاف في هذه القراءات في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٦٠ ومعاني القراءات للأزهري ٣٣٥/٢ والحجة للقراء السبعة للفراسي ٩٠/٦.

(٢) قال في الصحاح ١٢٦٨/١ (خول) خَوَّلَهُ اللهُ الشَّيْءَ، أَي مَلَكَهٗ إِيَّاهُ. وفي القاموس ١٣١٧/٢ خَوَّلَهُ اللهُ تَعَالَى الْمَالَ: أَعْطَاهُ إِيَّاهُ مَتَفَضَّلًا.

(٣) قال أبو عبيد، أحمد الهروي: كل من أعطى عطاءً من غير جزاء فقد خَوَّلَ. وهو قوله: ﴿ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً﴾ ويقال: الخَوَّلُ كل ما أعطى الله العبد من العبيد والنعم فهو الخول. راجع: الغريبين في القرآن والحديث لأبي عبيد أحمد الهروي ٦٠٥/٢ ولسان العرب لابن منظور ٤٥١/٤ (خول).

(٤) وفي الصحاح ١٢٦٨/١: خلت المال أخوله، إذا أحسنت القيام عليه. وفي اللسان ٢٥١/٤ الخائل: الحافظ للشئ، وخال المال يخوله إذا ساسه وأحسن القيام عليه.

(٥) قال في الصحاح ١٢٦٨/١: يقال: هو خال مال وخائل مال، أي حسن القيام عليه. وانظر: المجموع المغيث في غريب القرآن والحديث للأصفهاني ٦٢٦/١ واللسان لابن منظور ٢٥٢/٤.

(٦) في (ق، م) ابن عمر والصواب ما أثبتته من (الأصل، ص) كما هو في البخاري ومسلم.

كان رسول الله «يتخوُّ لنا»<sup>(١)</sup> بالموعظة، كراهة السامة<sup>(٢)</sup> علينا»<sup>(٣)</sup>. أو من الخول وهو: الافتخار والتكبر، ومنه الخيال، لأنه يوقع فيما لا حقيقة له<sup>(٤)</sup>. ﴿نِعْمَةً مِّنْهُ﴾ كائنة منه ﴿نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِن قَبْلُ﴾ قبل الضر الذي كان يدعو الله لكشفه<sup>(٥)</sup>، أو الله الذي كان يتضرع إليه<sup>(٦)</sup>. وما (كما في قوله: ﴿وَالسَّمَاءَ وَمَا

(١) يتخولنا: يتعهدنا.

راجع: النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير ٨٣/٢، ٢٩٦.

(٢) السامة: الملل. المرجع السابق.

(٣) الحديث أخرجه البخاري في كتاب العلم، باب: ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم

بالموعظة والعلم كي لا ينفروا ٣٨/١، حديث (٦٨)، وفي باب: من جعل لأهل العلم أياماً معلومة ٣٩/١ حديث (٧٠). وفي باب: الموعظة ساعة بعد ساعة ٢٣٥٥/٥ حديث (٦٠٤٨).

ومسلم في صفات المنافقين وأحكامهم، باب: الاقتصاد في الموعظة ٢١٧٢/٤ حديث (٢٨٢١).

(٤) راجع: المعنيين في (خول) في تفسير أبي حيان ٤٠١/٧ والسمين ٨/٦ والبيضاوي ٥٩/٥.

(٥) وعلى هذا تكون (ما) نافية والكلام تام على قوله: ﴿نَسِيَ﴾ ثم استأنف إخباراً بجملة منفية،

والتقدير: نسي ما كان فيه من الضر، لم يكن دعاء هذا الكافر خالصاً لله تعالى.

(٦) وعلى هذا المعنى تكون (ما) موصولة بمعنى الذي مراداً بها الباري تبارك وتعالى وقيل: (ما)

موصولة بمعنى مَنْ، والمعنى واحد كما قال القرطبي في تفسيره ٢٢٧/١٥ وعلى هذا الوجه يكون التقدير

في قوله: ﴿مِن قَبْلُ﴾ أي من قبل تخويل النعمة، وعلى الأول: من قبل الضر كما ذكر المؤلف.

بَنَاهَا ﴿٥﴾ [الشمس: ٥] أريد بها الصفة<sup>(١)</sup>. ﴿وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ تعليل للجعل وإن لم يكن غرضاً. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: (يضل) بفتح الياء<sup>(٢)</sup>، والضم أبلغ ذماً، إذ كل مضل ضال ﴿قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا﴾ أمر تهديد لا يراد منه وجود الفعل<sup>(٣)</sup> ﴿إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ إقناط له عن نعيم الجنة.

٩- ﴿أَمَنْ هُوَ قَنِيتٌ ءَانَاءَ اللَّيْلِ﴾ قائم بوظائف الطاعات في ساعات الليل،

(١) ما بين القوسين سقط من (الأصل، ص).

(٢) هذا ترجيح من المؤلف رحمه الله للوجه الثاني في (ما) وأنها موصولة، وإنما أو ثرت (ما) على (مَنْ)، لأن (ما) كما تقع على العاقل تقع على صفته والمراد بها هنا الصفة، كما في قوله تعالى: ﴿فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ﴾ [النساء: ٣] والتقدير: فانكحوا الطيب من النساء، و(مَنْ) لا تقع على الصفة. ورجح هذا الوجه الزمخشري في الكشاف ٣٨٢/٦ والسمين في الدر المصون ٥٣٠/٦

— ٥٣١ وذلك عند تفسيرهما لقوله تعالى: ﴿وَالنَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا﴾ [الشمس: ٥].

راجع: هذين الوجهين وغيرهما في (ما) في: تفسير الطبري ٢٦٤/٢١ وابن الجوزي ١٦٥/٧ وأبي حيان ٤٠١/٧ والسمين ٨/٦ وابن عادل ٤٨٠/١٦.

(٣) راجع: القراءتين في حجة القراءات لابن زنجلة ص ٦١٩ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مریم ١١١١/٣.

(٤) أي الرضى به وأما وقوعه فهو واقع بمشيئة الله وإرادته.

لأن القيام فيها أشق وأستر وأبعد من الرياء، وأقرب إلى الإجابة. أم متصلة<sup>(١)</sup> ومعادها محذوف لتقدم ذكر الكافر، ولقوله: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٩].

والاستفهام للتبكيث كأنه بعدما لخص الموجب لإخلاص الدين له (قال: سلهم هل من أثر الكفر كمن قام بشكر النعمة، ويجوز أن تكون منقطعة كأنه قال: أعرض عن بيان الموجب)<sup>(٢)</sup>، لأنه جلي وقل: أهذا خير أم ذلك<sup>(٣)</sup>. وقرأ نافع وابن كثير وحزمة: «أمن» مخففا<sup>(٤)</sup> على أنها همزة استفهام دخلت على من الموصولة والمعادل محذوف<sup>(٥)</sup> لما تقدم<sup>(٦)</sup> ﴿سَاجِدًا وَقَائِمًا﴾

(١) على قراءة التشديد أم الاستفهامية دخلت على مَنْ الموصولة فأدغمت الميم في الميم. وفي أم وجهان كما ذكر المؤلف.

الأول: أنها متصلة ومعادها محذوف تقديره: الكافر خير أم الذي هو قانت، وجاز حذفه لفهم المعنى من تقدم ذكر الكافر، وقوله بعده: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ما ذكر ذلك المؤلف.

والثاني: أنها منقطعة فتقدر بيل والهمزة.

راجع: معاني القرآن للفراء ٤١٦/٢ وإعراب القرآن للنحاس ٥/٤ والتبيان في إعراب القرآن للعكبري ١١٠٩/٢ وتفسير الطبري ٢٦٥/٢١ والزنجشيري ٢٩٢/٥ وأبي حيان ٤٠٢/٧ والسمين ٨/٦.

(٢) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٣) في (ق) ذاك.

(٤) راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٦١ ومعاني القراءات للأزهري ٣٣٥/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٢٠.

(٥) تقديره: أَمَّنْ هو قانت كمن جعل لله أنداداً. أو: أَمَّنْ هو قانت كغيره، انظر: المراجع السابقة في قراءة التشديد.

(٦) من ذكر الكافر وقوله بعده: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

حالان<sup>(١)</sup> ﴿يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾ حال آخر أو استئناف  
 للتعليل<sup>(٢)</sup> ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي هل يستوي  
 القانت وغيره. وإنما أثر ما في التنزيل<sup>(٣)</sup> دلالة على أن ذلك مقتضى العلم،  
 وأن العلم إذا لم يقرن بالعمل ليس بعلم، سواء جعل من إقامة المظهر  
 مقام المضمّر أو استئنافاً سؤال تبيكيت، ويجوز أن يكون على طريقة  
 التشبيه، أي كما لا تساوي بين العالم والجاهل فكذا بين القانت وغيره ولا  
 ارتياب لهم في الثاني، لأنه مركوز في الطباع. وقيل: همزة ﴿أَمَّنْ﴾ حرف  
 النداء<sup>(٤)</sup> كأنه قيل: يا من هو قانت آناء الليل قل لهم: هل يستوي  
 الذي يعلمون والذين لا يعلمون. على أن المنادي رسول الله ﷺ والوجه  
 هو الأول<sup>(٥)</sup> لوفور فوائده. ﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ العقول الخالصة

(١) من الضمير في ﴿قَنَيْتُ﴾ أو من الضمير في ﴿يَحْذَرُ﴾.

راجع: التبيان للعكبري ١١٠٩/٢ وتفسير السمين ٩/٦ والبيضاوي ٦٠/٥.

(٢) المرجعين الأخيرين.

(٣) أي هذا اللفظ المذكور ﴿الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

(٤) هذا الوجه الثاني في همزة ﴿أَمَّنْ﴾ على قراءة التخفيف. وقال بهذا الوجه الفراء في معاني القرآن

٤١٦/٢. وضعف هذا الوجه الفارسي وأبو حيان وقال السمين: فيه بعد.

راجع: الحجة للقراء السبعة للفارسي ٩٣/٦ وتفسير أبي حيان ٤٠٢/٧ والسمين ٩/٦.

(٥) هذا ترجيح من المؤلف رحمه الله للوجه الأول في همزة ﴿أَمَّنْ﴾ على قراءة التخفيف وهو: أمّا

همزة استفهام دخلت على من الموصولة. وليس ترجيح لقراءة التشديد على التخفيف، إذ القراءتان كما

من شوائب الوهم.

١٠- ﴿قُلْ يَعْبادُ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾ إذ قد علمتم أن الطائع ليس كالعاصي ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا﴾ أي أخلصوا الدين لله فيها ﴿حَسَنَةٌ﴾ وأي حسنة<sup>(١)</sup> ﴿وَأَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةٌ﴾ اعتراض لدفع ماعسى يتعلل به المفرط ﴿إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾<sup>(١٠)</sup> من تنمة الاعتراض، كأنه لما أزاح علتهم بأن في أرض الله سعة جال في خلداهم هل يمكن أن يكون الإنسان فارغ البال في غير بلدته؟ أجيبوا بأن أجر الصابرين بغير حساب، إنما هو لارتكاب مشقة الهجرة ومفارقة المحاب. وعن السدي<sup>(٢)</sup>: أن ﴿حَسَنَةٌ﴾ مبتدأ و ﴿فِي هَذِهِ الدُّنْيَا﴾

قال الطبري في تفسيره ٢٦٧/٢١: أنهما قراءتان قرأ بكل واحدة علماء من القراء مع صحة كل واحدة منهما في التأويل والإعراب، فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب.  
(١) أي حسنة عظيمة وهي الجنة، وهذا القول الأول في المراد بـ (حسنة).

(٢) هو السدي الكبير، إسماعيل بن عبد الرحمن السدي، تابعي حجازي الأصل، سكن الكوفة، وهو صاحب التفسير والمغازي والسير. وثقه يحيى القطان وابن عدي وذكره ابن حبان في الثقات.  
وضعفه يحيى بن معين وأبو زرعة وأبو حاتم. توفي السدي سنة ١٢٧هـ.

راجع: سير أعلام النبلاء للذهبي ٢٦٤/٥ والنجوم الزاهرة لابن تغري بردي ٣٠٤/١ وطبقات المفسرين للدาวدي ١١٠/١.



بيان<sup>(١)</sup> ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ الخبر<sup>(٢)</sup>. والمعنى: أن لهم في هذه الدنيا حسنة يسيرة هي الصحة والعافية، وتمام توفية الأجر في الآخرة.

١١ - ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ ﴿١١﴾ جواب لقريش

لما دعوه إلى ملة عبد المطلب<sup>(٣)</sup>.

١٢ - ﴿وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ﴾ ﴿١٢﴾ أي وأمريت بذلك

الإخلاص لأكون<sup>(٤)</sup> مقلماً في الدنيا والآخرة حائزاً قصب السبق، ويجوز أن يكون السلام مزيدة يدل عليه<sup>(٥)</sup> قوله: ﴿أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾

(١) الجار والجرور ﴿فِي هَذِهِ الدُّنْيَا﴾ متعلق بأحسنوا على القول الأول، ويكون معنى

﴿حَسَنَةً﴾ الجنة والمعنى: للذين آمنوا وأحسنوا العمل في هذه الدنيا الجنة. وعلى الثاني — الذي

ذكره المؤلف عن السدي — الجار والجرور متعلق بحسنة على أنه بيان لمكانها، فيكون المعنى: للذين أحسنوا في العمل حسنة في الدنيا بالصحة والعافية.

ورجح القول الأول: الزمخشري والرازي والقرطبي والشوكاني.

راجع القولين في: تفسير الطبري ٢٦٩/٢١ والبغوي ١١١/٥ والزمخشري ٢٩٤/٥ والرازي

٢٥٢/٢٦—٢٥٣ والقرطبي ٢٣٠/١٥ والشوكاني ٦٣٧/٤.

(٢) لم أجد هذا الإعراب عن السدي فيما تيسر لي من مراجع. ولعله إيضاح من المؤلف للمعنى الذي ذكره

السدي في معنى ﴿حَسَنَةً﴾ كما فعل الزمخشري في تفسيره ٢٩٤/٥ بعد إirاده لقول السدي.

(٣) انظر: تفسير الطبري ٢٧٠/٢١ والرازي ٢٥٤/٢٦ والقرطبي ٢٣٢/١٥.

(٤) هذا على أن اللام للتعليل، وهذا الوجه الأول في هذه اللام.

(٥) أي على أنها زائدة، مجيئه بغير لام، وهذا الوجه الثاني في هذه اللام.

راجع: تفسير الزمخشري ٢٩٥/٥ وأبي حيان ٤٠٣/٧ والسمين ١١/٦ والبيضاوي ٦١/٥.

[الأنعام: ١٤] ﴿أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٥١)</sup> [الشعراء: ٥١] ﴿أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ﴾<sup>(٥٢)</sup>  
[الأنعام: ١٦٣] وفائدتها تأكيد الطلب والإرادة ولا تزداد إلا مع أن  
جبراً لما فات من الأصل، إذ الأصل في المفاعيل صرائح الأسماء<sup>(٥٣)</sup>.

(١) قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٥١)</sup> [الشعراء: ٥١]  
فلم تجيء اللام قبل أن فتكون: لأن كنا أول المؤمنين. وأوضح منها مثلاً قوله تعالى: ﴿وَأَمَرْتُ  
أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾<sup>(٥٢)</sup> [يونس: ٧٢].

(٢) قوله تعالى: ﴿لَا شَرِيكَ لَكَ، وَيَذَلِكَ أَمَرْتُ وَأَنَا أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ﴾<sup>(٥٣)</sup> [الأنعام: ١٦٣] فلم تجيء اللام  
قبل أن فتكون: ولأننا أول المسلمين. وأوضح منها مثلاً قوله تعالى: ﴿وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ  
الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٥٤)</sup> [يونس: ١٠٤].

انظر: تفسير الزمخشري ٢٩٥ / ٥ والسمين ١١ / ٦.

(٣) يريد أن اللام لاتزاد إلا مع أن المؤولة مع معمولها بمصدر، أما الاسم الصريح فلا تزداد فيه، كأنها  
زيدت عوضاً عن ترك الأصل إلى ما يقوم مقامه، فالأصل في المفعول أن يكون اسماً صريحاً وينوب  
عنه المصدر الصريح، وهنا مصدر مؤول فزيدت اللام عوضاً عن ترك المصدر الصريح الذي ينوب  
عن الاسم الصريح.

والمؤلف رحمه الله تابع الزمخشري في أن اللام لا تزداد إلا مع أن دون الاسم الصريح قلت: وفيه نظر  
كما قال السمين وابن عادل في تفسيريهما.

لأنها تزداد باطراد في موضعين: الأول: إذا كان معمول الفعل — المفعول به — متقدماً، وكان عامله  
متأخراً عنه في اللفظ مثل ﴿لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾<sup>(٥٥)</sup> [الأعراف: ١٥٤] وقوله: ﴿إِنْ  
كُنْتُمْ لِلرِّزْقِ يَا نَعْبُورُونَ﴾<sup>(٥٦)</sup> [يوسف: ٤٣] قال المبرد: وتقول: لزيد ضربت، ولعمرو أكرمت  
إذا قدمت المفعول لتشغل اللام ما وقعت عليه. فإن أخرته فالأحسن ألا تدخلها.

والمعنى<sup>(١)</sup>: أمرت أن أكون أول الذين دعوتهم إلى الإسلام إسلاماً، ويلزم<sup>(٢)</sup> أن يكون أول مسلم في زمانه ومن قومه، وأول من دعا نفسه إلى ما دعا إليه غيره.

١٣- ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿١٣﴾ بـــــــــــــــــترك الإخلاص.

الثاني: إذا كان العامل فرعاً في العمل مثل اسم الفاعل في قوله: ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ ﴿١٣﴾ [هود: ١٠٧، البروج: ١٦]، وقوله: ﴿نَزَاعَةٌ لِّلشَّوْثِ﴾ ﴿١٣﴾ [المعارج: ١٦] فهو فرع عن الفعل: يفعل، تنزع.

وهذه اللام في الموضعين تسمى لام التقوية، لأنها قوت العامل حين ضعف، لتأخره في الوجه الأول، ولكونه فرعاً عن الفعل في الوجه الثاني. وتزاد بغير اطراد في غير الموضعين.

راجع: المقتضب للمبرد ٣٦/٢ ومغني اللبيب لابن هشام ٤٢٨/١ وتفسير السمين ١١/٦ وابن عادل ٤٨٨/١٦.

(١) على الوجه الثاني: أن اللام مزيدة.

(٢) أي على هذا الوجه أو المعنى الذي ذكره المؤلف. يستلزم ما بعده فليست وجوهاً أخرى بل من لوازم هذا الوجه. وهو رد من المؤلف على الزمخشري كما ورد في حواشي النسخ الخطية، فقد كتب على حاشية (الأصل): وقد جعلها في الكشف وجوهاً متعددة والحال واحدة، وفي (ص، ق، م) رد على الكشف حيث جعلها وجوهاً متعددة وانظر: الكشف للزمخشري ٢٩٥/٥ حيث قال: وفي معناه أوجه.

١٤ - ﴿قُلِ اللَّهُ أَحَبُّ مَخْلَصًا لَهُ، دِينِي﴾ وليس فيه تكرار<sup>(١)</sup>، لأن الأول للإخبار بأنه مأمور بالإخلاص. والثاني أمر بالإخبار باختصاصه تعالى به<sup>(٢)</sup> دون غيره.

١٥ - ﴿فَاعْبُدُوا<sup>(٣)</sup> مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِي﴾ أمر تهديد<sup>(٤)</sup> كما تقدم ﴿قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ أي إن الكاملين في الخسران الذين أوردوا أنفسهم وأهليهم في النار، أو خسروا أهليهم بأن فارقوهم مفارقة لا رجوع بعدها إن كان<sup>(٥)</sup> من أهل الجنة (أ)<sup>(٦)</sup> وأهليهم في الجنة أن لو كانوا مؤمنين<sup>(٧)</sup>. وفي الحديث

(١) في قوله: (قُل).

(٢) فهو يختص الله وحده في العبادة دون غيره، ولذلك قدم المعبود على فعل العبادة وآخره في الأول. انظر: المصدر السابق وتفسير السمين ١١/٦.

(٣) سقطت من (ص).

(٤) راجع: تفسير البغوي ١١٢/٧ وابن عطية ٥٢٤/٤ وأبي حيان ٤٠٣/٧.

(٥) أي الأهل. وكتب على هامش (الأصل): على معنى أن الكافر خسر أهله بدخولهم شعبة دونه.

(٦) سقطت من (ص).

(٧) أي خسروا أهليهم الذين أعدوا لهم في الجنة لو آمنوا كما أخرج عبد الرزاق في تفسيره ١٧١/٢ عن قتادة قال: ليس أحد إلا قد أعد الله له أهلاً في الجنة إن أطاعه. ومثله عن مجاهد. وذكر القرطبي في تفسيره ٢٣٢/١٥ عن ميمون بن مهران عن ابن عباس: ليس من أحد إلا وقد خلق الله له زوجة في الجنة، فإذا دخل النار خسر نفسه وأهله.

راجع هذه المعاني التي ذكرها المؤلف في: تفسير الماوردي ١١٩/٥ وابن عطية ٥٢٤/٤ والزحخشري ٢٩٦/٥.

«ما من عبد إلا وله مقعد في الجنة ومقعد في النار»<sup>(١)</sup> ﴿أَلَا ذَٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾<sup>(١٥)</sup> استئناف صدر بحرف التنبيه والمبتدأ اسم الإشارة، ووصف الخسران بالمبين بعد توسط الفصل وتعريف الخبر مبالغة في خسرانهم ثم زاد عليه بقوله:

١٦ - ﴿لَهُمْ مِّنْ قَوْفِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ﴾ أي تحيط بهم النار المتكاثفة<sup>(٢)</sup> من جميع الجهات، وإطلاق الظلل على الأطباق السفلى من إطلاق اسم الضد أو المماثل لتساويهما في الحرارة<sup>(٣)</sup>. وقيل: لأنها ظلل لآخرين<sup>(٤)</sup>، ويرد

(١) هذا جزء من حديث عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، قال: كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في بقيع الغرقد في جنازة، فقال: «ما منكم من أحد، إلا وقد كتب مقعده من الجنة، ومقعده من النار» الحديث

أخرجه البخاري في مواضع، منها: في كتاب التفسير، باب: فأما من أعطى واتقى، وباب: وصدق بالحسن، وباب: فسنيسه لليسرى، وباب: وأما من بخل واستغنى، وباب: وكذب بالحسن، وباب: فسنيسه لليسرى ١٨٩٠/٤ — ١٨٩١ حديث (٤٦٦١ — ٤٦٦٦)، وفي كتاب: الأدب، باب: الرجل ينكت الشيء بيده في الأرض ٢٢٩٥/٥ حديث (٥٨٦٢).

ومسلم في كتاب القدر، باب: كيفية الخلق الآدمي في بطن أمه وكتابة رزقه وأجله وعمله، وشقاوته وسعادته ٢٠٣٩/٤ حديث (٢٦٤٧) برواياته.

(٢) في (ص) المتكامنه.

(٣) انظر: تفسير الرازي ٢٥٦/٢٦ وابن عادل ١٦/٤٩٠.

(٤) راجع القولين في: تفسير ابن عطية ٥٢٥/٤ وأبي حيان ٤٠٣/٦ وابن عادل ١٦/٤٩٠ والشوكاني ٦٤٠/٤.

عليه<sup>(١)</sup> أهل الدرك الأسفل<sup>(٢)</sup> مع أن التكاثف هناك<sup>(٣)</sup> أشد<sup>(٤)</sup> ﴿ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ﴾ أي ذلك العذاب المذكور يخوف الله به عباده ﴿يَعْبَادِ فَأَتَقُونَ﴾<sup>(٥)</sup> أي عبادي المؤمنين فاتقوا العذاب المعد للكافرين.

١٧- ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ﴾ أصله طغيوت<sup>(٦)</sup> أو طغوت من الطغيان، قدّم اللام على العين<sup>(٧)</sup> ففيه مبالغات من حيث البناء والتسمية بالمصدر والقلب، إذ لا يصار إليه إلا للمبالغة. يطلق على الشيطان حقيقة لأنه رأس في الضلال،

---

(١) أي على هذا القول الثاني. وكتب على الحاشية في جميع (النسخ الخطية) رد على الكشاف والقاضي.

انظر: تفسير الكشاف للزمخشري ٢٩٦/٥ وتفسير القاضي البيضاوي ٦٢/٥.

(٢) فتحتم ظلل ليست لآخرين.

(٣) في (ق، م) هنا. قلت وكلاهما صحيح فالإشارة هنا باعتبار ذكره القريب والإشارة هناك باعتبار محله البعيد أعاذنا الله منه.

(٤) أي في الدرك الأسفل.

(٥) كتب على الحاشية في جمع (النسخ الخطية): بناء فعلوت للمبالغة كالرحموت والرهبوت.

(٦) في (ص، ق) الغين، والصواب ما أثبتته من (الأصل، م) بالعين المهملة والمراد: أنه قدّم لام الفعل (فعلوت) على عينه فصار (فعلوت). ولام الفعل في (طاغوت) الألف المنقلبة عن ياء، وعينه (الغين) فأصله (طغيوت أو طغوت) بالياء أو الواو، لأنه من طغا يَطْغَى وَيَطْغُو. كما ذكره الجوهري في الصحاح ١٧٥٣/٢.

وعلى غيره مجازاً<sup>(١)</sup> ﴿أَنْ يَعْبُدُوهَا﴾ بدل اشتغال<sup>(٢)</sup> ﴿وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ﴾ اقبلوا إليه بشرا  
شرهم<sup>(٣)</sup> ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى﴾ من الله على لسان الرسل والملائكة عند الموت ﴿فَبَشِّرْ  
عِبَادِ﴾ (١٧).

١٨- ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ﴾ أي فبشرهم وإيثار المظهر لبيان تعدد  
موجب الاستحقاق ﴿فَيَسْتَعِزُّونَ أَحْسَنَهُ﴾ أي أحسن الجائزين بإيثار الراجح  
كالعفو على القصاص، والإغضاء على الانتصار، والإخفاء<sup>(٤)</sup> على الإبداء.  
وحاصله حُرَّاص على إيثار الأفضل فالأفضل نقاد<sup>(٥)</sup>، وفيه تحقيق الإنابة<sup>(٦)</sup>. وعن  
ابن عباس: هو الرجل يسمع الحديث فيه الحسن وغيره فيحدث بالحسن ويكف

(١) قال الزمخشري في الكشاف ٢٩٦/٥: الطاغوت: فعلت من الطغيان كالملكوت والرحموت، إلا  
أن فيها قلباً بتقديم اللام على العين، أطلقت على الشيطان أو الشياطين، لكونها مصدراً وفيها  
مبالغات، وهي التسمية بالمصدر، كأن عين الشيطان طغيان، وأن البناء بناء مبالغة، فإن  
الرحموت: الرحمة الواسعة، والملكوت: الملك المبسوط، والقلب هو للاختصاص، إذ لا تطلق على  
غير الشيطان، والمراد بها هنا الجمع. أ.هـ.

(٢) من الطاغوت

راجع: تفسير الزمخشري ٢٩٧/٥ وأبي حيان ٤٠٤/٧ والبيضاوي ٦٢/٥.

(٣) أي بأنفسهم حرصاً ومحبة. قال الجوهري في الصحاح ٥٦٨/١: يقال: ألقى عليه شراً شره أي  
نفسه حرصاً ومحبة.

(٤) في (ق، م) الاختفاء.

(٥) يميزون بين الحق والباطل وبين الفاضل والأفضل والحسن والأحسن.

(٦) أي في الآية تحقيق للإنابة التي ذكرها الله في الآية قبلها ﴿وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ﴾.

عما سواه<sup>(١)</sup> ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ﴾ وفقهم لذلك الإيثار. ذكره امتنانا  
﴿وَأُولَئِكَ هُمُ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ (١٨) العقول الخالصة عن شوائب الوهم. ثناء  
عليهم بأنهم لم يندسوا الفطرة.

١٩ - ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾ (١٩) جملة  
شرطية عطف (على)<sup>(٢)</sup> مقدّر أي أنت<sup>(٣)</sup> مالك أمرهم، فمن حق عليه العذاب  
(أ)<sup>(٤)</sup> فأنت تنقذه وكررت الهمزة لتأكيد الإنكار (والاستبعاد)<sup>(٥)</sup>، لأن الشرط  
والجزء جملة واحدة<sup>(٦)</sup>، والاستفهام إنما يتوجه إلى مضامين الجملة<sup>(٧)</sup>، ويجوز  
تنزيله<sup>(٨)</sup> على الجملتين، تقديره: أفمن حق عليه كلمة العذاب فأنت<sup>(٩)</sup> تخلصه؟  
أفأنت تنقذ من في النار؟ على أن الثانية استئناف يدل على الجزاء المحذوف<sup>(١٠)</sup>.

(١) ذكر هذا الأثر: الزمخشري ٢٩٧/٥ والرازي ٢٦١/٢٦ والقرطبي ٢٣٣/١٥ وأبو حيان ٤٠٤/٧ وابن عادل ٤٩٣/١٦. وذكره ابن الجوزي ١٧٠/٧ ونسبه لابن السائب وذكره السمرقندي ٤٧/٣ ونسبه للكلي.

(٢) سقطت من (ص).

(٣) في (ق، م) بهمزة واحدة.

(٤) سقطت من (ق، م).

(٥) سقطت من (ق، م).

(٦) وهذا الوجه الأول في (مَنْ) وأنها شرطية فتكون الآية جملة واحدة شرط وجزاء.

(٧) في (ق، م) الجمل.

(٨) أي الكلام على أنه جملتين وهذا الوجه الثاني في (مَنْ) وأنها موصولة فتكون الآية جملتين.

(٩) في (ق، م) أفأنت.

(١٠) وهو ما تقدم تقديره بقوله: فأنت تخلصه.



وحاصل الوجهين<sup>(١)</sup>: أنه نُزِّلَ استحقاقهم العذاب وهم في الدنيا منزلة دخول النار، إما لأن ضلالهم موصل إليه، أو مُثِّلَتْ حاله صلى الله عليه وسلم في المبالغة معهم بحال من يريد إنقاذ من في النار.

٢٠- ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ أَتَقَوَّا رَحْمَتَهُمْ هُمْ عُرِفُوا بِمَنْ فَوْقَهَا عُرِفُوا﴾ قصور عالية مقابل لقوله: ﴿لَهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ﴾ [الزمر: ١٦]. ﴿مَبْنِيَّةٌ﴾ محكمة، لا كعلالي الدنيا يكون أضعف من الأسفل ﴿تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ لأن الماء الجاري جالب للسرور ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ مصدر مؤكد ﴿لَا يُخْلِفُ اللَّهُ أَلْمِيعَادَ﴾ لأنه كذب وعجز تعالى عنه، وعن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن في الجنة غرفا يرى بطونها من ظهورها وظهورها من بطونها» فقال له أعرابي: لمن هي يا رسول الله؟ فقال: «لمن أطعم الطعام وأطاب الكلام وصلى بالليل والناس نيام»<sup>(٢)</sup> وعن أبي [٢٧١/أ] سعيد الخدري<sup>(٣)</sup> أن رسول الله

(١) راجع الوجهين في (مَنْ) وحاصلهما في: تفسير الزمخشري ٢٩٨/٥ والرازي ٢٦٢/٢٦، وابن حبان ٤٠٤/٧ والسمين ١١/٦ وابن عادل ٤٩٤/١٦.

(٢) هذا الحديث أخرجه الترمذي وضعفه في كتاب البر والصلة، باب: ما جاء في قول المعروف ٣٥٤/٤ حديث (١٩٨٩) وفي كتاب صفة الجنة، باب: ما جاء في صفة غرف الجنة ٦٧٣/٤ حديث (٢٥٣٢). وقال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن إسحاق [أحد رجال السند] وقد تكلم بعض أهل الحديث في عبد الرحمن بن إسحاق هذا من قبل حفظه، وهو كوفي.

وأخرجه أحمد في المسند ١٩٢/١ حديث (١٣٣٦) وهو من طريق عبد الرحمن بن إسحاق. قلت: وله شاهد من حديث عبد الله بن عمرو أخرجه الحاكم في المستدرک في کتاب الإيمان ١٥٣/١ حديث (٢٧٠) وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان، باب في الصلوات، فضل الأذان والإقامة للصلوة المكتوبة ١٢٨/٣ حديث (٣٠٩٠) والمنذري في الترغيب والترهيب في كتاب النوافل، الترغيب في قيام الليل ٢٤/٢ حديث (٨٧٨) وله شاهد آخر من حديث أبي مالك الأشعري، أخرجه أحمد في المسند ٤٢٨/٥ حديث (٢٢٩٠٠) وابن حبان في كتاب البر والصلة، باب: إفشاء السلام وإطعام الطعام ٢٦٢/٢ حديث (٥٠٩) والطبراني في الكبير ٣٠١/٣ حديث (٣٤٦٧). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٥٤/٢: رواه الطبراني ورجاله ثقات.

(٣) هو سعد بن مالك بن سنان الخزرجي الأنصاري، مشهور بكنيته، أول مشاهيد الخندق وشهد ما بعدها، حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم سننا كثيرة، وروى عنه علما جما. توفي سنة ٧٤هـ. وقيل: غير ذلك.

صلى الله عليه وسلم قال: «إن أهل الجنة يترأون أهل الغرف كما تترأون الكوكب الدري في الأفق الشرقي أو الغربي» فقالوا: يارسول الله أولئك النبيون؟ قال: «والذي نفسي بيده وأقوام آمنوا بالله ورسله»<sup>(١)</sup>.

٢١- ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ المطر أو ينابيع<sup>(٢)</sup> المياه. لما روى

أنه ينزل تحت الصخرة ثم يقسمه<sup>(٣)</sup> (الله)<sup>(٤)</sup> ﴿فَسَلَكَهُ يَنبِيعَ فِي الْأَرْضِ﴾ أدخله في أعماق الأرض حال كونه عيونا تجري في المجاري: كالعروق في الجسد، ﴿ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ﴾ (أنواعه)<sup>(٥)</sup> وأصنافه من برّ وشعير وسائر الحبوب، أو أشكاله وهيئاته من السواد والبياض<sup>(٦)</sup> ﴿ثُمَّ يَهَيِّجُ﴾ ييبس<sup>(٧)</sup>

راجع الاستيعاب لابن عبد البر ١٦٢/٤ وصفة الصفوة لابن الجوزي ٧١٤/١ والإصابة لابن حجر ١٦٥/٤.

(١) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق، باب: ما جاء في صفه الجنة ١١٨٨/٣ حديث (٣٠٨٣) ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب: ترائي أهل الجنة أهل الغرف ٢١٧٧/٤ حديث (٢٨٣١).

(٢) في (ق، م) أو سائر المياه.

(٣) وهو قول الشعبي والضحاك انظر: تفسير القرطبي ٢٣٥/١٥ والبقاعي ٤٣٦/٦.

(٤) سقطت من (ق، م).

(٥) سقطت من (ص).

(٦) راجع: تفسير الزمخشري ٢٩٨/٥ والرازي ٢٦٤/٢٦ وأبي حيان ٤٠٥/٧.

(٧) انظر: تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ٣٨٣ والطبري ٢٧٦/٢١ ومعاني القرآن للزجاج ٣٥٠/٤.

﴿فَرَّثَهُ مُصَفَّرًا﴾ من غاية اليبس ﴿ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَلًا﴾ فتاتا<sup>(١)</sup> ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى﴾ تذكرة تدل<sup>(٢)</sup> على أن للعالم صانعاً مدبراً، أو على أن هذا مثل الدنيا وسرعة زوال نعيمها، فيكون تنفيراً عنها بعد الترغيب في الآخرة<sup>(٣)</sup> ﴿لَأُولَى الْأَلْبَابِ﴾<sup>(٤)</sup> إذ غيرهم لا يتذكر.

٢٢- ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ إشارة إلى علة عدم قبول المشركين ما يدعوهم إليه من الإيمان، وأن ذلك ليس لقصور في الدلائل ولا لِعِيٍّ وفتور في المبلِّغ، بل لما استأثر الله به من الهداية. وفي الحديث «إن الله خلق الخلق في الظلمة، ثم ألقى عليهم نوره، فمن أصابه من ذلك النور اهتدى، ومن أخطأه غوى»<sup>(٥)</sup> وشرح الصدر كناية عنه، لأنه محل القلب الذي به

(١) المصادر السابقة.

(٢) في (ص) يدل.

(٣) راجع المعنيين في: تفسير الزمخشري ٢٩٩/٥ والبيضاوي ٦٣/٥.

(٤) الحديث عن عبد الله بن عمرو، أخرجه الترمذي في كتاب الإيمان، باب: ما جاء في افتراق هذه الأمة ٢٦/٥ حديث (٢٦٤٧) وقال الترمذي: هذا حديث حسن. وأحمد في المسند ٢٣٤/٢، ٢٦٠ حديث (٦٦٤١، ٦٨٥١) وابن حبان في صحيحه في كتاب التاريخ، باب: بدء الخلق ٤٣/١٤ حديث (٦١٦٩) والحاكم في المستدرک في كتاب الإيمان ٨٤/١ حديث (٨٣) وقال الحاكم: هذا حديث صحيح، ووافقه الذهبي. وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ١٩٣/٧ وقال: رواه أحمد بإسنادين، والبخاري والطبراني، ورجال أحد إسنادي أحمد ثقات.

قلت: وفي جميع ما تقدم (ضَلَّ) بدل (غوى).

الإدراك، وإليه أشار بقوله: «إذا دخل النور القلب انشرح (له)»<sup>(١)</sup> الصدر» فقيل: هل لذلك علامة؟ قال: «بلى، التجافي عن دار الغرور، والإنابة إلى دار الخلود، والتأهب لما بعد الموت»<sup>(٢)</sup> وهذا مثل ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِتٌ﴾ [الزمر: ٩] في حذف

(١) زيادة من (ق، م).

(٢) هذا جزء من حديث رواه عبد الله بن مسعود. أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف في كتاب الزهد، ما ذكر عن نبينا صلى الله عليه وسلم ٢٢١/١٣ حديث (١٦١٦٢). والحاكم في المستدرک في كتاب الرقائق ٣٤٦/٤ حديث (٧٨٦٣) وسكت عنه الحاكم.

ورواه عن الحاكم البيهقي في شعب الإيمان في باب: في الزهد وقصر الأمل ٣٥٢/٧ حديث (١٠٥٥٢) وأخرجه الطبري في تفسيره ١٠٠/١٢، ١٠٢ حديث (١٣٨٥٥)، ١٣٨٥٧ قال الشيخ محمود شاکر في تعليقه على الخبر الأول: وهذا خبر ضعيف لضعف أحاديث سعيد بن عبد الملك — أحد رواة — عن محمد بن مسلمة، كما ذكر أبو حاتم. وقال عن الثاني: وهذا أيضاً خبر ضعيف، لضعف (محبوب بن الحسن).

وروى هذا الحديث مرسلًا عن أبي جعفر، عبد الله بن المسور المدائني. أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٢٢١/١٣ حديث (١٦١٦١) والطبري في تفسيره ٩٨/١٢ — ١٠١ الأحاديث (١٣٨٥٢ — ١٣٨٥٤) وحديث (١٣٨٥٦) والبيهقي في الأسماء والصفات ٢٥٧/١، ٢٥٨ وقال: هذا منقطع. وذكره ابن الجوزي في العلل المتناهية في الأحاديث الواهية في باب: حديث في اختيار الله للزاهد ٣١٨/٢ حديث (١٣٤٢) وذكره الواحدي في تفسيره (الوسيط) ٥٧٧/٣ والزحشرى في الكشف ٢٩٩/٥ والزيلعي في تخريج أحاديث الكشف ٢٠١/٣ وزاد نسبه للحكيم الترمذي في نوادر الأصول وابن مردويه في تفسيره. وذكره ابن كثير في تفسيره ٢٣٦/٢، ٢٣٧ وقال: فهذه طرق لهذا الحديث مرسلة ومتصلة، يشد بعضها بعضاً. وذكره البيضاوي في تفسيره ٦٣/٥. قال الشيخ محمود شاکر في تعليقه على روايات الطبري عن أبي جعفر، عبد الله بن المسور المدائني: ضعيف كذاب. وقال: وإذن فالأخبار أخبار معلولة ضعاف واهية. ونقل قول عبد الله بن أحمد بن

الخبر والదال عليه: ﴿قَوْلٌ لِّلنَّفْسِیَّةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ في إسناده شرح الصدر إليه تعالى والقسوة إلى قلوبهم إشارة إلى سبق رحمته ﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (٢٣) ظاهر بأدنى تأمل. نزلت في حمزة<sup>(١)</sup> وعلي وأبي لهب<sup>(٢)</sup> وولده<sup>(٣)</sup>.

حنبل قال: قال أبي: أبو جعفر المدائني، اسمه عبد الله بن مسور بن عون بن جعفر بن أبي طالب. = قال أبي: اضرب على حديثه، كان يضع الحديث ويكذب. وخطأ الشيخ محمود شاكر ابن كثير في قوله، فقال: وأخطأ الحافظ جداً كما ترى، فإن حديث أبي جعفر الهاشمي، أحاديث كذاب وضاع لا تشد شيئاً ولا تحله. (١) هو حمزة بن عبد المطلب، عم النبي صلى الله عليه وسلم وأخوه في الرضاعة. أسلم بمكة، وهاجر إلى المدينة. شهد بدرًا، واستشهد يوم أحد، ودفن هو وعبد الله بن جحش في قبر واحد. راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٣/٧٠ وصفة الصفوة لابن الجوزي ١/٣٧٠ والإصابة لابن حجر ٢/٢٨٥.

(٢) أبو لهب، اسمه عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم، وقيل: اسمه كنيته، وهو عم النبي صلى الله عليه وسلم. وكان شديد الأذى للنبي صلى الله عليه وسلم. مات في السنة الثانية من الهجرة بعد وقعة بدر بأيام ولم يشهدا. له ثلاثة أبناء هم: عتبة، ومُعْتَبٌ، وعُتَيْبَةٌ وهو الذي أكله الأسد. راجع: نسب قريش للمصعب الزبيري ص ٨٩ والاستيعاب لابن عبد البر ٨/١٦٨، ١٠/١٦٨ وجمهرة أنساب العرب لابن حزم ص ٧٢.

(٣) وهو عتيبة بن عبد العزى، يكنى أبا الواسع. وهو الذي دعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «اللهم سلط عليه كلباً من كلابك» فأكله الأسد وهو مع أبيه بطريق الشام. مات وليس له عقب. أما أخواه عتبة ومعتب فأسلما يوم فتح مكة، وأقاما بها وشهدا حينئذ مع الرسول صلى الله عليه وسلم. وثبتا فيمن ثبت معه. راجع: المصادر السابقة في ترجمة أبي لهب.

٢٣- ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ﴾ عن ابن مسعود رضي الله عنه ملّوا يوماً فقالوا: حدثنا يا رسول الله فنزلت<sup>(١)</sup>، ثم إن إيقاع اسم الجلالة مبتدأ وبناء نزل

قلت: ذكر بعض المفسرين كالزمخشري ٦٣٤/٥ والقرطبي ٨٤/١٧ وابن كثير ٤٩٩/٤ أن عتبة هو أكيل الأسد. ولعله خطأ من النساخ، أو وهم من الرواة بدليل ما أخرجه عبد السزاق في تفسيره ٢٥٠/٢ والطبري ٤٩٦/٢٢ عن معمر عن قتادة قال: حسبت أنه قال: اسمه عتبة. وقد ترجم له ضمن الصحابة رضي الله عنهم — أعني عتبة — ابن عبد البر في الاستيعاب ١٦/٨ وابن حجر في الإصابة ٣٨٠/٦ وابن الأثير في أسد الغابة ٣٦٦/٣. وانظر: المعجم الكبير للطبراني ٤٣٥/٢٢ حديث (١٠٦٠، ١٠٦١) وتصحيفات الحديث للعسكري ٧٠٨/٢ ودلائل النبوة لأبي نعيم ٤٥٤/٢ ودلائل النبوة للبيهقي ٣٣٨/٢. وهذا السبب ذكره الواحدي في أسباب النزول ص ٢٤٨ وفي تفسيره (الوسيط) ٥٧٧/٣ ونسبه لعطاء، وذكره في تفسيره ابن الجوزي ١٧٤/٧ والقرطبي ٢٣٦/١٥ — ٢٣٧ والبيضاوي ٦٤/٥. (١) حديث ابن مسعود ذكره في تفسيره الزمخشري ٣٠٠/٥ والقرطبي ٢٣٧/٥ وأبو حيان ٤٠٥/٧ والسيوطي ٤٩٦/٤ ونسبه لابن مردويه.

وله شاهد من حديث سعد بن أبي وقاص الذي أخرجه البزار في مسنده ٣٥٢/٣ حديث (١١٥٣) وأبو يعلى في مسنده ٣١٣/١ حديث (٧٣٦) وابن حبان في صحيحه في ذكر السبب الذي من أجله أنزل الله جل وعلا ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ [يوسف: ٣] ٩٢/١٤ حديث (٦٢٠٩) والحاكم في المستدرک في کتاب التفسیر، باب: تفسیر سورة يوسف ٣٧٦/٢ حديث (٣٣١٩) وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي. وأخرجه الطبري في تفسيره ٥٥٣/١٥ حديث (١٨٧٧٦) والواحدي في أسباب النزول ص ٢٤٨.

وذكره في تفسيره ابن الجوزي ١٧٦/٤ وابن كثير ٦١٢/٢ وابن عادل ٥/١١ والسيوطي ٤٩٦/٤ وكلهم ذكروه في سورة يوسف عند قوله تعالى: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾

عليه دليل على أحسنيته لصدوره ممن لا يتصور أكمل منه، فهو أحسن حديث صدر من أكمل متكلم ﴿كَتَبْنَا مُتَشَدِّهَا﴾ بدل من أحسن أي متشابهها أبعاضه في الصحة والأحكام، والبناء على الصدق والحق، وتناسب الألفاظ، وتجاوب النظم وتأليفه في الإعجاز<sup>(١)</sup> ﴿مَثَانِي﴾ جمع مثني من التثنية، أو مثني مفعول من الثني، لأن أقاصيصه وأحكامه ومواعظه تتكرر في أساليب مختلفة. وفيه رمز إلى نوع إعجاز، وذلك أن كل حديث أعيد يسمح في السامع بخلاف القرآن، فإنه كلما أعيد حلا وازداد تجملاً، فكان الوصف به<sup>(٢)</sup> مؤكداً لأحسنيته، أو جمع مثنيه لاشتماله على الثناء على الله (والرسل)<sup>(٣)</sup> والملائكة والمؤمنين. وإنما وصف الكتاب باعتبار تفاصيله<sup>(٤)</sup> لقيام المعنى بها لا بالجملة. ويجوز أن يكون مثاني بياناً لمتشابهها<sup>(٥)</sup>

[يوسف: ٣].

(١) راجع: تفسير الزمخشري ٣٠٠/٥ والبيضاوي ٦٤/٥.

(٢) أي بمثاني، وأنه صفة لكتاب.

(٣) سقطت من (ق، م).

(٤) هذا توجيه لوصف الكتاب وهو مفرد بالجمع وهو مثاني. مع وجوب مطابقة الصفة للموصوف، وأنه إنما جاز باعتبار أجزائه التي يشملها، أو بأنه صفة لجمع في الأصل فحذف الموصوف وأقيمت صفته مقامه وأصله ذا فصول مثاني.

وانظر: حاشية الشهاب على البيضاوي ١٩٦/٨.

(٥) فيكون مثاني منتصباً على التمييز، والمعنى: متشابهة معانيه.

وانظر: تفسير الزمخشري ٣٠٠/٥.

كقولك: رأيت رجلاً أحسنَ شمائل فتقيد التشابه والأول<sup>(١)</sup> أملاً معني. ﴿تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ تصوير للخوف بذكر آثاره. وتشبيه حالة بأخرى على طريقة التمثيل، أو ذكر له بذكر لازمه، أو هو تحقيق الواقع وأنهم إذا سمعوا تلاوة القرآن تعزتهم تلك الحالة. والاقشعرار انقباض الجلد وقف<sup>(٢)</sup> الشعر<sup>(٣)</sup> ﴿ثُمَّ تَلَيْنُ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ إلى رحمته الواسعة وإنما لم تذكر<sup>(٤)</sup> لاشتهاره تعالى بسبق الرحمة، فلا يسبق من ذكر الله إلى الخاطر غيرها، وقد دل عليه لين الجلود والقلوب أيضاً، وإنما لم يذكر القلوب أولاً، لأن اقشعرار الجلد منشؤه خشية القلب. وقدم الجلود ثانياً إشارة إلى فرط رحمته وشدة سرايتها. ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ﴾ ذلك الكتاب والمنعوت نفس الهداية التي يوفق الله بها كقوله: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢] وفي إثارة من يشاء على الضمير تفخيم لشأنهم كأنهم ممتازون من سائر العباد لكونهم مصب المشيئة ﴿وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ، مِّنْ هَادٍ﴾ (٢٣) إذ خلاف مراده محال.

٢٤- ﴿أَفَمَن يَبْقَىٰ بِوَجْهِهِ سُوًى الْعَذَابِ﴾ مثل آخر للمؤمن والكافر

(١) وهو جعل مثالي صفة لكتاب.

(٢) (قف الشعر) أي: قيامه من الفرع.

(٣) راجع: تفسير الزمخشري ٣٠١/٥ وانظر الغريين في القرآن والحديث للهروي ١٥٧١/٥ والجموع

المغيث في غربي القرآن والحديث للأصفهاني ٧١١/٢ واللسان لابن منظور ١٧٤/١١.

(٤) في (ق) يذكر.



كقوله: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَانِئٌ﴾ [الزمر: ٩] وقوله: ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ (اللَّهُ)﴾<sup>(١)</sup> [الزمر: ٢٢]، والمقابل محذوف للعلم به أي كالآمن. وذكر الوجه، لأن الكافر يلقي في النار منكوساً مغلولاً يده إلى عنقه فلا يقدر أن يتقي إلا بوجهه<sup>(٢)</sup> ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ متعلق بيتقي أو هو من تنمة سوء العذاب، والمعنى: أفمن يتقي عذاب يوم القيامة كالمصرّ على الكفر. ويجوز أن يراد بالوجه الجملة<sup>(٣)</sup>، والأصل العذاب السوء وصفا بالمصدر ثم قدم الوصف، وأضيف مبالغة (على مبالغة)<sup>(٤)</sup>. ﴿وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ﴾ يقال لهم وإيثار المظهر للتسجيل عليهم بالظلم<sup>(٥)</sup> والإشعار بالموجب، والواو للحال ﴿ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾<sup>(٢٤)</sup> أي وباله.

٢٥- ﴿كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ شرع يهددهم بعد ضرب الأمثال وشرح مباينة الأحوال وما للكفار من [٢٧١/ب] الويل والأحوال كأنه يقول: إن لم يكن لهم قلوب يعقلون بها فلا أقل من أن يدركوا المحسوس. ﴿فَأَنَّهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾<sup>(٢٥)</sup> فاجأهم بغتة من جهة لا يتصورون مجيئه منها، وذلك

(١) كتبت على حاشية (الأصل) وسقطت من (ق).

(٢) كتب على حاشية (الأصل): يريد أنه يلقي النار بوجهه كأنه يتقي به لا أن هناك اتقاء.

(٣) انظر المعنيين في: تفسير الزمخشري ٣٠٢/٥ وابن عطية ٥٢٨/٤.

(٤) زيادة من (ق، م) وكتبت على حاشية (ص) وسقطت من (الأصل).

(٥) كتبت على الحاشية في نسخة (ص).

أفطع، لأن توطين النفس على الشدة قبل اللقاء مما يهون.

٢٦- ﴿فَإِذَا قَهُمُ اللَّهُ الْخَزَىٰ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾ بالقتل والسبي والخسف

وغيرها<sup>(١)</sup> ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (٣٦) أولئك أو هؤلاء لا اعتبروا.

٢٧- ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ مما يحتاج إليه

تتميم لما تقدم من الأمثال وتمهيد لما سيضربه ﴿لَعَلَّهُمْ يَنْذَكُرُونَ﴾ (٣٧) لأن المثل يجعل المعقول كالمحسوس.

٢٨- ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ حال مؤكدة<sup>(٢)</sup>، لأن ذكر الموصوف<sup>(٣)</sup> للتمهيد<sup>(٤)</sup>،

---

(١) الخزي: الذل والصغار والهوان. ويكون بما ذكر المؤلف وغيرها من نكال الله تعالى.

راجع: الصحاح للجوهري ١٦٩٤/٢ واللسان لابن منظور ٨٨/٤ وتفسير الطبري ٢٨٢/٢١

والزخشي ٣٠٢/٥.

(٢) وهو قوله: ﴿عَرَبِيًّا﴾ وقوله: ﴿قُرْآنًا﴾ حال موطئة للحال بعدها.

(٣) وهو قوله: ﴿قُرْآنًا﴾.

(٤) أي توطئة للحال بعدها.

راجع ما قيل في إعراب ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ في: إعراب القرآن للنحاس ١٠/٤ والتبيان في إعراب

القرآن للعكبري ١١١١/٢. وتفسير الزخشي ٣٠٢/٥ وحاشية القزويني لوحة (٣٥٩) وتفسير

السمين ١٣/٦ وابن عادل ٥٠٦/١٦.

كأنه قال<sup>(١)</sup>: عربياً محققاً ﴿غَيْرَ ذِي عَوَجٍ﴾ لا عوج فيه بوجه قط، لأنه في سياق النفي<sup>(٢)</sup> (وهو أبلغ من قوله: لا عوج فيه، لأنه يحتمل المبالغة كما في (لا فتى إلا علي)<sup>(٣)</sup>، ولذلك أُوثر على مستقيم<sup>(٤)</sup>، وغير معوج<sup>(٥)</sup>، ولا اختصاصه<sup>(٦)</sup> بالمعاني ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ (٢٨) بعد ذلك التذكر.

٢٩- ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ﴾  
أرشده إلى طريق الحاجة والتبكي في أوانها، فكأنه قال: اضرب لقومك هذا المثل وقل لهم: ما يقولون في عبد مشترك بين شركاء مختلفين فيه، متغالين فيه، يسعى في خدمة كل منهم على حسب أغراضهم. ثم هو مع هذا التعب متحير في شأنه، لا يدري على من يعتمد؟ ومن يطلب مؤنته؟ فهو دائماً ضائع الحال،

(١) في (م) قيل.

(٢) أي لأن عوجاً نكرة وقعت في سياق النفي، وهو غير فتفيد العموم، أي: لا عوج فيه بوجه قط.

(٣) ما بين القوسين سقط من (الأصل) وكتب في (ص) على الحاشية.

(٤) في (الأصل، ص، ق) مستقيماً، على الحكاية وما أثبتته من (م) أحسن، لأنه اسم مجرور بعلى.

(٥) لأنه أبلغ من مستقيم، لأن الاستقامة يجوز أن تكون من وجه دون وجه. وأبلغ من غير معوج،

لأنه نفى عنه مصاحبة العوج فيقتضي نفي اتصافه به بالطريق الأولى.

(٦) هذا وجه ثان لإيثار عوج على معوج وهو: أن (عوج) بالكسر مختص بالمعاني دون الأعيان، فدل

على استقامة المعنى من كل وجه، بعد ما دل على استقامة اللفظ بكونه عربياً.

راجع: تفسير الزمخشري ٣٠٢/٥ والسمين ١٤/٦ والبيضاوي ٦٥/٥ وحاشية الشهاب ١٩٨/٨.

مضطرب، فهمه شَعَاع<sup>(١)</sup>، وقلبه أوزاع<sup>(٢)</sup>. وآخر لواحد من غير شركة فيه، فهو فارغ البال، رضي الحال، وأحواله مضبوطة، ومقاصده بالنجاح منوطة. فهذا مثل من يُثبت آلهة شتى يتغالبون فيه فلا يدري على أيهم يعتمد؟ ولا أحد منهم يقوم بأمره. ومن لا يثبت إلا إلهاً واحداً يقوم بما كلفه به والمولى راض عنه، ملاحظ له بعين عنايته. قرأ ابن كثير وأبو عمرو: سالماً بألف بعد السين اسم فاعل، أي خالصاً عن الشركة والباقون: بفتح اللام من غير ألف مصدراً بمعنى الخلوص، إما بتقدير مضاف أو جعل عينه مبالغة كرجل عدل، وعليه الرسم<sup>(٣)</sup>. ﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾ نصب على التمييز<sup>(٤)</sup>. أي: هل يستوى المثلان مثلين؟ كلا لا يستويان، وهم معترفون بذلك، فهم إذاً محجوجون مبكتون مَثَلًا ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ أي: قل الحمد لله على ما أنعم عليك ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٢٩) أنك لم تحمد الله، أو لا يعلمون أن المحامد مختصة به لا يشاركه فيها أحد.

(١) قال الجوهري في الصحاح ٩٥٧/٢: الشَّعَاع بالفتح: تفرق الدم وغيره. ويقال أيضاً: رأى شَعَاع، أي متفرق.

(٢) في الصحاح ٩٩٩/٢: هـ أوزاع من الناس، أي جماعات.

(٣) أي رسم المصحف.

راجع: القراءتين في: الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣٠٩ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٢١ والكشف عن وجوه القراءات لمكي ٢٣٨/٢.

(٤) راجع: تفسير الزمخشري ٣٠٣/٥ والسمين ١٥/٦ والبيضاوي ٦٦/٥

٣٠- ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ (٣٠) ﴿أثر الميِّت على المائت مع أن المعنى على الاستقبال، لأن من كان الموت طوق عنقه فحياته عين موته وإن طال المدى.

٣١- ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ غلب المخاطب ﴿عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْصِمُونَ﴾ (٣١) ﴿بالبرهان (على)﴾ (١) أنك اجتهدت وبالغت (٢)، ويعتذرون بما لا طائل تحته مثل قولهم: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا﴾ [الزخرف: ٢٢، ٢٣] وقولهم: ﴿إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا﴾ [الأحزاب: ٦٧]. وقيل: الاختصاص أعم من أن يكون بينه وبينهم، أو بين المؤمنين والكفار، أو المؤمنين بعضهم مع بعض، وهذا منقول عن جلّ الصحابة والتابعين (٣)، وذلك لأن ضرب المثل للقبيلين، ولعموم الموت والتقييد في قوله: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ﴾ (٤) [الزمر: ٢٩] وأما قوله:

٣٢- ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالصِّدْقِ﴾ وقوله: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ﴾ [الزمر: ٣٣] إنما يدل على دخوله معهم دخولا أوليا،

(١) سقطت من (ق، م).

(٢) أي: في الدعوة إلى الله.

(٣) أي عموم الآية: وقد ساق في تفسيره الطبري ٢٨٧/٢١ والبغوي ١١٨/٧ وابن كثير ٦٤/٤ جملة من أقوال الصحابة والتابعين مما يدل على عموم الآية.

(٤) هذه مرجحات من المؤلف رحمه الله تعالى لعموم الآية بعد أن ذكر أن عمومها منقول عن جلّ الصحابة والتابعين.

قلت: ورجح عموم الآية الطبري في تفسيره ٢٨٨/٢١ والزخشري ٣٠٥/٥ وابن كثير ٦٥/٤.

والكذب على الله بنسبة الولد إليه. والصدق ما جاء به محمد، جعل نفس الصدق مبالغة ﴿إِذْ جَاءَهُ﴾ من غير تأمل بل عناداً ومكابرة ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ ﴿٣٢﴾ فهو كاف لهم مجازاة.

٣٣- ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾ هو رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>.

وقيل: وصدق به أبو بكر<sup>(٢)</sup>. وفيه أن تقدير الموصول غير جائز<sup>(٣)</sup>، ويجوز

(١) أخرج هذا القول الطبري في تفسيره ٢٨٩/٢١ عن ابن عباس. وأن النبي صلى الله عليه وسلم جاء بالصدق لا إله إلا الله وآمن به. وذكره عن ابن عباس البغوي في تفسيره ١٢٠/٧ والسيوطي في الدر المنثور ٢٢٨/٧ وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي.

(٢) أبو بكر الصديق: هو عبد الله بن أبي قحافة، واسم أبي قحافة عثمان بن عامر التيمي. أول من أسلم من الرجال، وأحد العشرة المبشرين بالجنة. قال ابن هشام: كان أنسب قريش لقريش، وأعلم قريش بها. وقال العجلي: كان أعلم قريش بأنسابها. توفي أبو بكر سنة ١٣هـ رضي الله عنه وأرضاه.

راجع: السيرة لابن هشام ٢٣٢/١ وصفة الصفوة لابن الجوزي ٢٣٥/١ وأسد الغابة لابن الأثير ٢٠٥/٣ والإصابة لابن حجر ١٥٥/٦.

(٣) أخرج الطبري هذا القول في تفسيره ٢٩٠/٢١ عن علي رضي الله عنه. وذكره عن علي: القرطبي ٢٤٥/١٥ وأبو حيان ٤١١/٧ ونسبه أيضاً إلى الكلبي وأبي العالية وجماعة.

(٤) إذا قلنا: الجائي هو الرسول صلى الله عليه وسلم والمصدق هو أبو بكر فيقتضي إضمار الذي قبل قوله: وصدق به، وحذف الموصول وإبقاء صلته غير جائز على الأصح عند النحاة.

أن يراد الجنس<sup>(١)</sup>، أو يقدر قبله فوج أو فريق<sup>(٢)</sup> ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (٣٣) ﴿٣٣﴾<sup>(٣)</sup> والأحسن أن يراد رسول الله والأتباع يدخل بدلالة السياق كقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ (٤١) ﴿٤١﴾<sup>(٤)</sup> [المؤمنون: ٤٩].

٣٤- ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ من أنواع الكرامة ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٣٤) ﴿٣٤﴾ كل محسن.

٣٥- ﴿لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٣٥) ﴿٣٥﴾ إضافة الأسوأ والأحسن من إضافة الشيء، إلى ما هو بعض منه. كأعلم قريش<sup>(٥)</sup>، والأشج أعدل بني مروان<sup>(٦)</sup>، من غير مشاركة المضاف إليه في أصل المعنى مع قصد التفضيل، على معنى أن الزلّة<sup>(٧)</sup> المكفرة عندهم هو

(١) فيكون لفظه مفرداً ومعناه جمعاً. قال الفراء: الذي غير مؤقت فكأنه في مذهب جماع في المعنى.

راجع: معاني القرآن للفراء ٤١٩/٢ والتبيان للعكبري ١١١١/٢ وتفسير السمين ١٥/٦.

(٢) فيكون الذي صفة لموصوف محذوف بمعنى الجمع، تقديره والفوج أو الفريق الذي جاء بالصدق وصدق به. وقد ذكر هذا الرأي في تفسيره الزمخشري ٣٠٥/٥ والسمين ١٦/٦ وابن عسادل

٥١٣/١٦.

(٣) ما بين القوسين سقط من «الأصل، ص».

(٤) وهذا رأي الزمخشري قاله في الكشف ٣٠٥/٥.

(٥) أعلم قريش: هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه وتقدمت ترجمته.

(٦) الأشج: هو عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه. لقب بالأشج: لشجته في جبهته من أثر حافر فرس شجته وهو صغير. وتقدمت ترجمته.

(٧) في (ص) الزلزلة.

الأسوأ لاستعظامهم المعصية، والحسن الذي يعملونه هو الأحسن عند الله حيث جازاهم على الحسن مجازاته على الأحسن.

٣٦- ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ رد لمقالة المشركين حيث زعموا أن محمداً سيصيبه آفة لذمه آهتهم<sup>(١)</sup>. همزة الإنكار دخلت على النفي، فأفادت تقرير الإثبات أي كاف. وقرأ حمزة والكسائي: عباده<sup>(٢)</sup>. أي الأنبياء كلهم أو رسول الله وأتباعه، والإفراد أوفق بقوله: ﴿وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ وقوله: ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ﴾ [الحجر: ٩٥]. ومن كفايته كفاية أمته، فهذا هو الوجه<sup>(٣)</sup> وعليه الرسم. ويؤيده<sup>(٤)</sup> أنها نزلت [٢٧٢/أ] حين أرسل خالداً<sup>(٥)</sup> لكسر العزى<sup>(٦)</sup> فقال

(١) أخرج هذا السبب عبد الرزاق في تفسيره ١٧٣/٢ وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٢٩/٧ وزاد نسبته إلى ابن المنذر.

وانظر: تفسير البغوي ١٢٠/٧ والزمخشري ٣٠٦/٥ والقرطبي ٢٤٦/١٥.

(٢) راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٦٢ ومعاني القراءات للأزهري ٣٣٨/٢ والحجة للقراء السبعة للفراسي ٩٥/٦.

(٣) وهو الإفراد.

(٤) هذا مرجح ثالث لمن يقول بالإفراد (عبده) بعد المرجحين السابقين آية الزمر وآية الحجر.

(٥) هو خالد بن الوليد بن المغيرة القرشي المخزومي، أسلم في السنة الثامنة من الهجرة أرسله النبي صلى الله عليه وسلم إلى أكيدر دومة الجندل، وإلى هدم العزى فأهمل المهمتين كما يحب رسول الله والمسلمون. فتح الشام واستعمله أبو بكر عليها. وتوفي بمصر سنة ٢١هـ.

راجع: صفة الصفوة لابن الجوزي ٦٥٠/١ وأسد الغابة لابن الأثير ٩٣/٢ والبداية والنهاية لابن كثير ٢٣٣/٤.

(٦) العزى: صنم بنخلة تعظمه قريش وكنانة ومضر، وكان عليه بيت عظيم فهدمه خالد سنة ثمان



له سادنها: أحذرک يا خالد<sup>(١)</sup> ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ﴾ يخذه ﴿فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ ﴿٣٦﴾ .

٣٧- ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ﴾ إذ لا راد لقضائه ولا شيء دون إرادته ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ﴾ غالب ﴿ذِي أَنْفَاقٍ﴾ ﴿٣٧﴾ من أعدائه فما لهم يخوفونك بعد علمهم بهذا. ثم استدل على ذلك بقوله:

٣٨- ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ لا يقدرون على غير هذا القول. ﴿قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَتُ ضُرِّيَّهِ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمْسِكَةٌ بِرَحْمَتِهِ﴾ أي أتقرون بأنه المتفرد بالخلق، فأخبرون عن حال آهتكم إن أراد ذلك الموصوف المتفرد بإيصال ضرر أو خير إلي هل تقدر على منع شيء من ذلك. وإنما أنت الضمير بعد قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ [الزمر: ٣٦] تحقيراً وتبعيداً عن رتبة الضر والنفع، لأن الأنوثة تنبئ عن الرخاوة والعجز وتقديم الضر، لأن دفعه أهم

للهمزة بعد فتح مكة.

راجع: السيرة النبوية لابن هشام ٧٨/١، ٦٠/٤ وجمهرة أنساب العرب لابن حزم ص ٤٩١ وأسد الغابة لابن الأثير ٩٤/٢ والبداية والنهاية لابن كثير ٣٠٧/٤.

(١) هذا قول آخر في سبب نزول الآية، أو أنه نُزل تخويف خالد مثله تخويفه، لأنه الأمر له بما خوف عليه فيكون بمعنى الأول.

أخرج هذا السبب الطبري في تفسيره ٢٩٤/٢١ عن قتادة وذكره الزمخشري ٣٠٦/٥ والبيضاوي ٦٨/٥ والسيوطي في الدر المنثور ٢٢٩/٧ وزاد نسبه إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم.

وأهون. وقرأ أبو عمرو: كاشفاتٌ، ممسكاتٌ منوناً ناصباً ما بعده، لأنه اسم فاعل<sup>(١)</sup> معتمد على صاحبه. روي أنه لما تلا عليهم سكتوا فنزل ﴿قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ﴾<sup>(٢)</sup> أي كافيني ﴿عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾<sup>(٣)</sup> لتفرده بإيجاد الضر والنفع.

٣٩- ﴿قُلْ يَتَقَوَّمِرْ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانِكُمْ﴾ المكانة ترادف المكان شاعت في الأحوال والرتب استعارة محسوس لمعقول. وقرأ أبو بكر: بالجمع<sup>(٤)</sup> للتوزيع ﴿إِنِّي عَمِلْتُ﴾ لم يقل على مكاني ليقابل به مكانتهم لعدم استمراره على حالة، بل شأنه في الزائد كل يوم، وقد دل عليه قوله.

٤٠- ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾<sup>(٥)</sup> مَن يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ ﴿فِي الدُّنْيَا وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾<sup>(٦)</sup> دائم في الآخرة، فإنه إشارة إلى كونه منصوراً

(١) واسم الفاعل إذا كان بمعنى الاستقبال والحال فالتنوين أصله، وإذا نونت نصبت ما بعده به، لأنه يعمل عمل الفعل إذا كان بمعنى الاستقبال والحال.

وقرأ الباقون: بترك التنوين والإضافة استخفافاً، والمعنى واحد في القراءتين.

راجع معاني القراءات للأزهري ٣٣٩/٢ والحجة للقراء السبعة للفراسي ٩٦/٦ والكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي ٢٣٩/٢.

(٢) ذكره عن مقاتل: الواحدي في تفسيره (الوسيط) ٥٨٣/٣ والبلغوي ١٢١/٧ والقرطبي ٢٤٧/١٥ وذكره في تفسيره بلا نسبة الزمخشري ٣٠٧/٥ والبيضاوي ٦٨/٥.

(٣) بألف بعد النون (مكاناتكم) وبها قرأ: أبو بكر: شعبة بن عياش.

راجع: إتحاف فضلاء البشر للدماطي ص ٤٨٢ وغيث النفع للصفافسي ص ٣٣٩ والبدور الزاهرة للقاضي ص ٢٧٤.

مظهراً دين الله على الدين كله.

٤١ - ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ﴾ لأجل نفعهم ﴿بِالْحَقِّ﴾

بالتوحيد والدين (الثابت)<sup>(١)</sup> ﴿فَمَنْ أَهْتَكَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ﴾ إذ نفعه لا يتجاوزه

﴿وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا﴾ كذلك ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ (٤١)

بمسلط تجبرهم، كان عليك البلاغ، وقد قمت به قيام الأيد<sup>(٢)</sup>.

٤٢ - ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ تقرير

لما تقدم من تفرده بالالوهية وإشارة إلى أن الإضلال والهداية كالإحياء والإماتة،

لا يقدر عليهما غيره. والنفس يرادف الروح<sup>(٣)</sup> وهي الجسم النوراني (في البدن

(١) سقطت من (الأصل، ص).

(٢) قال في الصحاح ٣٨٢/١: الأيدُ: القوة.

(٣) النفس والروح هل هما شيء واحد أو شيان؟ على قولين.

الأول: أهما شيان، فالنفس التي بها العقل والتمييز، والروح التي بها النفس والتحرك، فإذا نام العبد

قبض الله نفسه ولم يقبض روحه واستدلوا بما ذكره المؤلف عن ابن عباس.

الثاني: ما ذكره المؤلف أهما شيء واحد وهو قول الجمهور. ورجحه الزمخشري ٣٠٨/٥ والقرطبي

٢٥٠/١٥ وأبو حيان ٤١٤/٧ وابن القيم في كتابه الروح ٦٦٠/٢.

ورد المؤلف رحمه الله على من استدلل بقول ابن عباس بأنه لم يوافق عليه، لأنه رأي له، ثم عقب

ذلك بتضعيف النقل عن ابن عباس.

قلت: والكلام في النفس والروح كلام طويل ليس هذا محله، ولولا أن المؤلف رحمه الله أشار إلى

القول الثاني برده على قول ابن عباس لما ذكرته، لأن التفصيل والخوض في هذا كله عناء لا يوصل

إلى معرفة ذلك. كما قال ابن عطية في تفسيره ٥٣٤/٤. وانظر: تفسير أبي حيان ٤١٤/٧

باتصاله الحياة وبانفصاله الممات. فإن قلت: التوفي أخذ الشيء كاملاً<sup>(١)</sup> فكيف يستقيم في النائم قلت: النائم والميت<sup>(٢)</sup> في عدم الحس والإرادة سواء، وبقاء التعلق<sup>(٣)</sup> لا يمنع ذلك الإطلاق. وما روي عن ابن عباس أن في ابن آدم نفساً وروحاً بينهما مثل شعاع الشمس، فبالنفس التعقل والتمييز، وبالروح التحرز، فالمقبوض عند النوم النفس دون الروح<sup>(٤)</sup>. لم يوافق عليه. دلالة في ذلك البرهان<sup>(٥)</sup>. والله أعلم بصحة النقل عنه<sup>(٦)</sup>. ﴿فَيَمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ الوقت المضروب لموته. وقرأ حمزة والكسائي: قُضِيَ<sup>(٧)</sup> على بناء المجهول ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾<sup>(٨)</sup> في

والشوكاني ٦٥٤/٤.

- (١) في (الأصل، ص، ق) كملاً. والصواب ما أثبتته من (م).
- (٢) ما بين القوسين سقط من (ق) وكتب على الهامش.
- (٣) أي تعلق الحياة في النائم لا يمنع إطلاق اسم التوفي عليه.
- (٤) ذكره الزمخشري في تفسيره ٣٠٨/٥ قال الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٢٠٥/٣: غريب جداً. وقال ابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ٣٠٨/٥: لم أجده. وذكره في تفسيره ابن عطية ٥٣٤/٤ وابن الجوزي ١٨٦/٧ والقرطبي ٢٤٩/١٥ والبيضاوي ٦٩/٥.
- (٥) في (الأصل، ق، م) برهان، والصواب ما أثبتته من (ص). ومراد المؤلف رحمه الله (في ذلك البرهان) ما ذكره أولاً أن النفس يرادف الروح.
- (٦) وتقدم قول الزيلعي وابن حجر.
- (٧) راجع توجيه القراءتين في: الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣١٠ ومعاني القراءات للأزهري ٣٣٩/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٢٤.

نوعي الإماتة والإمساك والإرسال.

٤٣- ﴿ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ ﴾ تشفع لهم ﴿ قُلْ أُولَئِكَ كَانُوا لَا

يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٤٣﴾ أي أو يشفعون ولو كانوا جمادات لا قدرة ولا علم لها.

٤٤- ﴿ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا ﴾ لا يملك<sup>(١)</sup> أحد منها شيئاً إلا بإذنه كانوا

يقولون: إن الأصنام تماثيل لأناس مقرين عند الله والملائكة. رد ذلك بأن أولئك

أيضاً لا يملكون شيئاً من الشفاعة لاختصاصه<sup>(٢)</sup> به تعالى: ﴿ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ ﴾ تقرير لذلك الاختصاص ﴿ تُعْرَى إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٤٤﴾ يوم القيامة

وله الملك في ذلك اليوم على أبلغ وجه لانقطاع التعلقات كلها، لقوله: ﴿ لِمَنِ

الْمُلْكُ الْيَوْمَ ﴾ [غافر: ١٦].

٤٥- ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ ﴾ انقبضت<sup>(٣)</sup> من التوحيد. من

(١) في (الأصل، ص، ق) لا يملكه. والصواب ما أثبتته من (م).

(٢) في (ص) لاختصاص.

(٣) وهو قول ابن عباس ومجاهد والسدي.

راجع: تفسير الطبري ٣٠١/٢١ والبغوي ١٢٣/٧ والقرطبي ٢٥٢/١٥.

شمز همزته زائدة. وعن أبي زيد<sup>(١)</sup> اشمأز: ذعر<sup>(٢)</sup> ﴿قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ  
بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ مما يعبدونه ﴿إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾<sup>(٣)</sup>  
فاجأوا الاستبشار وامتلاؤا سروراً لشدة غفلتهم وإغراقهم في الكفر حتى لم  
يوازوا مبدع الكائنات بتلك الجمادات.

٤٦- ﴿قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ بلغ  
غلوهم في الكفر وشدة شكيمتهم إلى أن لم يبق إلا الالتجاء إلى رب العباد بأن  
يحكم بينه وبينهم، وفيه إشارة إلى (أن)<sup>(٤)</sup> ما أتى<sup>(٥)</sup> به من بذل المجهود وبلوغه  
أقصى الغايات بمكان عند الله، حيث أمره بهذه المقالة ﴿أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ﴾  
في إثارة على قوله<sup>(٦)</sup>: احكم بيني وبينهم، مبالغة أخرى. وكذا في إجراء  
الأوصاف الدالة على كمال الاقتدار، وإحاطة علمه بالجنانية إيماء إلى الانتصار

(١) هو سعيد بن أوس الأنصاري. كان من أئمة الأدب وغلبت عليه اللغة والنوادر والغريب. كان ثقة  
في روايته، وكان يرى رأي القدرية. من تصانيفه: النوادر في اللغة، وكتاب المطر، وكتاب الإبل.  
توفي بالبصرة سنة ٢١٥هـ.

راجع: وفيات الأعيان لابن خلكان ٣٧٩/٢، وبغية الوعاة للسيوطي ٥٨٢/١.

(٢) انظر قول أبي زيد في: الصحاح للجوهري ٧٠٢/١ ولسان العرب لابن منظور ١٩٣/٧ وتفسير  
القرطبي ٢٥٣/١٥ والسمين ١٨/٦ وابن عادل ٥٢٢/١٦.

(٣) سقطت من (ق، م).

(٤) في (ق، م) أوتى.

(٥) في (ق، م) قولهم.

والبطش الشديد ﴿فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ (٤٦) من التوحيد والشرك والحق والباطل.

٤٧- ﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ إجابة لدعائه (بأنه) (١) قد أعد لهم عذاباً لو كان لأحدهم الدنيا ومثلها معها [٢٧٢: ب] واقتدى نفسه بها لم يقبل منه. ﴿وَبَدَأَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾ (٤٧) من العذاب الذي لم يخطر على قلب بشر كما لأهل الجنة ضد ذلك. وقيل: من أعمال عملوها على أنها حسنات فإذا هي سيئات (٢). قال ابن دريد (٣): يقال احتسبت (٤) كذا أجراً عند الله (٥).

(١) سقطت من (الأصل).

(٢) راجع هذين القولين في: تفسير البغوي ١٢٤/٧ والزمخشري ٣١٠/٥ والقرطبي ٢٥٤/١٥ وابن عادل ٥٢٤/١٦.

(٣) هو أبو بكر، محمد بن الحسن بن دريد الأزدي. من أئمة اللغة والأدب. كان يقال: ابن دريد أشعر العلماء وأعلم الشعراء. ولد بالبصرة سنة ٢٢٣هـ وتوفي ببغداد سنة ٣٢١هـ من كتبه: الاشتقاق، وهو كتاب في الأنساب، وجمهرة اللغة. وهو صاحب القصيدة المشهورة المقصورة الدريدية التي مدح بها آل مكيال.

راجع: وفيات الأعيان لابن خلكان ٣٢٣/٤ والنجوم الزاهرة لابن تغري بردي ٢٤٠/٣ وشذرات الذهب لابن العماد ١٠٦/٤.

(٤) في (الأصل، ص) أصبت. والصواب ما أثبتته من (ق، م) وهو الموافق لما في جمهرة اللغة، والمعاجم.

(٥) راجع قول ابن دريد في كتابه جمهرة اللغة ٢٧٧/١ بلفظ: احتسب فلان عند الله خيراً، إذا قدمه. وانظر الصحاح للجوهري ١٣٩/١ واللسان لابن منظور ١٦٤/٣ (حسب) قال في القاموس

- ٤٨- ﴿وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا﴾ من أعمالهم حين عرضت الصحائف، أو جزاؤها كقوله: ﴿وَجَزَّوْا سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِّثْلَهَا﴾<sup>(١)</sup> [الشورى: ٤٠] ﴿وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾<sup>(٢)</sup> أحاط بهم جزاؤه.
- ٤٩- ﴿فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرُّدَعَانَا﴾ لكشفه، والعطف بالفاء دون ما تقدم أول السورة<sup>(٣)</sup> لسببية ما قبله<sup>(٤)</sup>، كأنه قال: إذا ذكر الله وحده اشمأزوا وإذا مسهم ضرر وألم دعوا الذي كانوا يشتمنون من ذكره، ونسوا ما كانوا يستبشرون بذكره، وما بينهما اعتراض مؤكد لإنكار ذلك عليهم<sup>(٥)</sup>، ﴿ثُمَّ إِذَا خَوْلَنَهُ نِعْمَةً مِّنَّا﴾ كائنة منّا تفضلاً. وتحقيق معنى التحويل تقدم في أول السورة<sup>(٦)</sup>. ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ،﴾ أي ذلك الحظ من النعمة. وما في إنما موصولة، والضمير لها<sup>(٧)</sup> ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ مني بوجوه كسبه، أو بأني سأعطاه لما في من الاستحقاق، أو لعلمه

١٤٩/١: احْتَسَبَ بِكَذَا أَجْرًا عِنْدَ اللَّهِ: اعْتَدَّه يَنْوِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ.

(١) راجع: تفسير الزمخشري ٣١٠/٥ والبيضاوي ٧٠/٥.

(٢) وهو العطف بالواو في قوله: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرُّدَعَارِيَهُ﴾ [الزمر: ٨]

(٣) أي هذه الآية وقعت مسببة عن قوله: ﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ﴾ [الزمر: ٤٥]  
انظر: تفسير الزمخشري ٣١١/٥ والسمين ١٩/٦.

(٤) راجع: تفسير البيضاوي ٧١/٥.

(٥) الزمر: ٨.

(٦) راجع: تفسير الزمخشري ٣١١/٥ والسمين ١٩/٦ والبيضاوي ٧١/٥ وابن عادل ٥٢٥/١٦.



تعالى بذلك<sup>(١)</sup> ﴿بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ﴾ ابتلاء وامتحان، ليمتاز الشاكر من الكافر. وتأنيث الضمير باعتبار اللفظ أو الخبر (كقولهم)<sup>(٢)</sup> ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾<sup>(٣)</sup> ذلك دليل على أن الإنسان للجنس، أو الأكثر بمعنى الكل كالقليل بمعنى المعدوم.

٥٠- ﴿قَدْ قَالُوا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي مقالة مثل مقالة هؤلاء، وهم: قارون والذين قالوا: نحن أكثر أموالاً وأولاداً ﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾<sup>(٤)</sup> من تلك الأموال.

٥١- ﴿فَأَصَابَهُمْ﴾ بعد تلك المقالة عن قريب ﴿سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا﴾ جزاؤها ﴿وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ﴾ المشركين ﴿سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا﴾ كما أصاب أولئك ﴿وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾<sup>(٥)</sup> الله.

٥٢- ﴿أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾. باعتبار الأوقات، فدلّ ذلك على أن البسط ليس لذاته وإنما هو بمشيئته تعالى ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾<sup>(٦)</sup> بأن المؤثر في الكائنات هو وحده. ولما شدد في

(١) بآني له أهل واستحقه.

راجع هذه الأوجه في: تفسير الماوردي ١٣٠/٥ والبقوي ١٢٤/٧ والزمخشري ٣١٠/٥ والبيضاوي ٧١/٥.

(٢) سقطت من (م).

الوعيد وهدد أردفه بما يدل على رحمته الواسعة كل شيء، السابقة غضبه بأن أمر رسوله بأن يسكن خوف المؤمن والكافر بقوله:

٥٣- ﴿قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾ أفرطوا في الظلم حاملين عليها ﴿لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ﴾ روى البخاري ومسلم: أن ناساً من أهل الشرك كانوا قتلوا فأكثرُوا وزنوا فأكثرُوا، قالوا: يا محمد: إن ما تدعو إليه لحسن لو علمنا أن لما عملناه كفارة، فتزلت<sup>(١)</sup>.

فسقط ما قيل: إن إضافة العباد إليه تُخصَّص<sup>(٢)</sup> بالمؤمنين<sup>(٣)</sup>. ثم توسط ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ مصدراً باسم الجلالة الدال على الألوهية، المستلزمة للغنى المطلق، وأنه لا يبالي في كل ما يفعل<sup>(٤)</sup> ويحكم بين المعطوف والمعطوف عليه وتعقيبه بقوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ الدال على انحصار الغفران والرحمة فيه، مع كون الجمع المحلى باللام مفيداً للاستغراق، نص على أن شرط التوبة كلام من حاد

(١) الحديث عن ابن عباس أخرجه البخاري في التفسير، باب: ﴿يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾ ١٨١١/٤ حديث (٤٥٣٢) ومسلم في كتاب الإيمان، باب: كون الإسلام يهدم ما قبله ١١٣/١ حديث (١٢٢).

(٢) في (ق، م) يختص.

(٣) كتب على حاشية (ص، ق، م) رد على القاضي. انظر قول القاضي البيضاوي في تفسيره ٧١/٥ ونصه: وإضافة العباد تُخصَّصه بالمؤمنين على ما هو عُرف القرآن.

(٤) في (م) ما يحكم ويفعل.

عن الحق<sup>(١)</sup>. هذا وله نظائر كقوله ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ١٢٩]. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾. [النساء: ٤٨، ١١٦] وتقييد المشيئة بالتوبة كنسج العنكبوت. وقرأ أبو عمرو والكسائي: لا تقنطوا بكسر النون<sup>(٢)</sup>، وقد تقدم أنهما لغتان<sup>(٣)</sup>.

٥٤ - ﴿وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمُ وَأَسْلِمُوا لَهُ، مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا

(١) المؤلف رحمه الله يرى عموم الآية ﴿قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا﴾ وأنها تشمل جميع العصاة من الكفرة وغيرهم. واستدل لذلك بما رواه البخاري ومسلم.

ويرى أن المغفرة لا يشترط لها التوبة، ولعله يريد عدم اشتراط التوبة لغير المشترك. فأما المشترك فلا بد له من توبة، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨، ١١٦] وقوله: ﴿إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَهُ النَّارُ﴾ [المائدة: ٧٢].

(٢) راجع: معاني القراءات للأزهري ٧١/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٣٨٣ والكشف عن وجوه القراءات لمكي ٣١/٢، وكلهم ذكروا الخلاف في فتح النون وكسرها عند قوله تعالى:

﴿قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ [الحجر: ٥٦].

(٣) أي فتح النون وكسرها لغتان ذكرهما المؤلف في [الحجر: ٥٦] لوحة (١٥٦) قلت: وذكر الأخفش في معاني القرآن ٤١٣/٢ ثلاث لغات في مضارع قنط: يقنط (بكسر النون) ويقنط (بضم النون) ويقنط (بفتح النون). وذكر هذه اللغات الثلاث الجوهري في الصحاح ٩٠٠/١ (قنط) وابن منظور في اللسان ٣١٩/١١ (قنط).

نُصْرُونَ ﴿٥٤﴾ أي توبوا إلى الله وأخلصوا له العمل قبل فوات وقته، لأن مغفرته غير التائب ليست بلازمة<sup>(١)</sup>، والعاقل يفرّ من مظان الآفة.

٥٥- ﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ القرآن، لأنه أحسن الحديث، أو الناسخ منه، أو المأمور به دون المنهي عنه، أو العزائم دون الرخص<sup>(٢)</sup> ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ من سيدكم المربي لكم بالإرشاد إلى الكمال ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ بِغَتَّةٍ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ ﴿٥٥﴾ بمجيئه.

٥٦- ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ﴾ كراهة أن تقول. والتنكير، لأن القائل بعض النفوس وهي الكافرة، أو النفس الممتازة بشدة الكفر، أو عظم العذاب، أو للتكثير<sup>(٣)</sup>.

﴿بِحَسْرَتِي عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾ في طاعته<sup>(٤)</sup>. مستعار من الجارحة لما

(١) وكذلك التائب فلا يلزم على الله شيء، يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء.

(٢) راجع هذه الأقوال في: تفسير الماوردي ١٣٢/٥ والقرطبي ٢٥٨/١٥ والبيضاوي ٧٣/٥.

(٣) راجع: تفسير الزمخشري ٣١٣/٥ والبيضاوي ٧٣/٥.

(٤) وهو قول الحسن. وقال مجاهد ﴿فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾: في أمر الله. وقال سعيد بن جبير: في حق الله. وقال أبو عبيدة والزجاج: في ذات الله. وقيل: معناه قصرت في الجانب الذي يؤدي إلى رضا الله، والعرب تسمى الجنب جانباً.

راجع: مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٩٠/٢ ومعاني القرآن للزجاج ٣٥٩/٤ وتفسير البغوي

١٢٩/٧ والماوردي ١٣٢/٥ والقرطبي ٢٥٩/١٥.

يلزم الشيء<sup>(١)</sup>.

كقول سابق البربري<sup>(٢)</sup>:

(١) قال الراغب في مفرداته ص ٩٩: أصل الجنب الجارحة، وجمعه جنوب، قال تعالى: ﴿نَجَافٍ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ [السجدة: ١٦] ثم يستعار في الناحية التي تليها كعادتهم في استعارة سائر الجوارح لذلك نحو اليمين والشمال. وقيل: جنب الحائط وجانبه ﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ﴾ [النساء: ٣٦] أي القريب، وقال تعالى: ﴿بَحَسْرَتٍ عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٥٦] أي في أمره وحده الذي حذَّه لنا. أهـ باختصار. وانظر الصحاح ١٣٢/١ واللسان ٣٧١/٢ (جنب).

قلت: ولا يلزم من إضافة الجنب إلى الله أنه صفة لله تعالى. فالآية ما سقت لإثبات أن الجنب صفة من صفات الله ولم يفسرها أحد بذلك كما تقدم عن السلف، فالإضافة لا تستلزم أن يكون المضاف صفة للمضاف إليه بمجرد الإضافة، بل ذلك يختلف باختلاف المضاف والمضاف إليه. والمضاف إلى الله نوعان:

الأول: ما لا يقوم بنفسه كالعلم والقدرة والوجه واليدين فإضافتها إلى الله إضافة صفة إلى موصوف.

والثاني: أعيان قائمة بنفسها فإضافتها إلى الله إضافة مخلوق إلى خالقه ومملوك إلى مالكه، كبيت الله، وناقة الله، وعباد الله. ثم إن لفظ الجنب يراد به في اللغة عدة معان، فلا بد في تعيين المراد من اعتبار السياق، وسياق الآية يأبى أن يراد بالجنب الصفة، ولهذا فسر السلف الجنب بما تقدم، ولم يقولوا: إن الله جنباً كما أن له وجهاً وله يدين.

راجع: مجموع الفتاوى لابن تيمية ١٤٤/٦.

(٢) هو أبو سعيد، سابق بن عبد الله البربري. شاعر من الزهاد، من موالي بني أمية ولقب بالبربري ولم يكن من البربر، سكن الرقة، وكان يفد على عمر بن عبد العزيز فينشده من مواعظه. مات نحو

أما تتقين الله في جنب عاشقٍ له كَبِدٌ حَرَىٰ عَلَيْكَ تَقَطَّعُ<sup>(١)</sup>  
﴿وَإِنْ كُنْتُ لِمَنِ السَّخِرِينَ﴾<sup>(٥٦)</sup> كأنه قال: فرطت وأنا ساخرٌ. الواو  
للحال.

٥٧- ﴿أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾<sup>(٥٧)</sup> الشرك  
والمعاصي.

٥٨- ﴿أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ  
الْمُحْسِنِينَ﴾<sup>(٥٨)</sup> ثم وجه هذا الترتيب أن النفس إذا رأت أهوال يوم القيامة  
عند تطاير الصحف ومجازاة الناس بأعمالهم تتحسر على التفويت، ثم تعلل بأن  
التقصير لم يكن منها، ثم تتأمل<sup>(٢)</sup> في أن هذا لا يجدي نفعاً لوقوع التقصير منها،  
[ثم]<sup>(٣)</sup> تأخذ<sup>(٤)</sup> في تمنى الرجوع. وإذا تقرر هذا علم أن أو هنا مثل أو في ﴿أَوْ

سنة ١٠٠هـ.

راجع: خزانة الأدب للبغداد ٥٣٣/٩ والأعلام للزركلي ٦٩/١.

(١) البيت من الطويل. ولم أجده في غير كتب التفسير مما تيسر لي مراجعته. وذكره الزمخشري  
٣١٤/٥ وأبو حيان ٤١٨/٧ والبيضاوي ٧٤/٥ ونسبه القرطبي ٢٥٩/١٥ إلى كثير عزة، وذكره  
السمين ٢٠/٦ بلا نسبة.

والشاهد: استعماله الجنب بمعنى الحق.

(٢) في (ص) يتأمل.

(٣) زيادة يتطلبها السياق.

(٤) في (الأصل) يأخذ.

كَصِيبٍ ﴿البقرة: ١٩﴾ دلالة على أن كل واحد يكفي صارفاً عن الكفر، وداعياً إلى اتباع أحسن ما أنزل.

٥٩- ﴿بَلَىٰ قَدْ جَاءَ تَكَ [٢٧٣/أ] ءَايَتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٥٩﴾﴾ رد للقرينة الثانية، وهي قوله: ﴿لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي﴾ [الزمر: ٥٧] وإنما فصل عنها لثلاثينك نظم القرائن، ولو أخرج الثانية لاختل الترتيب الذي عليه الوجود<sup>(١)</sup> كما تقدم آنفاً<sup>(٢)</sup>. وتذكير الخطاب على إرادة الشخص.

٦٠- ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ﴾ كل كذاب على الله.  
﴿وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ﴾ جملة موضحة لحال من تعلق به (الرؤية)<sup>(٣)</sup>، أو حالية، وقيل: في محل نصب مفعول ثان، لأن الرؤية رؤية القلب<sup>(٤)</sup>. وفيه أن الغرض بيان فضاحتهم فلا يلائم رؤية القلب<sup>(٥)</sup> ﴿الْيَسَّ فِي

(١) راجع: تفسير الزمخشري ٣١٦/٥ والبيضاوي ٧٤/٥.

(٢) وهو الترتيب الذي ذكره في الآية السابقة لهذه الآية: أن النفس تتحسر على التفريط ثم تعلل بفقد الهداية ثم تتمنى الرجوع.

(٣) سقطت من (الأصل) وكتبت على هامش في (ص).

(٤) راجع: تفسير الزمخشري ٣١٧/٥ والبيان للعكبري ١١١٢/٢ وتفسير السمين ٢١/٦.

(٥) كتب على هامش (ص) رد لقول الكشاف، وكتب على هامش (ق، م) رد على الكشاف.

قلت: فالمؤلف رحمه الله يرى أن المناسب كون رأى بصرية وهو رأى أبي حيان في البحر ٤١٩/٧

جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٦٠﴾ أي لهم، وإبراز المظهر للإشعار بالعلية<sup>(١)</sup>. الاستفهام للتقرير.

٦١- ﴿وَنُحِىَ إِلَهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ﴾ بفلاحهم اسم مصدر من فاز بكذا ظفر به، أو اسم مكان بمعنى النجاة<sup>(٢)</sup>، لأن النجاة من أعظم الفلاح، أو المراد العمل الصالح أو الإيمان من إطلاق اسم المسبب على السبب<sup>(٣)</sup>. وقرأ الكوفيون غير حفص: بصيغة الجمع<sup>(٤)</sup> لمطابقة المضاف إليه ﴿لَا يَمَسُّهُمْ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿٦١﴾ استئناف<sup>(٥)</sup>

والسمين في الدر المصون ٢١/٦. قال أبو حيان: لأن تعلق البصر برؤية الأجسام وألوانها أظهر من تعلق القلب.

(١) في (ق) الغلبة.

(٢) قال البقاعي في نظم الدرر ٤٦٦/٦: عدوا أنفسهم في مفازة بعيدة مخوفة فوقفوا فيها عن كل عمل إلا بدليل لئلا يمشوا بغير دليل فيهلكوا، فأدغم تقواهم إلى الفوز، وهو الظفر بالمراد وزمانه ومكانه الذي سميت المفازة به تفاؤلاً.

(٣) راجع: تفسير الزمخشري ٣١٧/٥ وأبي حيان ٤٢٠/٦.

(٤) (بمفازاتهم) قرأ بها حمزة والكسائي وعاصم برواية أبي بكر بن عياش، وقرأ عاصم برواية حفص: بالافراد.

راجع: معاني القراءات للأزهري ٣٤٠/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ١٢٤ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١١١٦/٣.

(٥) فلا محل له من الإعراب على تفسير مفازتهم بفلاحهم ونجاحهم. وحال على تفسيره بالعمل



لبیان الفوز علی الوجه الأول، حال علی الثاني.

٦٢- ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ عاد إلى أدلة التوحيد بعد توفية

مقام الوعد والوعيد حقه ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ حافظ رقيب.

٦٣- ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ كناية عن كونه مالك

الأمر فيها بيده أزمتهما، لأن حافظ الخزان هو الذي بيده مقاليدها جمع إقليد معرب إكلید علی الشذوذ كالمذاكير جمع ذكر<sup>(١)</sup>، وقد روى ابن أبي حاتم<sup>(٢)</sup> عن عثمان<sup>(٣)</sup> أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المقاليد

الصالح أو الإيمان.

راجع: تفسير الزمخشري ٣١٨/٥ وأبي حيان ٤٢٠/٧ والبيضاوي ٧٥/٥.

(١) راجع: تفسير الزمخشري ٣١٨/٥ والبيضاوي ٧٥/٥ وابن عادل ٥٣٨/١٦. وانظر: اللسان لابن منظور ٢٧٥/١١ (قلد) والقاموس للفيروز آبادي ٥٦٠/١ (ذكر).

(٢) هو أبو محمد، عبد الرحمن بن أبي حاتم، واسم أبي حاتم محمد بن إدريس الرازي، حفظ القرآن وهو صغير، ثم طلب العلم على أبيه الإمام أبي حاتم، وأبي زرعة الرازي، فأخذ علمهما. كان حافظاً عالماً ثقة بجرأ في العلوم ومعرفة الرجال. قال الذهبي: كان بجرأ لا تكدره الدلاء. من كتبه الجرح والتعديل، والتفسير، والرد على الجهمية وفضائل الإمام أحمد. ولد ابن أبي حاتم سنة ٢٤٠ هـ وتوفي بالري سنة ٣٢٧ هـ.

راجع: طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى ٥٥/٢ وسير أعلام النبلاء للذهبي ٢٦٣/١٣ وشذرات الذهب لابن العماد ١٣٩/٤.

(٣) هو عثمان بن عفان بن أبي العاص، ثالث الخلفاء الراشدين، وأحد العشرة المبشرين بالجنة، تزوج بنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم رقية وبعدها أم كلثوم، ولقب بذي النورين، قتل بالمدينة سنة ٣٥ هـ.

فقال له: «يا عثمان ما سألني أحد قبلك، هي لا إله إلا الله والله أكبر، وسبحان الله وبحمده، وأستغفر الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله، هو الأول والآخر والظاهر والباطن، بيده الخير، يحيي ويميت، وهو على كل شيء قدير»<sup>(١)</sup> ولعل المراد أن من مجده بها فاضت عليه سجال نواله.

---

راجع: صفة الصفوة لابن الجوزي ٢٩٤/١ وأسد الغابة لابن الأثير ٣٧٦/٣ والإصابة لابن حجر ٣٩١/٦.

(١) حديث عثمان ذكره في تفسيره بلا سند ابن عطية ٥٤٠/٤ والبيضاوي ٧٥/٥ والثعالبي ١٤٧/٣ والسيوطي ٢٤٣/٧ ونسبة لأبي يعلى ويوسف القاضي في سننه وأبي الحسن القطان في المطولات وابن السني في عمل اليوم والليلة وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه. وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد في كتاب الأذكار، باب: ما يقول إذا أمسى وإذا أصبح ١١٥/١٠. وقال: فيه الأغلب بن تميم ضعيف. وله شاهد من حديث ابن عمر أن عثمان سأل النبي صلى الله عليه وسلم... الحديث. وليس بأحسن حالاً من سابقه.

أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات، باب: ذكر الأسماء التي تتبع إثبات الباري ٤٠/١ وذكره ابن كثير في تفسيره ٧٤/٤ وقال: حديث غريب جداً وفي صحته نظر. وذكره ابن حجر في لسان الميزان، في ترجمة مغلل البصري ١١/٦ وقال: هذا موضوع فيما أرى، وقد قال النسائي: لا يعرف هذا من وجه يصبغ. وما أشبهه بالوضع. أ — هـ. قلت: لأن فيه الأغلب بن تميم، أبا حفص الكندي البصري. قال ابن الجوزي: في الضعفاء والمتروكين ١٢٧/١: قال يحيى: ليس بشيء. وقال البخاري: منكر الحديث. وقال ابن حبان: يروي عن الثقات، ما ليس من حديثهم فخرج عن حد الاحتجاج به لكثرة خطئه.

وفيه أيضاً مغلل بن عبد الواحد، أبو الهذيل البصري. قال ابن الجوزي: في الضعفاء والمتروكين

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَايَةِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَسِرُونَ﴾ (١٣) متصل بـ  
﴿وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ [الزمر: ٦١] والتقدير: وينجي الله المتقين،  
والذين كفروا بآيات الله، أولئك<sup>(١)</sup> المخصصون بعدم النجاة، أو بما يليه  
(كأنه)<sup>(٢)</sup> قيل: له مقاليد السموات والكافرون يحددون ذلك، أولئك هم  
الخاسرون، وهذا أحسن لقربه، ولأن قوله: وينجي الله متصل بقوله:  
﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا﴾ [الزمر: ٦٠] فلا يحسن أن يقال  
بعده: والذين كفروا كذا وكذا. والمراد بآيات الله دلائل قدرته.

٦٤- ﴿قُلْ أَغْيِرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ (١٤) أي أترون هذه  
الدلائل فغير الله تأمروني أعبد، وانتصاب غير إما بأعبد، وتأمروني اعتراض  
والمعنى: أغير الله أعبد بأمركم، ولولا هذا التقدير<sup>(٣)</sup> لما صح، لأن ما في حيز  
المصدر لا يتقدمه، أو بما<sup>(٤)</sup> دل عليه تأمروني أعبد أي أتعبدونني بمعنى تقولون لي:

١١١/٢: قال الرازي: ضعيف الحديث. وقال ابن حبان: منكر الحديث جداً يتفرد بمناكير لا تشبه  
حديث الثقات. وقال الأزدي: كذاب يضع الحديث.

(١) في (م) هم.

(٢) سقطت من (ق، م).

(٣) في (الأصل، ص) التقرير بالراء.

(٤) هذا الوجه الثاني في ناصب غير.

راجع هذين الوجهين في: إعراب القرآن للنحاس ٢٠/٤ والتبيان للعسكري ١١١٣/٢ وتفسير  
الزمخشري ٣١٩/٥ والسمين ٢٢/٦ والبيضاوي ٧٦/٢.

أعبد غيره، والأصل أن أعبد فحذف أن<sup>(١)</sup> كما في قوله:

ألا أيهذا<sup>(٢)</sup> الزاجري أحضر الوغى<sup>(٣)</sup>.....

قرأ نافع: تأمروني بنون واحدة اكتفاء بها، وابن عامر: بنونين الأولى

نون الإعراب، والأخرى نون الوقاية، والباقون: مشدداً بإدغام الأولى<sup>(٤)</sup> في الثانية.

(١) ورفع الفعل. انظر: تفسير الزمخشري والسمين والبيضاوي السابقة.

(٢) في (الأصل، ص، ق) أيها. والصواب: ما أثبتته من (م) وهو الموافق لما في المصادر التي ذكرت البيت.

(٣) هذا صدر بيت من الطويل وعجزه:

..... وأن أشهد الملذات هل أنت مُخلدي؟

وهو من معلقة طرفة بن العبد البكري. و(الزاجري) الذي يزجري، أي: يكفني ويعنني (الوغى) القتال والحرب. وهو ينكر على من ينهاه عن الحرب ويقول: إذا تركتها هل تضمن لي الخلود والبقاء.

والشاهد: (أحضر) حيث رفع بعد حذف أن وهو رواية البصريين وعلى رأسهم سيبويه. ويروى بنصب (أحضر) بأن المحذوفة وهو رواية الكوفيين.

والبيت في الكتاب لسيبويه ٩٩/٣ والمقتضب للمبرد ٨٣/٢ والحامسة البصرية للبصري ٨٣/١ ولسان العرب لابن منظور ٢٤٤/١ (أنن) ومعنى اللبيب لابن هشام ٣٨٣/٢. وهو بلا نسبة في تفسير الزمخشري ٣١٩/٥ والقرطبي ٢٦٥/١٥ وأبي حيان ٤٢١/٧ والسمين ٢٢/٦.

(٤) وجميعها قراءات سبعة متواترة وبأي هذه القراءات قرأ القارئ فهو مصيب.

راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٦٣ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٢٥ وغاية الاختصار للقطار ٦٤١/٢.

٦٥ - ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ ﴿٦٥﴾ مِنَ الرُّسُلِ ﴿لِيَنبَأَ

أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ﴾ اللام الأولى موطئة<sup>(١)</sup> والثانية لام جواب القسم الساد مسدّ الجوابين<sup>(٢)</sup>، وهذا كلام على سبيل الفرض في الرسل لإيقاظ المؤمنين وإقنات الكفار، والمعنى: أوحى إليك وإلى كل واحد من الرسل هذا القول: لئن أشركت ليحبطنّ عملك ﴿وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (٦٥) ﴿لِحَبْوَطِ عَمَلِكَ، مقيد بالموت<sup>(٣)</sup> عليه لقوله: ﴿فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ﴾ [البقرة: ٢١٧] أو في الدنيا بعد الكفر اتفاقاً، والسابق عليه أيضاً. عند طائفة<sup>(٤)</sup>. والقول بأن هذا من خصائصهم<sup>(٥)</sup> لا سند له مع فوات الغرض،

(١) للقسم المحذوف. انظر: تفسير الزمخشري ٣١٩/٥ والرازي ١٢/٢٧.

(٢) جوابي الشرط والقسم. انظر المصدرين السابقين.

(٣) على حاشية (الأصل) وبقية النسخ، قائله الكشاف والقاضي.

قلت: انظره في الكشاف للزمخشري ٢٠/٥ وأنوار الترتيل للقاضي البيضاوي ٧٧/٥.

(٤) يريد أن المرتد يحبط عمله فيما بعد الردة بلا خلاف، أما عمله قبل الردة فيما لو تاب، فقييل:

حبط وقيل: لا يحبط. ويظهر ذلك فيمن حج ثم ارتد ثم تاب فقييل: عليه إعادة الحج لحبوط عمله بالردة وهو قول مالك وأبي حنيفة، وقيل: لا إعادة عليه وهو قول الشافعي وأحمد.

راجع: الكافي لابن عبد البر ١٠٩٠/٢ ومنتهى الإرادات للفتوحى ٣٣٩/٢ والفقهاء على المذاهب

الأربعة للجزيري ٤٢٤/٥. وانظر: أحكام القرآن لابن العربي ٢٠٧/١ والقرطبي ٥٢/٣،

٢٦٥/١٥.

(٥) هذا رد من المؤلف رحمه الله على من يقول: بحبوط عمل الرسل بالشرك بلا تقييد، فالآية لم تسق

وهو تحذير الأمة.

٦٦- ﴿بَلِ اللَّهِ فَاعْبُدْ﴾ رد لما كانوا يدعونه إليه من استلام<sup>(١)</sup>

أو ثأنيهم، أي أقصر عبادتك عليه. ﴿وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ (٦٦) على هذا التوفيق.

٦٧- ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾<sup>(٢)</sup> من عرف قدر شيء عظمه على حسبه،

فعبر عن اللازم بالملزوم، ثم نبه على عظمته وكبريائه (بقوله)<sup>(٣)</sup>: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ ولما دلت البراهين على أنه منزّه عن الجارحة والقبض بها، فإما أن يؤول المفردات بمعان مجازية تناسب المقام، أو يؤخذ زبدة الكلام من غير التفات إلى المعاني الحقيقية ولا المجازية، بأن يراد كمال اقتداره وتحقير الأفعال العظام التي<sup>(٤)</sup> تحير فيها الأفهام

لهذا الغرض، لأن الله عصمهم من الشرك، فهو كلام على سبيل الفرض في الرسل لتحذير الأمة.

(١) كتب على حاشية (ص، ق، م) الاستلام: هو التقبيل أو الإشارة باليد من السلام وهو الحجر.

أ.هـ وأقحمت في الأصل بعد قوله: على عظمته وكبريائه. وكتب فوقها: زائدة.

قلت: قال الجوهرى في الصحاح ١٤٤٢/٢ (سلم): استلم الحجر: لمسه إما بالقبلة أو

باليد ولا يهمز، لأنه مأخوذ من السلام وهو الحجر، كما تقول: استنوق الجمّل.

(٢) في (ق) قبل قوله: (من عرف) زيادة (قوله) وفي (م) قولهم.

(٣) سقطت من (ق، م).

(٤) في (ق) الذي.

والأوهام بالنسبة إلى قدرته على طريقة التمثيل والتخييل<sup>(١)</sup>. فإن قلت: اللفظ المستعمل في المعنى لا يخلو عن كونه حقيقة أو مجازاً، فما وجه ما ذكرته<sup>(٢)</sup>. قلت:

(١) هذا الكلام وما بعده فيه نفي لصفة اليدين عن الله تعالى، والمؤلف غفر الله له كغيره من متأخري الأشاعرة الذين تأثروا بطريقة المعتزلة والجهمية في نفي الصفات، وزعموا أنها تمثيل وتخييل لا حقيقة له، وهذا من أقبح أنواع الباطل وأشد أنواع الجهل بكتاب الله وتعطيل معانيه. وقد سبقه إلى هذا البيضاوي في تفسيره ٧٧/٥ وكلاهما تابع الزمخشري — المعتزلي — في تفسيره ٣٢٠/٥ ونقل عباراته. وكان الأولى بهم اتباع مذهب السلف: إثبات هذه الصفة وغيرها مما أثبتته الله لنفسه في كتابه أو على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم على ما يليق بجلاله وعظمته من غير تكيف ولا تمثيل ولا تحريف ولا تعطيل.

راجع: الحجة في بيان المحجة للأصفهاني ١٠١/١ والفتاوى لابن تيمية ٣/٣، ٣٦٥/٤ ودرء تعارض العقل والنقل لابن تيمية ٨/١.

(٢) ما ذكره هو عدم الالتفات إلى المعاني الحقيقية أو المجازية وأخذ زبدة وخلاصة الكلام التي هي الدلالة على كمال اقتداره تعالى.

قلت: هذا القول فيه مجانبة للحق وإبطال لحجة القرآن. قال الفخر الرازي في تفسيره ١٥/٢٧ ردّاً على الزمخشري: هو خروج بالقرآن عن أن يكون حجة، فإن لكل أحد أن يقول: المقصود بالآية الفلانية كذا وكذا، فأنا أحمل الآية على ذلك المقصود، ولا ألتفت إلى الظواهر، مثاله من تمسك بالآيات الواردة في إثبات وجوب الصلاة فقال: المقصود فيه إيجاب تنوير القلب بذكر الله، فأنا أكتفي بهذا القدر ولا أوجب هذه الأعمال المخصوصة، وقس عليه سائر المسائل الأصولية والفرعية، وحينئذ يخرج القرآن عن أن يكون حجة في المسائل الأصولية والفرعية، وذلك باطل قطعاً. أ. هـ كلامه باختصار. لكن الرازي انحرف أيضاً في هذه الصفات فجعلها على المجاز هرباً

المراد عدم الالتفات إلى معاني المفردات بالنظر إلى الموصوف المُجَرى عليه وهو الله تعالى شأنه، أخذاً لزبدة الكلام ولا يقدر ذلك في استعمال المفردات في أحد المعنيين من حيث هي.

﴿وَالْأَرْضُ﴾ أي الأرضون السبع لقوله: ﴿وَالسَّمَوَاتُ﴾ ولاقتضاء المقام ذلك<sup>(١)</sup>، ولذلك أكده قبل مجيء الخبر بقوله: ﴿جَمِيعًا﴾<sup>(٢)</sup>، ومنه يظهر ضعف إرادة الأبعاد<sup>(٣)</sup> البادية والغامرة<sup>(٤)</sup>. ﴿قَبْضَتُهُ﴾ والقبضة مرّة من القبض أطلق على المقبوض تسمية بالمصدر، كما روي أنه صلى الله عليه وسلم

من التجسيم، مع أن حملها على حقيقتها وظاهرها من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل هو الصحيح وهو لا يعارض العقل ولا النقل.

(١) لأن المقام مقام تفخيم وتعظيم، فهو مقتضى للمبالغة.

(٢) هذا الوجه الثالث على أن المراد بالأرض: الأرضون.

راجع هذه الأوجه الثلاثة في: تفسير الزمخشري ٣٢٢/٥ والرازي ١٦/٢٧ والسمين ٢٣/٦

(٣) يريد من ثلاثة الأوجه السابقة — الدالة على أن المراد بالأرض: الأرضون السبع — يظهر ضعف القول بأن المراد بالأرض: جميع أبعادها البادية والغائرة. أي الظاهرة والخفية.

(٤) (الغامرة) كذا في جميع (النسخ الخطية) وصوابه (الغائرة) أي الخفية كما في تفسير البيضاوي، لأن المؤلف يرد عليه. وقد كتب على الهامش في جميع (النسخ الخطية): قائله القاضي. وانظر قوله: في أنوار التبريل للقاضي البيضاوي ٧٧/٥.



نهى عن خطفة السبع<sup>(١)</sup>، وكقولهم: الجزور أكلة<sup>(٢)</sup> لقمان<sup>(٣)</sup>. وإيثار لفظ اليمين في

(١) قال أبو عبيد أحمد الهروي في الغريين ٥٧١/٢ الخطفة: ما اختطف الذئب من أعضاء الشاة وهي حية

من يد أو رجل وكل ما أبين من الحيوان وهو حي فهو ميتة لا يحل أكله.

وانظر: غريب الحديث لابن قتيبة ٧٥/١ والنهاية لابن الأثير ٤٧/٢ ولسان العرب لابن منظور ١٤٢/٤

(خطف) وهذا الحديث لم أجده بهذا اللفظ إلا في تفسير الزمخشري ٣٢٢/٥ وعنه نقل المؤلف. وقد احتجنا

— الزمخشري والكوراني — بالحديث على التسمية بالمصدر (خطفة) كالقبضة.

قلت: رويت أحاديث فيها النهي عن الخطفة منها: حديث أبي الدرداء بلفظ «أنه نهى — النبي صلى الله عليه وسلم — عن كل ذي نهب، وكل ذي خطفة، وكل ذي ناب من السباع» أخرجه أحمد في المسند ٢٥٠/٥ حديث (٢١٧٠٠)، ٤٩٦/٦ حديث (٢٧٥٠١) وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ٥٠٨/٥. وذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٢٠٩/٢ حديث (١١٢٣) وفي نصب الراية ٥٥/٦ حديث (٤/١٩٤). وحديث أبي ثعلبة الخشني بلفظ «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخطفة، والجمجمة، والنهبة، وعن أكل كل ذي ناب من السباع».

أخرجه الدارمي في الأضاحي، باب ما لا يؤكل من السباع ١٢/٢ حديث (١٩٨٧) والطبراني في الأوسط ٢٦١/٨ حديث (٨٥٧٦) والبيهقي في سننه كتاب الضحايا، باب: ما جاء في المصبورة ٥٦١/٩ حديث (١٩٤٨٧). قال الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ٥٠٩/٥: إسناده حسن وهو على شرط مسلم.

(٢) وفي الزمخشري ٣٢٢/٥: الجزور أكلة لقمان، والقلة جرعة، أي: ذات أكلته وذات جرعته، تريد: أنهما لا يفيان إلا بأكلة فذة من أكالاته، وجرعة فردة من جرعاته أ.هـ والمراد الاحتجاج على التسمية بالمصدر (أكلة).

(٣) كتب على حاشية (ص، ق، م) هو لقمان بن عاد صاحب النور.

قلت: وهو لقمان بن عاد بن ملطاط الحميري، أخو شداد بن عاد معمر جاهلي، من ملوك حمير في اليمن. ذكر أنه عاش عمر سبعة سنين، آخرها يسمى «لبد» وفي المثل «طال الأبد على لبـد» ولذا يقال: لقمان صاحب النور وفي مقدار عمره أقوال هي أقرب إلى الأساطير. وهو غير لقمان الحكيم — لقمان بن باعوراء — المذكور في القرآن الكريم.

راجع: التيجان في ملوك حمير، المروي عن وهب بن منبه ص ٧٨ - ٨٧ والصحاح للجوهري

السموات لدلالته على زيادة الاقتدار<sup>(١)</sup> الملائم لعظمهن. روى البخاري بإسناده إلى ابن مسعود رضى الله عنه: أن حبراً من أحبار اليهود قال: يا محمد إن الله تعالى يجعل السموات على إصْبَعٍ والأرضين على إصْبَعٍ، والشجر على إصْبَعٍ، والماء على إصْبَعٍ، والثرى على إصْبَعٍ، والخلائق على إصْبَعٍ، فيقول: أنا الملك، فضحك رسول الله، ثم قرأ الآية<sup>(٢)</sup>.

﴿سُبْحَنَهُ، وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٧٧) به من الجهادات ما أبعد<sup>(٣)</sup>

١/٤٥٠ (لبد) وجمع الأمثال للميداني ٢/٢٨٠ وخزانة الأدب للبغدادى ٤/٨ - ١٠.

(١) قول المؤلف: إثارة لفظ اليمين... الخ، فيه تفسير اليمين بالقدرة وهو صرف للفظ عن ظاهره، وفيه مخالفة للتفسير الذي دلت عليه السنة كحديث ابن مسعود الذي ذكره المؤلف والذي أُلجأه إلى هذا التكلف والتحريف مذهبه الباطل وهو: نفي حقيقة اليدين عن الله وهو خلاف مذهب أهل السنة والجماعة. وقوله: لدلالته على زيادة الاقتدار: يقتضى أن قدرة الله على السموات أكمل من قدرته على قبض الأرض، وهو تصور باطل، فإن قدرته على الأشياء الصغيرة والكبيرة لا تفاوت فيها. والظاهر أنه أراد أن أخذ الله للسموات أدل على القدرة من قبض الأرض فلم يسعفه التعبير، فإن التفاوت في الدلالة لا في القدرة.

(٢) حديث ابن مسعود أخرجه البخاري ومسلم وفيهما: والماء والثرى على إصْبَعٍ. أخرجه البخاري

في مواضع منها: في كتاب التفسير، باب: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الزمر: ٦٧] ٤/١٨١٢

حديث (٤٥٣٣) وفي التوحيد، باب: قوله تعالى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥] ٦/٢٦٩٥

حديث (٦٩٧٥) ومسلم في صفات المنافقين، كتاب: صفة القيامة والجنة والنار ٤/٢١٤٧ حديث

(٢٧٨٦)

(٣) في (ق، م) تقدمت الهزمة على الميم (أما بعد) وهو خطأ من النساخ.

ما راموا. ثم بعد ما لم يبق ريبة في أدلة التوحيد بضرب الأمثال في طرق شتى، حتى وضح الصبح لذي العينين، شرع في المقصود، وهو بيان كيفية وقوع الساعة وما فيها من الأهوال بقوله:

٦٨ - ﴿وَيُفْخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ

اللَّهُ﴾ هذه هي النفخة الأولى التي يموت فيها كل حي إلا الحي القيوم، وقيل: هي الثانية لمغايرتها نفخة الفزع<sup>(١)</sup>. والمستثنى: جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت، ثم يموت ميكائيل وإسرافيل ثم جبرائيل<sup>(٢)</sup> وملك الموت فأيهما<sup>(٣)</sup> مقدم

(١) وهي المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا

مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [النمل: ٨٧].

فعلى القول: بأن نفخة الصعق هي الأولى يكون النفخ مرتين: نفخة الفزع وهو الصعق، والثانية:

نفخة البعث والقيام لرب العالمين، وهذا قول جمهور المفسرين، وعلى القول: بأن نفخة الصعق هي

الثانية تكون النفخات ثلاث: نفخة الفزع ونفخة الصعق ونفخة البعث.

راجع: تفسير الطبري ٣٣٠/٢١ والماورد ي ١٣٥/٥ والبغوي ١٨١/٦ والقرطبي ٢٤٩/١٣.

(٢) في (ق، م) جبريل وكلاهما مسمى واحد فلا فرق.

(٣) الضمير لجبريل وملك الموت.

خلاف<sup>(١)</sup>، وقيل: الشهداء، وقيل: موسى عليه السلام<sup>(٢)</sup> لما تقدم في سورة النمل<sup>(٣)</sup>  
﴿ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَى﴾ وهي نفخة البعث، فأول من يحيى بعد الصعق إسرافيل  
صاحب الصور. والعطف بـثم<sup>(٤)</sup> لما روى أن بين النفختين أربعين يوماً<sup>(٥)</sup> ﴿فَإِذَا هُمْ

(١) انظر الخلاف فيمن يموت أولاً جبريل أو ملك الموت في: تفسير السمعاني ٤/٤٨١ والقرطبي  
٢٦٨/١٥.

(٢) راجع الخلاف في المستثنى في هذه الآية في: تفسير الطبري ٢٣/٣٣٠ والماوردي ٥/١٣٥  
والسمعاني ٤/٤٨١ والرازي ٢٧/١٨. وذكره أكثر المفسرين عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ  
يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [النمل: ٨٧].

(٣) عند تفسير المؤلف رحمه الله لقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ [النمل: ٨٧].  
وذكر بأنه لا يستقيم القول: بأن المستثنى موسى عليه السلام إلا إذا كانت نفخة الفزع هي نفخة  
الصعق.

(٤) يشير المؤلف رحمه الله إلى فائدة العطف بـثم: وهو تأخير المعطوف عن المعطوف عليه متراجياً عنه.  
وهذا يدل على أن هذه النفخة متأخرة عن النفخة الأولى، لأن ثم للتراجي.

(٥) المروي عن أبي هريرة أن بين النفختين أربعين، ولم يحدد بيوم أو غيره. ولفظه: عن أبي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال: «بين النفختين أربعون». قالوا: يا أبا هريرة، أربعون يوماً؟ قال:  
أبيت، قال: أربعون سنة؟ قال: أبيت، قال: أربعون شهراً؟ قال: أبيت... هذا لفظ البخاري.  
وقوله: (أبيت) أي امتنع من تعيين ذلك بزمن، لأنه لم يكن عنده علم بذلك.

والحديث أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ  
وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ ٤/١٨١٣ — حديث (٤٥٣٦) وفي باب: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ

فَيَا مَنظُرُونَ ﴿٦٨﴾ ينظرون ما يفعل بهم، أو يقلبون أبصارهم حيرة كالمبهوتين<sup>(١)</sup>.

٦٩ - ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾ عبر عن الحق والكتاب والدليل بالنور، الذي هو الظاهر في نفسه المظهر لغيره، وقد استعير هنا للعدل الذي يقيمه في ذلك اليوم، وقد دل على ذلك إضافته إلى اسمه، ثم إضافة اسمه إلى الأرض، إذ بنشر العدل وبسطه رونقها<sup>(٢)</sup>. وكما افتتح الآية ختمها بنفي الظلم، ولقوله صلى الله عليه وسلم: «الظلم ظلمات يوم القيامة»<sup>(٣)</sup> ولأن ما عطف عليه من وضع الكتاب وما بعده تفاصيل العدل وملائماته<sup>(٤)</sup>. وقيل: هو عَرْضُ مخلقه في الأرض

أَفَوَجَّاهُ ﴿٦٨﴾ ١٨٨١/٤ حديث (٤٦٥١)، ومسلم في كتاب الفتن، باب: ما بين النفختين ٢٢٧٠/٤ حديث (٢٩٥٥).

قلت: ذكر بعض المفسرين أن بين النفختين أربعين سنة.

راجع: تفسير الطبري ٣٣٣/٢١ وهود بن مُحَكَّم ٤٨/٤ وإيجاز البيان للنيسابوري ٧٢٢/٢.

(١) راجع المعنيين في: تفسير الزمخشري ٣٢٣/٥ والرازي ١٨/٢٧ والبيضاوي ٦٨/٥ وابن عادل ٥٤٩/١٦.

(٢) تفسير المؤلف للنور: بالحق والعدل، صرف للآية عن ظاهرها بلا دليل، وهو يعني أن النور في الآية معنوي لاحسي، وهذا مبني على أن الله ليس له نور هو صفته يُرى في الأبصار وهذا مذهب الجهمية ومن تبعهم من المعتزلة والصفائية. والصواب ما عليه أهل السنة والجماعة إثبات النور لله كما أثبتته لنفسه من غير تكيف ولا تمثيل.

راجع: الأسماء والصفات لابن تيمية ٢٤٢/١ ومجموع الفتاوى لابن تيمية ٧٣/٥—٧٤.

(٣) الحديث عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، أخرجه البخاري في كتاب المظالم، باب: الظلم ظلمات يوم القيامة ٨٦٤/٢ حديث (٢٣١٥) ومسلم في كتاب البر والصلة، باب: تحريم الظلم ١٩٩٦/٤ حديث (٢٥٧٩).

(٤) ما ذكره المؤلف من تعليل لدفع المعنى الظاهر للآية لا يخالف حمل الآية على ظاهرها على طريقة

من غير شمس ولا قمر. وقيل: هو نور التجلي الجلالي أو الجمالي<sup>(١)</sup> باعتبار الأوقات<sup>(٢)</sup> ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾ ديوان القضاء وهو: اللوح المحفوظ فيه كل حركة وسكون، أو كتاب الحفظة واكتفي باسم الجنس<sup>(٣)</sup> ﴿وَجَاءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ﴾ المؤمنين من أمتهم يشهدون لهم بالتبليغ، أو الكتبة، أو من استشهد في سبيل الله، فإنهم كانوا حول العرش طائفين متقلدي السيوف، فيحضرون ذلك اليوم<sup>(٤)</sup>. ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ [ق: ٢١] ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ

السلف، فالآية مشتملة على نفي الظلم وهو: القضاء بالحق وما يكون قبله. من وضع الكتاب وإحضار الشهداء، وكان الأولى بالمؤلف رحمه الله حمل الآية على ظاهرها كالسلف.

(١) هذا الوصف للفعل (التجلي) وليس للفاعل (المتجلي) وفي هذا هروب من إثبات الصفة لله تعالى على طريقة النفاة، فهم يرون أن إثبات الصفة تستلزم الجسم وعندهم أن الأجسام متماثلة تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.

(٢) وهذان القولان كالقول السابق فيهما صرف للآية عن ظاهرها بلا دليل. ولذا نجد الطبري في تفسيره ٣٣٥/٢١ وابن كثير ٧٨/٤ والسعدي ٤٩٤/٦ اقتصروا على تفسير الآية على ظاهرها على طريقة السلف ولم يذكروا هذه التأويلات.

(٣) راجع القولين في: تفسير الزمخشري ٣٢٤/٥ والرازي ٢٠/٢٧ والقرطبي ٢٧١/١٥ والبيضاوي ٦٨/٥.

(٤) ويرى بعض المفسرين أن المراد بالشهداء أمة محمد صلى الله عليه وسلم تشهد بأن الرسل بلغوا أمهم الرسالة كما قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣] ورجحه الطبري. وكان الأولى بالمؤلف ذكر هذا القول، لما فيه من شرف لهذه الأمة ولتكتمل الأقوال في ذلك.

راجع هذه الأقوال في: تفسير الطبري ٣٣٥/٢١ والماوردي ١٣٦/٥ وابن الجوزي ١٩٨/٧

بِالْحَقِّ ﴿ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴾ وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ ﴿٦٩﴾ بنقص حق أو زيادة عقاب.

٧٠- ﴿ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ ﴾ جزاؤه تقرير لما تقدم، لأن<sup>(١)</sup> القضاء

بالحق لا يكون إلا كذلك ﴿ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ ﴿٧٠﴾ من الأعمال وصفاتها من الإخلاص والرياء.

٧١- ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ﴾ ساقهم الملائكة بعد

القضاء إلى جهنم سوق الدواب بالعنف عطاشاً عمياً. والزمر: جمع زُمرة، الجمع القليل، شاة زُمرة قليلة الشعر، ورجل زُمرة قليل المروءة<sup>(٢)</sup>، ولعله بالنظر إلى الجمع. والمراد طوائف الكفار مع ما عبدوه يتبعونه إلى النار، (بذلك ورد الحديث<sup>(٣)</sup>) ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا ﴾ حين

والقرطبي ٢٧١/١٥.

(١) في (ق) بأن.

(٢) راجع: مفردات الراغب ص ٢١٥ واللسان لابن منظور ٨٠/٦ (زمر).

(٣) كما في قصة ابن الزبيري مع النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت قوله تعالى: ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا

تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ ﴾ ﴿٩٨﴾ [الأنبياء: ٩٨] قال ابن الزبيري للنبي صلى الله عليه وسلم: يا محمد هذا شيء لأهتنا خاصة أم لكل من عبد من دون الله. فقال: «بل لكل من عبد من دون الله».

راجع: تفسير الطبري ٥٣٩/١٨ وأسباب النزول للواحدي ص ٢٠٦ وتفسير الزمخشري ١٦٦/٥ وشفاء العليل لابن القيم ٨١/١ والسيوطي في الدر المنثور ٦٧٩/٥ وعزاه لابن مردويه وابن المنذر والطبراني.

(٤) ما بين القوسين كتب على حاشية (الأصل) وسقط من (ق، م).

وصولهم بلا لبث ﴿وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا﴾ على وجه التوبيخ ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ﴾ من جنسكم استفهام تقرير ﴿يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ أي لقاء ما فيه من الجزاء، وفيه دليل على أن لا تكليف قبل البعثة<sup>(١)</sup> ﴿قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (٧١) أي علينا وذكر المظهر للإشعار بالعلية<sup>(٢)</sup>. والكلمة قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ [الأعراف: ١٨]<sup>(٣)</sup> اعترفوا بأن لم يكن للرسول تقصير، ولا في الآيات من خفاء، وإنما الصارف القضاء الأزلي الذي لا يتبدل<sup>(٤)</sup>.

٧٢- ﴿قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ﴾ طبقاته بقدر مراتبهم في الكفر، وأبهم القائل تهويلاً، إذ من حقهم أن يقول لهم هذا القول كل قائل ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ مقدرين الخلود ﴿فَيَسَّسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ (٧٢) جهنم. اللام للجنس، لأن كل من ستر الحق وأنكره فهو متكبر<sup>(٥)</sup>، وفي الحديث «التكبر هو الترفع على الناس وغمط الحق»<sup>(٦)</sup> (أي

(١) قال الرازي في تفسيره ٢١/٢٧ دلت الآية على أنه لا وجوب قبل مجيء الشرع، لأن الملائكة بينوا أنه ما بقي لهم علة ولا عذر بعد مجيء الأنبياء عليهم السلام، ولو لم يكن مجيء الأنبياء شرطاً في استحقاق العذاب لما بقي في هذا الكلام فائدة.

(٢) أي تعليل استحقاق العذاب وهو الكفر.

(٣) كما وردت في: هود: ١١٩، السجدة: ١٣، ص: ٨٥.

(٤) يحسن لو قال: وإنما الصارف القضاء الأزلي الذي لا يتبدل بالأسباب التي قدرها الله تعالى وشاءها، كما قال تعالى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: ٥] وقال: ﴿وَنَقَلِبُ أَفْسَدَهُمْ وَابْصُرَهُمْ كَمَا لَوْ يُؤْمِنُؤُا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الأنعام: ١١٠].

(٥) انظر: النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير ١/١٣٤.

(٦) لم أجد الحديث بهذا اللفظ الذي ذكره المؤلف ووجدته بمعناه من حديث عبد الله بن مسعود وفيه



ستره<sup>(١)</sup>.

٧٣- ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ۖ طوائف النبيين والشهداء والعلماء والزهاد، وسوق هؤلاء سوق مراكبهم ليصلون<sup>(٢)</sup> إلى الحور والقصور سريعاً، كما كانوا يسارعون إلى الخيرات.

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا ۖ وَجَدُوهَا مَفْتُوحَةً ۖ الْأَبْوَابُ قَبْلَ مَجِيئِهِمْ إِكْرَامًا وَإِجْلَالًا ۚ كَمَا تَرَى الْمُلُوكَ فِي الدُّنْيَا كَذَلِكَ ۚ وَقَالَ لَهُمْ

«الْكَبِيرُ بَطَرُ الْحَقِّ وَغَمَطُ النَّاسِ».

(بطر الحق) دفعه وإنكاره ترفعاً وتجبّراً، (غمط الناس) احتقارهم.

المرجع: السابق ١/١٣٤، ٣/٣٤٧.

أخرج حديث عبد الله بن مسعود: مسلم في كتاب الإيمان، باب: تحريم الكبر وبيانه ١/٩٣ حديث (١٤٧) وأبو داود في كتاب اللباس، باب: ما جاء في الكبر ٤/٣٥١ حديث (٤٠٩١) والترمذي في كتاب البر والصلة، باب: ما جاء في الكبر ٤/٣٦١ حديث (٢٠٠٤) وأحمد في المسند ١/٤٩٩ حديث (٣٧٨٨) وابن حبان في صحيحه في كتاب الزينة و التطيب، ذكر ما يستحب للمرء تحسين ثيابه ١٢/٢٨٠ حديث (٥٤٦٦) والحاكم في المستدرک في كتاب الإيمان ١/٧٨ حديث (٦٩) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقد احتجا جميعاً برواته.

قلت: وأخطأ الحاكم رحمه الله في استدراكه فقد أخرجه مسلم، ولعل الحاكم أخرجه استدراكاً عليهما لأجل إسناده فقط والله أعلم.

(١) ما بين القوسين سقط من (الأصل، ص).

(٢) هكذا في جميع (النسخ الخطية) ليصلون، والصواب: ليصلوا، لأنه فعل مضارع منصوب بلام التعليل وعلامة نصبه حذف النون، لأنه من الأفعال الخمسة.

خَزَنَتْهَا سَلَمٌ عَلَيْكُمْ ﴿٧٢﴾ أَمِنْ<sup>(١)</sup> مِنْ كُلِّ مَكْرُوهِ ﴿٧٣﴾ طِبَّتُمْ فَأَدْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴿٧٤﴾ أي طهرتم عن الذنوب، فادخلوا طبقاتها على مراتبكم، وترتيب الدخول على الطيب والطهارة إشارة إلى أنه لا يدخل الجنة إلا من طهر<sup>(٢)</sup> عن دنس الآثام، إما ابتداء، أو بالتوبة، أو بالشفاعة، أو بعد تمحيص الذنوب ويجوز أن يكون دعاء من الملائكة كما تقول<sup>(٣)</sup> لمن يكون في سرور: طاب عيشك.

٧٤- ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ تِلْكَ ذَا لَا تَعْبُدَا ﴿الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدُّهُ﴾ بقوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ﴾ [الحجر: ٤٥]<sup>(٤)</sup> ﴿وَأَوْرَثْنَا الْأَرْضَ﴾ أرض الجنة، ترابها المسك ﴿نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ﴾ لغاية اتساعها ﴿فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾<sup>(٥)</sup> الجنة، من كلام الله أو من كلامهم بعد الدخول.

٧٥- ﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾ محققين به دائرين حوله إجلالاً. مِنْ مَزِيدَةٍ<sup>(٦)</sup> ﴿يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ متلبسين به،

(١) في (ق، م) أي.

(٢) في (الأصل، ص) ظهر (بالطاء المعجمة) والصواب ما أثبتته من (ق، م) طهر (بالطاء المهملة).

(٣) في (ص) يقول.

(٤) كما وردت في: الذاريات: ١٥، الطور: ١٧، القمر: ٥٤.

(٥) وهو قول الأنخفش. والمراد زيادتها للتوكيد وليس الحشو الذي لا فائدة فيه فكلام الله منزّه عن ذلك، وإنما هو اصطلاح نحوي يقصد به أن المعنى يمكن أن يستقيم بدونه، وقد أتى به لنكتة دقيقة

حال أخرى، أو مقيدة للأولى<sup>(١)</sup>. والمعنى: ذاكرين في طوافهم صفات جلاله وجماله ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ﴾ أي بين العباد كلهم ﴿وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٧٥) أعاده، لأن الحمد الأول<sup>(٢)</sup> على التفريق بينهم في الوعد والوعيد والسخط والرضاء، وهذا على التفريق في الأبدان فريق في الجنة وفريق في السعير. وقيل: القضاء الثاني<sup>(٣)</sup> بين الملائكة والحمد منهم على تخصص<sup>(٤)</sup> كل منه بمنزلته ومقامه اللائق به، والقائل هو المقضي<sup>(٥)</sup> بينهم، أو الكون كله<sup>(٦)</sup> ولذلك أبهم. تمت سورة الزمر والصلاة على خير

قد تكون للتوكيد كما هنا، وقد تكون لغيره.

راجع: معاني القرآن للأخفش ٤٩٧/٢ وتفسير أبي حيان ٤٢٥/٧ والسمين ٢٦/٦.

(١) الحال الأولى: قوله: ﴿حَافِينَ﴾ حال من الملائكة، والحال الثانية: قوله: ﴿يُسَبِّحُونَ﴾، ويجوز أن تكون ﴿يُسَبِّحُونَ﴾ حال من الضمير في ﴿حَافِينَ﴾ فتكون حال متداخلة. راجع: البيان لابن الأنباري ٣٢٧/٢ والبيان للعكبري ١١١٤/٢ وتفسير البيضاوي ٨٠/٥ وحاشية الشهاب ٢٣٣/٨.

(٢) وهو قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ﴾ [الزمر: ٧٤].

(٣) القضاء الأول: المذكور في قوله تعالى: ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٦٩] أي بين العباد كما تقدم.

والقضاء الثاني: المذكور في قوله تعالى: ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الزمر: ٧٥] وهذا بين العباد، وقيل: بين الملائكة، كما ذكر المؤلف القولين.

راجع القولين في: تفسير الزمخشري ٣٢٦/٥ والبيضاوي ٨١/٥.

(٤) في (ق، م) تخصيص.

(٥) وهم الملائكة.

(٦) انظر المصدرين السابقين.

البشر وأصحابه أشرف الزمر (من أهل المدر والوبر)<sup>(١)</sup>.

---

(١) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

**تفسير**  
**سورة غافر**



سورة المؤمن<sup>(١)</sup>مكية، آيها اثنان<sup>(٢)</sup> وثمانون آية<sup>(٣)</sup>.

## بسم الله الرحمن الرحيم

١- ﴿حَمْدٌ﴾ أمال<sup>(٤)</sup> الحاء حمزة والكسائي وأبو بكر وابن ذكوان، لأن ألفها تنقلب ياء في التثنية. اسم للسورة امتنع صرفه للعلمية والتأنيث، أو

(١) تسمى: سورة المؤمن، لاشتغالها على حديث مؤمن آل فرعون في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ [غافر: ٢٨] وتسمى: سورة الطول، لقوله تعالى: ﴿ذِي الطُّوْلِ﴾ [غافر: ٣] وتسمى: حم الأولى، لأنها أولى ذوات حم، وتسمى: غافر لقوله تعالى: ﴿غَافِرٍ الذَّنْبِ﴾ [غافر: ٣].

راجع: تفسير القرطبي ٢٧٦/١٥ وبصائر ذوي التمييز للفيروزآبادي ٤٠٩/١ وتفسير القاسمي ٥١٥٤/٤.

(٢) (اثنان) كذا في جميع (النسخ الخطية) وصوابه (اثنان).

(٣) آيها: اثنان وثمانون في البصري، وأربع في الحجازي والحمصى، وخمس في الكوفي والشامي، وست في الدمشقي.

راجع: البيان في عد أي القرآن للداني ص ٢١٨ وبصائر ذوي التمييز للفيروزآبادي ٤٠٩/١ وغيث النفع للصفاقسي ص ٣٤٠.

(٤) الإمالة: أن تنحو بالفتحة نحو الكسرة، وبالألف نحو الياء كثيراً ويسمى إمالة كبرى أو محضة وهي المرادة عند الإطلاق، وقليلاً وهو بين اللفظين ويقال له: التقليل وبين بين، والصغرى. ويتجنب في الإمالة المحضة القلب الخالص والإشباع المبالغ فيه.

راجع: النشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢٤/٢ والإتحاف للديماطي ص ١٠٢.

للتركيب والعلمية، أو لكونه على وزن العجمي كقابيل وهابيل<sup>(١)</sup>، أو حروف مقطعة<sup>(٢)</sup>. وأمال إمالة صغرى ورش وأبو عمرو<sup>(٣)</sup>.

٢- ﴿تَزِيلُ الْكِتَابِ﴾ خبر حم، أو مبتدأ وخبره<sup>(٤)</sup> ﴿مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ إثارة الوصفين للدلالة على أن من يجادل آياته جاهل مقهور.

٣- ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ الإتيان بالواو للدلالة على أن التائب فائز بالطلبين: غفران الذنوب، وقبول التوبة الذي هو من أعظم المقاصد، ولا يمنع ذلك غفران غير التائب<sup>(٥)</sup>. والتوب: مصدر كالتوبة، وقيل: جمعه<sup>(٦)</sup>.

(١) انظر: تفسير الرمحشري ٣٢٧/٥ والبيان لابن الأنباري ٣٢٨/٢.

(٢) راجع هذين القولين وغيرهما في معنى ﴿حَمَّ﴾ في: تفسير الماوردي ١٤١/٥ والقرطبي ٢٧٧/١٥ وابن عادل ٥/١٧.

(٣) وقرأ الباقون: بفتح الحاء، منهم: ابن كثير وحفص وهشام وقالون.

راجع الخلاف في قراءة هذه الآية في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٦٦ ومعاني القراءات للأزهري ٣٤٣/٢ والحجة للقراء السبعة للفراسي ١٠١/٦ — ١٠٢.

(٤) انظر: تفسير أبي حيان ٤٣٠/٧ والسمين ٢٨/٦ وابن عادل ٥/١٦.

(٥) فليسا متلازمين خلافاً للمعتزلة الذين يشترطون التوبة في غفران الشرك وغيره. ومذهب أهل السنة والجماعة جواز المغفرة للعاصي وإن لم يتب إلا الشرك لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨، ١١٦] وتقدم كلام المؤلف والتعليق عليه عند قوله

تعالى: ﴿قُلْ يَعْبادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٥٣].

(٦) أي جمع توبة كتمرة وتمر وهو قول الأخفش. وبالأول أي كونه مصدراً أو جمعاً قاله أبو عبيدة.

راجع: مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٩٤/٢ ومعاني القرآن للأخفش ٤٩٨/٢.



والإضافة حقيقة لإرادة الاستمرار. ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ إضافة لفظية<sup>(١)</sup> تُعَمِّد تنكيره لدلالته على زيادة الإيذاء كقوله: ﴿عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْنَدٍ﴾ [القمر: ٥٥] لكمال الاقتدار، أي لا يوصف ملكه ولا يكتنه اقتداره. فهو<sup>(٢)</sup> بدل - على ما نقل عن الزجاج<sup>(٣)</sup> - وحده<sup>(٤)</sup>. إذ الكل أبدال أو وصف<sup>(٥)</sup> بنية اللام<sup>(٦)</sup> كما قال

(١) وضابطها: أن يكون المضاف فيها وصفاً يشبه المضارع مراد به الحال أو الاستقبال، وهذه الإضافة لا تفيد المضاف تعريفاً ولا تخصيصاً، وتسمى إضافة لفظية، وغير محضة.  
راجع: أوضح المسالك لابن هشام ص ٣٧٩ وشرح ابن عقيل ٤٥/٢.  
(٢) أي "شديد العقاب".

(٣) هو أبو إسحاق، إبراهيم بن السري، غلب عليه اسم الزجاج، لأنه كان يخرط الزجاج في أول حياته، فهو لقب مهنة. وكان عالماً بالنحو واللغة. أخذ عن ثعلب والمبرد، وأخذ عنه ابن السراج وأبو علي الفارسي وغيرهم. من مؤلفاته: معاني القرآن وإعرابه. ولد الزجاج ببغداد سنة ٢٤١هـ وتوفي بها سنة ٣١١هـ.

راجع: معجم الأدباء للحموي ٨٢/١ ووفيات الأعيان لابن خلكان ٤٩/١ وبغية الوعاة للسيوطي ٤١١/١.

(٤) أي دون ما سبقه من الصفات وهي غافر وقابل فشديد وحده بدل وغافر وقابل صفتان وهو قول الزجاج.

راجع: معاني القرآن للزجاج ٣٦٦/٤.

(٥) هذا إشارة من المؤلف رحمه الله إلى القولين الآخرين في (غافر، قابل، شديد) بأنها أبدال أو صفات جميعها وثالثها قول الزجاج المتقدم.

انظر هذه الأقوال الثلاثة في: تفسير أبي حيان ٤٣٠/٧ والسمين ٢٨/٦ وابن عادل ٥/١٧.

(٦) أي بنية الألف واللام في شديد.

الخليل في قولك: ما يحسنُ بالرجل خير منك أن يفعل كذا أنه على نيّة اللام<sup>(١)</sup>، ﴿ذِي الطُّولِ﴾ الفضل الوافر من الطُّول بالضم أطول الامتدادين، وفي توحيد صفة العذاب وتكثير صفات الجمال دلالة على غلبة رحمته، وأنها مغمورة بها ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ إلا ذلك الموصوف ﴿إِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾<sup>(٢)</sup> للجزاء لا إلى غيره فلا يعبد غيره.

٤- ﴿مَا يُجَدِّلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بعد ما بين أن القرآن تنزيل من الإله<sup>(٣)</sup> الموصوف بالجلال والجمال أشار إلى أن المجادل فيه كافر وأراد الجدال بالباطل لقوله: ﴿وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ﴾ [غافر: ٥]. ولقوله ﴿إِنْ جَدَلَا فِي الْقُرْآنِ كَفَرَا﴾<sup>(٤)</sup> أراد نوعاً منه وهو المراء، وأما

(١) أي بنية الألف واللام في حسن والتقدير: ما يحسن بالرجل.

(٢) في (ق، م) الله.

(٣) الحديث عن أبي هريرة بلفظ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «جدال في القرآن كفر» أخرجه أبو داود في كتاب السنة، باب: النهي عن الجدال في القرآن ٩/٥ حديث (٤٦٠٣) وأحمد في المسند ٣٤١/٢، ٦٣٢، ٦٥٤ حديث (٧٤٩٥، ١٠١٨١، ١٠٣٩٣) قال الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على روايات الحديث: إسناده صحيح، أ. هـ.

انظر حديث (٧٤٩٩، ١٠٢٠٥، ١٠٤١٩) من طبعة دار المعارف.

وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف في كتاب فضائل القرآن، باب: من نهى عن التماري في القرآن ٥٢٩/١٠ حديث (١٠٢١٨) وأبو يعلى في مسنده ٢٤٤/٥ حديث (٥٨٧١) والحاكم في المستدرک في كتاب التفسير. ٢/٢٤٣ حديث (٢٨٨٣) والبيهقي في شعب الإيمان، باب:

الجدال فيه لإيضاح مشكله وإزاحة الشبه وتكثير الفوائد واستخراج الفرائد فهو شأن رسول الله (صلى الله عليه وسلم)<sup>(١)</sup> والراسخين في العلم ﴿فَلَا يَغْرُرُكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبَلَدِ﴾ (٤) في رحلتي الشتاء والصيف إلى الشام واليمن بالتجارات النافعة والمكاسب المربحة، والفاء لسببية ما قبله أي: إذا تبين أنهم كفار عند الله فلا ينبغي لأحد أن يلتفت إلى ما هم فيه من الخطأ، أو لك أيها الرسول كقوله: ﴿لَا تَمْدَنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾ [الحجر: ٨٨].

٥- ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ رسولهم كما كذبوك هؤلاء ﴿وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ الذين تحزَّبوا على الرسل كعاد وثمود وفرعون

في تعظيم القرآن، فصل في ترك المماراة في القرآن ٤١٦/٢ حديث (٢٢٥٦) وروي عن أبي هريرة بلفظ (مراء) بدل (جدال) والمعنى واحد.

وقد أخرجه بهذا اللفظ النسائي في كتاب فضائل القرآن، باب: المراء في القرآن ٣٣/٥ حديث (٨٠٩٣) وأحمد في المسند ٣٧٨/٢، ٥٥٩، ٦٢٧، ٦٦٦ حديث (٧٨٣١، ٩٤٥٧، ١٠١٢٤، ١٠٨١٥) وابن حبان في صحيحه في كتاب الصلاة، باب: الوعيد على ترك الصلاة ٣٢٥/٤ حديث (١٤٦٤) والحاكم في المستدرک في كتاب التفسير ٢٤٣/٢ حديث (٢٨٨٢) وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي. وأخرجه الطبراني في الصغير في باب: من اسمه شباب ١٩٥/١ حديث (٤٨٧) وفي الكبير ١٥٢/٥ عن زيد بن ثابت حديث (٤٩١٦) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٥٧/١ ورجاله موثقون. وذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٢١٦/٣ وزاد نسبته إلى ابن راهويه

(١) ما بين القوسين زيادة من (ق، م).

﴿وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ﴾ قتلاً أو أسراً، يقال للأسير: أخيد<sup>(١)</sup>،  
 ﴿وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ﴾ ليزلقوه عن مقره، وفي لفظ (الحق)  
 إشارة إلى عدم إمكان إدحاضه ﴿فَأَخَذْتَهُمْ﴾ أي لم يتم لهم ما راموه، وتسبب  
 ذلك لأخذي إياهم جزاء مشاكلاً لما هموا به، ﴿فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۖ﴾ تعجبوا  
 منه أيها السامعون فإنكم قد شاهدتم تلك الآثار، وفيه مزيد تسلي رسوله بأنهم  
 مأخوذون عما قليل.

٦- ﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قضاؤه ﴿أَنَّهُمْ  
 أَصْحَابُ النَّارِ ۖ﴾ بدل من (كلمة)<sup>(٢)</sup> والمعنى: كما ثبت للكفار العذاب  
 المستأصل في الدنيا كذلك ثابت لهم عذاب النار. أو الموصول معهود وهم كفار  
 قريش، واللام محذوفة من أن<sup>(٣)</sup> وذا إشارة إلى الأمم المتحيزة، أي كما حق إهلاك  
 أولئك فكذلك إهلاك هؤلاء، لأنهم معاندون مجادلون بالباطل هامون بأخذك  
 فالعلة متحدة وإنما لم يعلل بتلك الصفات، لأن كونهم أصحاب النار آخرها  
 ونتيجتها.

(١) انظر: الصحاح للجوهري ٤٦٨/١ (أخذ).

(٢) في قوله: ﴿كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ فهو في محل رفع.

(٣) وهي لام التعليل فيكون في محل نصب بحذف لام التعليل وإيصال الفعل.

راجع: التقديرين في: تفسير الزمخشري ٣٣٠/٥ والسمين ٣٠/٦.

٧- ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ﴾ وجه اتصاله بما تقدم هو أن الجامع بين من يجادل من هؤلاء وبين الأحزاب الكفر، وبين هؤلاء الملائكة المقربين وبين المؤمنين هو الإيمان. ﴿يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ يقدسون عما لا يليق بكبريائه مشين عليه بكل كمال، وإنما جعل التسبيح أصلاً والحمد حالاً، لأن الحمد مقتضى حالهم دون التسبيح<sup>(١)</sup>، لأنهم مظهر الجمال: ﴿وَيُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ حامل العرش المقدس الحامد لا يكون إلا مؤمناً، وإنما ذكر لإظهار شرف الإيمان والدلالة على أن إيمانهم وإيمان غيرهم سيان<sup>(٢)</sup> في كونها بالدليل والبرهان دون المشاهدة والعيان<sup>(٣)</sup>، والمانع خارج عن الطريق

(١) انظر: البيضاوي ٨٤/٥.

(٢) سيان: بمعنى سواء والسيان المثلان.

(٣) الاستدلال بقوله: ﴿وَيُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ على عدم رؤية حملة العرش لله تعالى استدلال فيه نظر. فالمؤلف رحمه الله تابع الزمخشري والبيضاوي في عدم رؤية حملة العرش لله، لأنهم وصفوا بالإيمان، والإيمان: التصديق الغائب، كما يقول الزمخشري.

وليس كذلك فالتصديق غير مشروط فيه غيبة المصدق به بدليل صحة إطلاق الإيمان بالآيات مع أنها مشاهدة، كانشقاق القمر، وقلب العصا حية. ومراد الزمخشري من ذلك: بناء قاعدته الفاسدة، وهي إنكار رؤية الله مطلقاً. والأولى بالمؤلف رحمه الله رد هذا القول، والتنبيه لغرض الزمخشري منه، وعدم الانتصار له.

ومعتقد أهل السنة والجماعة إثبات رؤية الله وأنها جائزة في الدنيا، لكنها لا تقع لعجز البشر عن تحمل ذلك في الدنيا بدليل سؤال موسى عليه السلام رؤية الله تعالى ﴿قَالَ رَبِّ ارْنِيْهُ﴾ أنظر إتيانك قال لَنْ تَرِنِي ﴿[الأعراف: ١٤٣] ولو كانت غير جائزة لما سأها كليم الرحمن، ولعوتب على

السواء<sup>(١)</sup>. ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا﴾ قائلين ربنا ﴿وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾ توسلوا إليه برحمته الواسعة وعلمه الشامل، وجعلوهما تمهيداً لما طلبوه بقولهم: ﴿فَاعْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا﴾ أي رحمتك واسعة وعلمك محيط بما أخفوا وما أعلنوا وهما يقتضيان ذلك وفيه إشارة إلى طهارتهم من كدر الرياء والهوى. فإن قلت: أي فرق بين هذا وبين قوله: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٥] قلت: يحتمل أن يكون هذا مفسراً لذلك، وأن يكون (مَنْ) عاماً في المؤمن والكافر، والمراد ترك المعاجلة بالعقاب وإدراج الرزق والارتفاق بما خلق من المنافع، وإن كان المؤمنون هم الأصل في ذلك: فإن قلت:

سؤاله. وأما في الآخرة فهي ثابتة في حق المؤمنين في الجنة وأنهم يرون ربهم عياناً بأبصارهم كما يرون الشمس والقمر، قال تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ (٢٣) ﴿[القيامة: ٢٣/٢٢].

راجع: الحجة في بيان المحجة للأصبهاني ٢٥١/٢ وتفسير الزمخشري ٣٣٢/٥ والانتصاف لابن المنير ٣٣١/٥ وتفسير البضاوي ٨٤/٥ وشرح الطحاوية لابن أبي العز ص ١٤١.

(١) كتب على حاشية (الأصل، ق، م) رد على صاحب التقريب.

قلت: لعله محمد بن مسعود بن محمود السيراقي (قطب الدين)، المتوفى بعد سنة ٧١٢هـ — له كتاب (تقريب التفسير في تلخيص الكشف) أتمه في التاسع من شوال (سنة ٦٩٨هـ ثمان وتسعين وستمائة، في بلدة شيراز) قال في كشف الظنون: وهو كتاب صغير الحجم وجيز النظم، أزال اعتزاله وبعض إطنابه. أ.هـ ولم أجده.

راجع: كشف الظنون لحاجي خليفة ٤٠٨/٢ ومعجم المؤلفين لكحالة ٢٠/٢ ومقدمة الكشف ٣٥/١ وقد نقل محقق الكشف أكثر من خمس صفحات من كشف الظنون دون الإشارة إليه.

هل لحمل التوبة على التوبة من الشرك وجه؟ قلت: لا، لتقدم ذكر المؤمن، ولأن التوبة عند الإطلاق تنصرف إلى التوبة عن الذنوب. فإن قلت: التائب المتبع سبيل الحق أي حاجة له إلى استغفار الملائكة، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له. قلت: ليس فائدة الاستغفار منحصرة في طلب الغفران، بل لإظهار شرف الإيمان، وأن المؤمنين بمكانٍ عند الله، حتى إن حملة العرش والمقرئين من الكروبيين<sup>(١)</sup> يشتغلون بالدعاء لهم، ألا يرى أنا مأمورون بالصلاة على رسول الله الذي يصلي الله عليه وملائكته، وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ﴿وَاتَّبِعُوا سَبِيلَكَ﴾ الطريق الموصل إلى رحمتك. التوبة إشارة إلى التخلية وهذا إلى التحلية<sup>(٢)</sup> ﴿وَفِيهِمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٧) تصرّيح بما علم ضمناً، فإن المغفور له لا عذاب عليه والتقيد بالجحيم لشدة هوله.

٨- ﴿رَبَّنَا﴾ أعاده تلذذاً بذكره وتذلاً لعزه وتوسلاً به إلى ما طلبوه، ﴿وَأَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ﴾

(١) الملائكة الكروبيون: أقرب الملائكة إلى حملة العرش وهم سادة الملائكة منهم جبريل وميكائيل وإسرافيل.

راجع: الغريبين في القرآن والحديث للهروي ١٦٢٣/٥ والنهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير ١٤٠/٤ ولسان العرب لابن منظور ٥٩/١٢ وتفسير ابن الجوزي ٢٠٨/٧ وابن كثير ٨٦/٤ وابن عادل ١٣/١٧.

(٢) التحلية: التخلي عن الذنوب وتركها. والتخلية: التحلي بما يرضي الله.

وَذُرِّيَّتَهُمْ ﴿١﴾ عطف<sup>(١)</sup> على هم الأول أي أدخلهم مع<sup>(٢)</sup> هؤلاء، ليتم سرورهم كقوله: ﴿الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾<sup>(٣)</sup> [الطور: ٢١] أو على الثاني لعموم الوعد ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾ الذي لا يمتنع عليه مقدور ﴿الْحَكِيمُ﴾<sup>(٤)</sup> الذي لا يفعل إلا لحكمة ومنه الوفاء بالوعد.

٩- ﴿وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ﴾ العقابات، أو على تقدير مضاف أي: جزاء السيئات تعميم بعد التخصيص، لأن عذاب الجحيم منها، وقد علم أن الغرض إظهار شرف المؤمنين فلا يقدح أن الكبائر مكفرة بالتوبة، والصغائر باجتناب الكبائر<sup>(٥)</sup>،

(١) أي قوله: ﴿وَمَنْ صَلَحَ﴾ فمن في محل نصب عطفاً على مفعول ﴿وَأَدْخَلُهُمْ﴾ أو مفعول ﴿وَعَدْنَهُمْ﴾.

انظر الوجهين في: معاني القرآن للفراء ٥/٣ ومعاني القرآن للزجاج ٤/٣٦٨. والتبيان للعكبري ١١١٦/٢ وتفسير البيضاوي ٨٥/٥.

(٢) في (ص) من وهو خطأ من الناسخ.

(٣) كتبت في (الأصل، ص) ذرياتهم بصيغة الجمع وهي قراءة متواترة عن أبي عمرو ونافع.

راجع: حجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٨١ — ٦٨٢ وإتحاف فضلاء البشر للدبياطي ص ٥١٨.

(٤) سبقت الإشارة من المؤلف رحمه الله إلى أن الكبائر غير الشرك يجوز أن تكفر بغير توبة، وذلك

عند كلامه على قوله تعالى: ﴿قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ [الزمر: ٥٣] فاكتفى عن إعادته هنا.

وتكفير الصغائر باجتناب الكبائر لقوله تعالى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ

عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ..﴾ [النساء: ٣١] وليس ذلك واجباً على الله فيجوز أن يعذب على الصغائر

وإن اجتنب الكبائر فلا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار. كما أن قبول التوبة بفضل

الله ورحمته لا بالوجوب على الله، وهذا مذهب أهل السنة والجماعة خلافاً للمعتزلة القائلين: بعدم



أو الضمير<sup>(١)</sup> لمن صلح، أو المعاصي في الدنيا<sup>(٢)</sup> لقوله: ﴿وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ﴾ أي من وقته (لشدة هوله)<sup>(٣)</sup> في الدنيا فقد رحمته في الآخرة ﴿وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾<sup>(٤)</sup> لأنه ملك الأبد بعمل يسير.

١٠- ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ﴾ يوم القيامة ﴿لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقَّتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ﴾ المقت: أشد البغض<sup>(٥)</sup>. وإذا تدعون ظرف للمقت الأول<sup>(٦)</sup>، ولا يمنعه فصل الخبر للاتساع في الظروف<sup>(٧)</sup>،

غفران الكبائر إلا بالتوبة، وجوب قبول التوبة على الله تعالى، وأن اجتناب الكبائر يكفر الصغائر وجوباً بناءً على أصلهم في وجوب إنفاذ الوعد والوعيد من الله.

راجع: تفسير الزمخشري ٣٣٢/٥ والانتصاف لابن المنير ٣٣٢/٥ ومجموع الفتاوى لابن تيمية ٤٨٠/١٢ ولوامع الأنوار للسفاريني ٣٧٢/١، ٣٨٠.

(١) في قوله: ﴿وَقِهِمْ﴾ لمن صلح منهم فهو تخصيص بالصالحين وليس تعميماً.

(٢) انظر المراد بالسيئات في: تفسير الرازي ٣٧/٢٧ وابن كثير ٨٨/٤ والبيضاوي ٨٥/٥.

(٣) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٤) ذكره ابن منظور في اللسان ١٥٣/١٣ (مقت) عن ابن سيده والزجاج.

وانظره في: تفسير الرازي ٣٨/٢٧ وابن عادل ٢٠/١٧.

(٥) وهو قوله: ﴿لَمَقْتُ اللَّهِ﴾ وهو ناصب للظرف ﴿إِذْ تُدْعَوْنَ﴾ وهو قول الزمخشري كما في الكشف ٣٣٣/٥.

(٦) يريد أن الخبر وهو قوله: ﴿أَكْبَرُ مِنْ مَقَّتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ أجنبي وقد فصل بين المصدر ﴿لَمَقْتُ اللَّهِ﴾ ومعموله ﴿إِذْ تُدْعَوْنَ﴾ لكنه غير مانع من العمل، لأن الظرف يتسع فيه ما لا يتسع في غيره.

انظر: تفسير السمين ٣٢/٦ وابن عادل ١٨/١٧.

والمعنى: أن مقت الله لكم في الدنيا حين دعاكم الرسل إلى الإيمان ﴿فَتَكْفُرُوا﴾ (١٠) فكفرتكم بالله وكذبتكم الرسل أشد من مقتكم أنفسكم الآن<sup>(١)</sup>. وإيثار المضارع للدلالة على استمرار الرسل على الدعوة واستمرارهم على الكفر، أو مقت الله يوم القيامة أكبر من مقتكم فيه، وإذا تدعون تعليل للثاني، لأنه لم يكن حين الدعاء<sup>(٢)</sup>.

١١ - ﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَثْنَيْنِ وَأُحْيَيْنَا أَثْنَتَيْنِ﴾ الإمامة الأولى السابقة على إفاضة الحياة على النطفة، والثانية عند انقضاء الآجال. والإحياء الأولى هي المتعقبة لتلك الإمامة، والأخرى الأبدية التي بعد البعث، وطوى ذكر الإمامة والإحياء في القبر، لأن المنكر للحياة<sup>(٣)</sup> بعد البعث منكر لهما، هكذا<sup>(٤)</sup> عن ابن عباس

(١) انظر هذا المعنى في: تفسير الطبري ٣٥٨/٢١ والبعوي ١٤٢/٧ وابن كثير ٨٨/٤.

(٢) هذا تفسير آخر للآية وأن المقتين يوم القيامة — مقت الله ومقتهم أنفسهم — انظر هذا المعنى في: تفسير الرازي ٣٨/٢٧ والسمين ٣٢/٦ وابن عادل ١٩/١٧

(٣) في (الأصل، ص) الحياة، والصواب: ما أثبتته من (ق، م)، لأن لفظ المنكر معرّف بآل ولا يجتمع آل والإضافة في التعريف.

(٤) أي ما تقدم من تفسير الإمامتين والإحياءتين.

(٥) ما ذكره المؤلف عن ابن عباس أخرجه بمعناه: الطبري في تفسيره ٤١٨/١، ٣٦٠/٢١ وذكره في تفسيره القرطبي ٢٦٦/١، ٢٨٥/١٥ وابن كثير ١١٢/١، ٨٨/٤ والسيوطي ٢٧٨/٧ وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم وابن مردويه.

وابن<sup>(١)</sup> مسعود<sup>(٢)</sup>، وإليه أشير بقوله: ﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨] والتحقيق أن الإمامة لا تستدعي (سبق)<sup>(٣)</sup> الحياة حقيقة، لأن صرف المصنوع عن أحد الجائزين كقلبه عنه كما يقولون للرأس: أوسع الدائرة. هذا ومن قال إن الإمامتين هي الأولى المعروفة والتي في القبر<sup>(٤)</sup> لزمه ثلاث إحياءات<sup>(٥)</sup>. فإن أجاب بأن إحياء القبر وإحياء البعث نوع واحد وهم ينكرونه بقسميه، فلذلك

(١) وما ذكره عن ابن مسعود أخرجه بمعناه: الطبراني في الكبير ٢١٤/٩ حديث (٩٠٤٤) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠٢/٧: فيه عبد الله بن محمد بن أبي مريم ضعيف والحاكم في المستدرک في کتاب التفسیر، تفسیر سورة المؤمن (غافر) ٤٧٥/٢ حديث (٣٦٣٦) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. والطبري في تفسيره ٤١٨/١، ٣٦٠/٢١ وذكره في تفسيره القرطبي ٢٦٦/١، ٢٨٥/١٥ وابن كثير ١١٢/١، ٨٨/٤ والسيوطي ٢٧٨/٧ وزاد نسبه للفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٢) وهذه الرواية عن ابن عباس وابن مسعود هي قول الجمهور ورويت عن قتادة والضحاك. ورجحها الطبري وابن عطية، وابن الجوزي والقرطبي وابن كثير.

راجع: تفسير الطبري ٤١٨/١ وابن عطية ٥٤٩/٤ وابن الجوزي ٥٧/١ والقرطبي ٢٦٦/١ وابن كثير ٨٨/٤.

(٣) سقطت من (ق، م).

(٤) وهذا قول السدي.

وانظر الخلاف في ترتيب هاتين الموتين والحياتين في: المراجع السابقة ومعاني القرآن للنحاس ٢٠٧/٦ وتفسير الماوردي ١٤٦/٥.

(٥) وهذا مخالف لما في القرآن.

اقتصر على أحدهما. وَرَدَ عليه أن الإمامة في القبر على ما قاله<sup>(١)</sup> دليل على أن التعدد شخصي<sup>(٢)</sup>، اللهم إلا أن يقال: المراد بالإحياءتين إحياءة القبر وإحياءة البعث، لأنها المنكرتان<sup>(٣)</sup> ويتفرع عليه قولهم: ﴿فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا﴾ وهي: التكذيب بالإمارة الثانية والإحياءتين ﴿فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِّن سَبِيلٍ﴾<sup>(١١)</sup> من طريق نسله سريعاً أو بطيئاً، كلام القانط يقوله تعللاً وتحيراً، ولذلك أجبوا بقوله:

١٢- ﴿ذَلِكُمْ﴾ أي ما أنتم فيه ﴿يَأْتُهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ، كَفَرْتُمْ﴾ بالتوحيد ﴿وَأِنْ يُشْرِكْ بِهِ تُؤْمِنُوا﴾ بالإشراك مستمرين على ذلك الإيمان لا ارعواء ولا تدبير ﴿فَالْحُكْمُ لِلَّهِ﴾ بعد ما اعترفتم ﴿الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾<sup>(١٢)</sup> ذي العظمة والكبرياء، فلا يكون عذابه لمن كفر به إلا أبداً سرمداً؛ لوقوع أفعاله على أتم الوجوه وهو اللائق بجبروته.

(١) في الإحياءة فتكون ثلاث إمارات: الأولى: قبل الحياة والثانية بعدها والثالثة في القبر وهذا مخالف لما في القرآن.

(٢) لا نوعي فلم يُرد ذكر أنواع الإحياء والإمارة التي مرت على البشر ومنها: إخراجهم من ظهر آدم وأخذ العهد عليهم كما قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ...﴾ [الأعراف: ١٧٢] وإحياءة القبر وإمارته، وإنما أريد ذكر إمارتين وإحياءتين.

انظر: حاشية الفزويني على الكشاف لوحة (٣٦٥).

(٣) فلا يرد عليه ثلاث إحياءات، لأن الحياة الدنيا غير منكرة.

١٣- ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا﴾ المطر

الذي هو سبب المأكل والمشرب ﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ﴾ (وما يلتفت إلى هذا الأمر الجلي)<sup>(١)</sup> ﴿إِلَّا مَنْ يُنِيبُ﴾<sup>(١٣)</sup> يرجع عن الإنكار والتقليد ويتدبر.

١٤- ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ خطاب للمنيبين مسبب عن الإنابة.

التفت إليهم تقريباً لهم وتنشيطاً للإقبال على العبادة، أو مسبب عن قوله: ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ...﴾ [غافر: ١٣] يعم المؤمن والكافر ﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ﴾<sup>(١٣)</sup> [غافر: ١٣]<sup>(٢)</sup> اعتراض يفيد أن الانتفاع بتلك الآيات إنما هو للمنيب، ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾<sup>(١٤)</sup> ولو غاظ ذلك أعداءكم، فكان قد حصل ذلك ووقع التضاد بينهم.

١٥- ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ﴾ خبران آخران لهو<sup>(٣)</sup>، أو لمبتدأ

محذوف، والدرجات: مصاعد الملائكة كقوله: ﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾<sup>(٢)</sup> [المعارج: ٣] ورفعها دليل على عزه وملكوته، كما أن ذي العرش كناية عن ملكه وسلطانه<sup>(٤)</sup>،

(١) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٢) في (الأصل، ص) على اعتراض، و(على) زيادة من الناسخ فلا محل لها هنا.

(٣) وتقدم الخبر الأول وهو قوله: الذي، أو خبران لمبتدأ محذوف تقديره هو.

راجع هذين الإعرابين في: تفسير الزمخشري ٣٣٦/٥ والسمين ٣٢/٧ وابن عادل ٢٢/١٧.

(٤) تأويل العرش بالملك والسلطان نفى لحقيقته على طريقة الجهمية ومن وافقهم من المعتزلة ومتأخري الأشاعرة. ومذهب السلف إثباته حقيقة وأنه سرير ذو قوائم تحمله الملائكة وهو سقف المخلوقات والله

أو درجات ثوابه التي يُنزلها أوليائه، وهذا أنسب بقوله: ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [غافر: ١٤]، كما أن قوله: ﴿يُلْقَى الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ ﴿أنسب بالأول<sup>(١)</sup>، والروح هو الوحي الذي به الحياة الأبدية ولذلك أُوثر عليه. و(من) بيان للوحي، فالأمر هو الحث على الخير كفاً أو امتثالاً، لأن تلك الحياة إنما تكون بعد التخلي (والتخلي)<sup>(٢)</sup> ﴿لِيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ ﴿١٥﴾ أي الله (أ)<sup>(٣)</sup> والروح، أو الملقى إليه وهو الرسول<sup>(٤)</sup> وهذا أقرب لفظاً وأسدّ معنى. يوم التلاق: يوم القيامة لتلاقي الخلائق والعابد والمعبود باطلاً كان أو حقاً.

١٦- ﴿يَوْمَ هُمْ بَرْزُورٌ﴾ بدل من الأول<sup>(٥)</sup>، أي: خارجون من قبورهم، أو ظاهرون لا يستترهم شيء حفاة عراة، أو أعمالهم وسرائرهم<sup>(٦)</sup> لقوله: ﴿يَوْمَ تُبْلَى

مستو على عرشه بائن من خلقه جلا وعلا. راجع: أصول الدين للبغدادى ص ١١٣ ومجموع الفتاوى لابن تيمية ٥٥١/٦ - ٥٥٦ وشرح الطحاوية لابن أبي العز ص ٢٤٧ - ٢٥٠.

(١) راجع هذين المعنيين وغيرهما في معنى الدرجات في: تفسير الماوردي ١٤٧/٥ والزمخشري ٣٣٦/٥ والقرطبي ٢٨٦/١٥ والبيضاوي ٨٧/٥.

(٢) سقطت من (ص).

(٣) سقطت من (ص).

(٤) راجع هذه المعاني في: تفسير الزمخشري ٣٣٦/٥ والسمين ٣٣/٦ والبيضاوي ٨٧/٥ وابن عادل ٢٣/١٧.

(٥) وهو يوم التلاق.

(٦) انظر هذه المعاني في تفسير البيضاوي ٨٧/٥.

السَّارِيرُ ﴿٩﴾ [الطارق: ٩] ﴿لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ﴾ من ذواتهم وصفاتهم وأعمالهم. ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ ﴿١٦﴾ قد سبق في حديث موت الخلق<sup>(١)</sup> طراً<sup>(٢)</sup> «أن الله يقول ثلاث مرات: لمن الملك اليوم؟ ثم يجيب نفسه تعالى بقوله: الله الواحد القهار»<sup>(٣)</sup>، وقيل: ينادي مناد في أهل المحشر: لمن الملك؟

(١) اجتهدت في البحث عن موضع هذا الحديث في المخطوط ولم أعثر عليه ولعله يريد حديث الصور المشهور، وما ذكره جزء منه.

(٢) قوله: طراً أي جميعاً قال في الصحاح ٥٨٩/١ (طرر): جاءوا طراً أي جميعاً.

(٣) هذا جزء من حديث الصور المروي عن أبي هريرة مرفوعاً وهو حديث طويل. أخرجه الطبري في تفسيره مختصراً ومطولاً ١٢٢/١٨، ٧١/١٩، ٥٢٨/٢٠، ٣٣١/٢١، وأخرجه البيهقي بطوله في البعث والنشور ص ٣٢٥ — ٣٣٤ حديث (٦٦٩) وذكره بطوله ابن كثير في تفسيره ١٩٩/٢ — ٢٠٤ والسيوطي في الدر المنثور ٢٥٦/٧ — ٢٦٢ وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وعلي بن سعيد في كتاب الطاعة والعصيان وأبو يعلى وأبو الحسين القطان في المطولات وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو موسى المديني كلاهما في المطولات وأبو الشيخ في العظمة.

قال الحافظ ابن كثير في تفسيره ٢٠٤/٢، هذا حديث مشهور، وهو غريب جداً ولبعظه شواهد في الأحاديث المتفرقة، وفي بعض ألفاظه نكارة. تفرد به إسماعيل بن رافع قاص أهل المدينة، وقد اختلف فيه، فمنهم من وثقه، ومنهم من ضعفه ونص على نكارة حديثه غير واحد من الأئمة، كأحمد بن حنبل وابن أبي حاتم الرازي وعمرو بن علي الفلاس، ومنهم من قال فيه: هو متروك. وقال ابن عدي: أحاديث كلها فيها نظر، إلا أنه يكتب حديثه في جملة الضعفاء، قلت: (القائل ابن كثير) وقد اختلف عليه في إسناد هذا الحديث على وجوه كثيرة، قد أفردتها في جزء على حدة، وأما سياقها فغريب جداً، ويقال: إنه جمعه من أحاديث كثيرة وجعله سياقاً واحداً، فأنكر عليه بسبب ذلك.

فيجيئونه بقولهم: الله الواحد القهار<sup>(١)</sup>.

١٧- ﴿الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ﴾ إن خيراً فخييراً وإن شراً فشرّاً، أو لا ظلم بنقص ثواب أو زيادة عقاب ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ ١٧ لا يشغله شأن عن شأن، هذه نتائج تفرد به بالملك في ذلك اليوم. والتقيد بذلك اليوم لانقطاع العلائق المجازية فيه.

١٨- ﴿وَأَنذَرَهُمْ يَوْمَ الْأَرْزَاقِ﴾ يوم القيامة سميت به لأزوفها أي: قربها، أو الخُطَّة<sup>(٢)</sup> الأزفة وهي حال مشارفتهم دخول النار كقوله: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيَّئَتْ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الملك: ٢٧] ﴿إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ﴾ مرتفعة إلى حلوقهم زائلة عن أماكنها من شدة الخوف ﴿كَظْمِينَ﴾ عليها من كظم القربة إذا ملأها وشد فاهها، والمعنى: ممسكين أنفاسهم حابسين إياها على القلوب لئلا يخرج<sup>(٣)</sup> معها، أو حال من القلوب، أي كاظمة على الفم<sup>(٤)</sup>، والجمع بالواو والنون

وقال الألباني في تخريج شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٥٦: وإسناده ضعيف، لأنه من طريق إسماعيل بن رافع المدني عن يزيد بن أبي زياد وكلاهما ضعيف بسندهما عن رجل من الأنصار وهو مجهول لم يسم. وقول الحافظ ابن كثير في تفسيره: إنه حديث مشهور لا يستلزم صحته كما لا يخفى على أهل العلم.

(١) راجع القولين في: تفسير الزمخشري ٣٣٧/٥ والرازي ٤٦/٢٧ والقرطبي ٢٨٧/١٥.

(٢) كتب على حاشية (الأصل) الخُطَّة: بضم الخاء المعجمة: الأمر المهم، والخصلة من الخصال. أ. هـ.

قال الجوهري في الصحاح ٨٧٨/١ (خطط): الخُطَّة بالضم: الأمر والقصة.

(٣) أي القلب مع النفس.

(٤) وعلى المعنى الأول حال من أصحاب القلوب.

انظر الإعرابين ومعناهما في: تفسير الزمخشري ٣٣٧/٥ والسمين ٣٥/٦ والبيضاوي ٨٨/٥.



لإسناد فعل العقلاء إليها<sup>(١)</sup> ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ﴾ اللّام فيه للجنس المشار به إلى الكَمَل في الظلم وهم الكفار ﴿مِنْ حَمِيمٍ﴾ قريب مشفق ﴿وَلَا شَفِيعَ يُطَاعُ﴾<sup>(٢)</sup> إذا توجه النفي إلى المقيّد إما لنفي القيد وحده، كما إذا كان عندك كتاب لا تريد بيعه، فتقول: ليس عندي كتاب أبيعه، وتارة يتوجه إلى أصل الكلام فينفي القيد مع المقيّد كما في الآية، إذ لا شفيع لهم رأساً لقوله: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء: ٢٨] وفائدة ذكر القيد ثم سلبه (مع)<sup>(٣)</sup> المقيّد الاستدلال بانتفاء الموصوف على انتفاء الصفة كأنه قيل: (كيف)<sup>(٤)</sup> يتصور الإطاعة ولا شفيع لهم.

١٩- ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ﴾ الخائنة: صفة النظرة وهي الثانية قصداً إلى غير المحارم، أو مصدر كالعافية<sup>(٥)</sup>، وجعله صفة العين لا يلائم<sup>(٦)</sup>. ﴿وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾<sup>(٧)</sup> أي مضمراتها.

(١) فجمعت جمع من يعقل بالواو والنون.

(٢) سقطت من (م).

(٣) سقطت من (ق).

(٤) أي الخيانة والمعنى يعلم خيانة الأعين.

(٥) أي جعل ﴿خَائِنَةَ﴾ صفة على باهما مضافة إلى الأعين من باب إضافة الصفة إلى الموصوف، والأصل: الأعين الخائنة لا يناسب، وقد رده الزمخشري، لأن الأعين على هذا في مقابلة الصدور، لا ما تخفيه الصدور وعلى التأويل الأول، المراد نظرات الأعين، فيطابقه خفيات الصدور.

راجع: تفسير الزمخشري ٣٣٩/٥ والانتصاف لابن المنير ٣٣٩/٥.

٢٠- ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ﴾ لأنه الغني العليم الحكيم، ولذلك أعاد الاسم الجامع ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا﴾ تهكم بهم، لأن الجهاد لا حراك به فضلاً عن الحكم والقضاء. وقرأ نافع وهشام: بالخطاب على الالتفات تقريراً<sup>(١)</sup> وهو أحسن. ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾<sup>(٢)</sup> تقرير لعلمه خاتمة الأعين ومضمرات الصدور، ووعد لهم بأن ما يفعلونه ويقولون بمرأى منه ومسمع، وفيه إشارة إلى أن شرط القاضي أن يكون سمياً بصيراً<sup>(٣)</sup>.

٢١- ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي قد ساروا ونظروا فما بالهم لا يعتبرون حتى لو لم يكن عذاب الآخرة، كان الواجب أن يحذروا عذاب الدنيا. ﴿كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾

(١) وقرأ الباقون: بالياء مفتوحة.

راجع القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٦٨ وإعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٢/٢٦٢.

(٢) وهو قول جمهور العلماء، لأن الأصم لا يسمع كلام الخصمين، والأعمى لا يعرف المدعى من المدعى عليه والمقر من المقر له. وقال بعض أصحاب الشافعي: يجوز أن يكون أعمى. وقال ابن تيمية وقياس المذهب تجوز كما تجوز شهادته، ويتوجه أن يصح مطلقاً ويعرف بأعيان الشهود والخصوم كما يعرف بمعاني كلامهم في الترجمة إذ معرفة كلامه وعينه سواء.

راجع: الكافي لابن عبد البر ٢/٩٥٢ والوسيط لأبي حامد الغزالي ٧/٢٨٩ والهداية للمرغيناني ٣/١١٢، ١٣٥ والمغني لابن قدامة ١٤/١٣ وحاشية ابن قاسم على الروض المربع ٧/٥١٨.

أجساداً وعدداً، وإيقاع ضمير الفصل بين اسم كان وأفعل من لمضارعتة المعرفة في امتناع [٢٧٥/ب] دخول اللام. قرأ ابن عامر: منكم تغليباً وعليه رسم مصحف الشام<sup>(١)</sup> ﴿وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ كالقلاع والحصون والمدن الحصينة، وأكثر آثاراً كقولك: تقلدت سيفاً ورمحاً ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُم مِّنَ اللَّهِ مِن وَّاقٍ﴾ (٢١) من عذاب الله.

٢٢- ﴿ذَٰلِكَ﴾ الأخذ ﴿بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ المعجزات الظاهرة ﴿فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (٢٢) وقد دل عليه تلك الآثار.

٢٣- ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا﴾ معجزاتنا. لما ذكر أنه أهلك أشد منهم قوة أردفه بأشهرهم: وهو فرعون وهامان وقارون. فرعون بالعتو، وهامان بالدهاء<sup>(٢)</sup>، وقارون بالمال ﴿وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ﴾ (٢٣) حجة واضحة العطف باعتبار الصفات، أو أريد أشهرها كاليد البيضاء والعصا.

٢٤- ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَمٰنَ وَقُرُونِ فَقَالُوا سَحَرٌ كَذَابٌ﴾ (٢٤)

(١) راجع القراءتين في: الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣١٣ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٢٩.

(٢) كتب على الحاشية في جميع (النسخ الخطية) الدهاء: المكر، قيل: أدهى العرب: معاوية والمغيرة بن شعبة وعمرو بن العاص.

جعلوا أفعاله سحراً وأقواله كذباً.

٢٥- ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ (بِالْحَقِّ) <sup>(١)</sup> مِنْ عِنْدِنَا ﴾ بالرسالة ﴿ قَالُوا أَأَقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا (مَعَهُ) <sup>(٢)</sup> وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ ﴾ عن ابن عباس: أعيذوا القتل <sup>(٣)</sup>. فإنه كان أمر أولاً بالقتل خوفاً من المولود الذي أخبر به الكهان، فلما مضت تلك السنة رفع القتل فلما جاء موسى وأظهر المعجزات أعادوا القتل غيظاً له وتخويفاً لبني إسرائيل عن مظاهرتهم ﴿ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> أي كيدهم وإيثار المظهر ليوسموا بالكفر، ويقاس عليه كيد كل كفار، ويشار به إلى أن كيد قريش كذلك.

٢٦- ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذُرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ﴾ كان سفك الدماء في أهون شيء فكيف بمن جاء يثل <sup>(٥)</sup> عرشه ويهدم ملكه، ولكنه تيقن من آياته أنه رسول العزيز المقتدر، وخاف أنه لوهم بقتله أن يعاجل بالوبا وتعلل بهذا الكلام وموه أنه لا يبالي بموسى وربه ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ ﴾ الذي شرعته

(١) سقطت من (الأصل، ص).

(٢) سقطت من (الأصل).

(٣) ذكره الزمخشري في تفسيره ٣٤٠/٥ عن ابن عباس.

وعن قتادة أخرجه في تفسيره الطبري ٣٧٣/٢١ وعبد الرزاق ١٨٠/٢ وذكره البغوي ١٤٥/٧

والقرطبي ٢٩٢/١٥ والسيوطي ٢٨٤/٧ وزاد نسبه إلى عبد بن حميد.

(٤) يثل: يضعف. قال في اللسان ٢١٣/١٥ (وثل): الوثيل: الضعيف.

لكم، كان قد أمر باتخاذ أصنام، وأمر بعبادتها ليتقربوا بذلك إليه، فإنه الرب الأعلى. ﴿أَوْ أَنْ يُظْهَرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ (٢٦) من التهارج والتحارب وإبطال أسباب المعاش. قرأ الكوفيون<sup>(١)</sup>: أو، على معنى الخوف من أحد الأمرين، والباقون: بالواو لقصد الجمع بين الأمرين<sup>(٢)</sup>، وهو أوفق بالمقام إذ قصده التنفير عنه. وقرأ نافع وأبو عمرو وحفص: بضم ياء يُظْهَر وكسر الهاء ونصب الفساد، والباقون بفتحها<sup>(٣)</sup>. والأول أبلغ وأوفق بما تقدم<sup>(٤)</sup>.

٢٧- ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ

الْحِسَابِ﴾ (٢٧) لما خاطب فرعون (قومه)<sup>(٥)</sup> مستشيراً بهم ليجيلوا الرأي في شأنه: خاطب موسى قومه أيضاً وأضاف الرب إليهم حثاً لهم على الاقتداء، وأشار إلى أن الاعتماد في هذه القضية على اللجوء إلى الله وأثر لفظ الرب دلالة على أن المربي يراعي أحوال مرباه. والمتكبر بمعنى: المستكبر، ذكره على طريقة التعريض لئلا يلبس جلد النمر. وعدم إيمانه بيوم الحساب هو الذي بعثه على هذه

(١) عاصم وحمة والكسائي.

(٢) راجع القراءتين في: الحجة للقراء السبعة للفارسي ١٠٧/٦ وحجة القراءات لابن زنجلة ص

٦٢٩- ٦٣٠ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١١٢٣/٣

(٣) انظر: المصادر السابقة.

(٤) كتب على حاشية (ص، ق) لأن ما تقدم أفعال موسى.

(٥) سقطت من (ص).

الجرأة، وكان لعنه الله دهرياً<sup>(١)</sup>.

٢٨- ﴿ وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ من أقاربه ﴿ يَكْفُرُ

إِيمَانَهُ ﴾ من فرعون. وقيل: من آل متعلق ببيكتهم<sup>(٢)</sup>، وهو إسرائيلي، والأول<sup>(٣)</sup> هو الصواب لقوله: ﴿ يَقْوِمُ ﴾ [غافر: ٢٩، ٣٠] مكرراً، ولقوله: ﴿ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ ﴾ لكثرة مؤمني بني إسرائيل، وقد دل عليه قول فرعون: ﴿ أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ ﴾ [غافر: ٢٥]. واختلف في اسمه قيل: سمعان بالمهملة أو المعجمة، وقيل: حبيب، وقيل: غيرهما، والله أعلم. ﴿ أَنْقَتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ ﴾ أتقصدون قتل من هو بهذه الصفة التي هي واسطة العقد وأفخر المناقب، وأشار إلى إثبات مدّعه بقوله: ﴿ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ حججاً متكررة قواطع، فلا وجه لإنكاركم على من ثبت أنه رسول ربكم ثم نزل معهم، وقال:

(١) الدهرية: هم نفاة الخالق والصانع وعندهم أن جميع الأشياء كانت بلا مكوّن، وأن نهاية الإنسان موته كما قال تعالى: ﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ﴾ [الجاثية: ٢٤] وهم ينكرون البعث والحساب والجنة والنار.

راجع: تلبس إبليس لابن الجوزي ص ٥٥، ٥٩ والجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح لابن تيمية ٣٥٢/١ وإغاثة اللفهان لابن القيم ٢/٢٥٥.

(٢) والتقدير: يكتفم إيمانه من آل فرعون، فليس منهم وهذا على القول بأنه إسرائيلي.

(٣) أي القول الأول: وأنه كان قبطياً من أقارب فرعون. ورجحه في تفسيره الطبري ٣٧٦/٢١ والزخشري ٣٤٢/٥.

﴿وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ﴾ أي لا نفرض إلا أنه كاذب، إثم كذبه لا يتجاوزه، ولا يصيبكم من إثمه وعاره شيء، ويحتمل أن يكون محققاً أقل ما يصيبكم بعض ما يعدكم، وهذا يقتضي أن يكون المقدم على قتله مقدماً على فعل ليس له فيه متشبث إلا العناد ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ﴾ ﴿٢٨﴾ رجح جانب صدقه بأنه لو كان مسرفاً كذاباً لما عضده الله بالبينات، ويحتمل أنه يريد أنه إن كان مسرفاً كذاباً كما يزعمون فسيضمحل أمره عن قريب، لأن الباطل كنار العرفج<sup>(١)</sup>. وفيه تعريض بفرعون بأنه مسرف كذاب وسوف يتلاشى شأنه.

٢٩- ﴿يَقَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَهَرْنَ فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مصر ﴿فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا﴾ أدخل نفسه معهم إكمالاً للنصح ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى﴾ (ما أشير إليكم إلا ما أرى)<sup>(٢)</sup> من استصواب قتله ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ ﴿٣١﴾ وما أدلكم [٢٧٦/أ] عليه من قتله هو الصواب، كان<sup>(٣)</sup> يعلم أنه كاذب في قوله، وأن ما يدل عليه إنما هو عين الهلاك، وإنما كان

(١) العرفج: جمع عرفجة وهو شجر صغير، ينبت في السهل، سريع الاشتعال بالنار ولهبه شديد الحمرة، وهو من نبات الصيف، ليس له ورق له بال، إنما هو عيدان دقاق كثيرة بحسب أصله. راجع: الصحاح للجوهري ٣٢٠/١ واللسان لابن منظور ١٨٥/٩ (عرفج).

(٢) ما بين القوسين سقط من (ص).

(٣) في (ق، م) وكان.

يقول ما يقول حمية ومكابرة.

٣٠- ﴿وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ يَقُومُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِّثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ﴾ (٣٠)

أفرد اليوم اختصاراً لدلالة المضاف إليه وعدم اللبس بقوله:

كُلُّوا فِي بَعْضٍ بَطْنِكُمْ تَعَفُّوا<sup>(١)</sup>.....

ولأنه بينه بقوله:

٣١- ﴿مِثْلَ دَابِّ قَوْمٍ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ﴾ والمعنى جزاء ما كانوا دائبين عليه

ملازمين من الكفر والتكذيب وسائر المعاصي ﴿وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ كقوم لوط.

﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ﴾ (٣١) وإذا لم يرده فعن ارتكابه أبعد. ولذلك كان أبلغ

من ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (٤٦) [فصلت: ٤٦] أو لا يريد الظلم للعباد

أي: لا يترك الظالم حتى ينتقم منه، وإلى كلا المعنيين<sup>(٢)</sup> أشار في الحديث القدسي

(١) صدر بيت من الوافر وعجزه.

..... فإن زمانكم زمن خميص.

يقول: كلوا في بعض بطونكم، أي لا تملؤها، فإن أطعتموني عفتكم عن الطعام فإن زمانكم زمان جذب ومخمصة، أي جوع.

والشاهد فيه استعمال بطن وهو مفرد بمعنى الجمع لأمن اللبس.

وهو من شواهد سيبويه الخمسين التي لا يعرف قائلها.

والبيت في الكتاب لسبويه ٢١٠/١ والمقتضب للمبرد ١٧٠/٢ وخزانة الأدب للبغدادي ٥٢٥/٧.

(٢) انظر المعنيين في: تفسير الزمخشري ٣٤٥/٥، ٣٤٦ والبيضاوي ٩٢/٥.



«يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وحرّمته فيما بينكم محرماً»<sup>(١)</sup>.

٣٢- ﴿وَيَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ النَّادِ﴾ ﴿٣٢﴾ يوم القيامة ينادي

بعضهم بعضاً استغاثة<sup>(٢)</sup>، أو مناداة أهل الجنة وأهل النار<sup>(٣)</sup> وأصحاب الأعراف<sup>(٤)</sup>

(١) الحديث عن أبي ذر رضي الله عنه عن النبي ﷺ عن الله تبارك وتعالى بلفظ: «يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا...» أخرجه مسلم في كتاب البر والصلة والآداب، باب: تحريم الظلم ١٩٩٤/٤ حديث (٢٥٧٧) وأحمد في المسند ٢٠٧/٥ حديث (٢١٤١٢) وعبد الرزاق في المصنف ١٨٢/١١ حديث (٢٠٢٧٢) وابن حبان في صحيحه في كتاب الرقائق باب: التوبة، ذكر الإخبار عما يجب على المرء من لزوم التوبة في جميع أسبابه ٣٨٥/٢ حديث (٢٦١٩) والبخاري في الأدب المفرد باب الظلم ظلمات ص ١٧٢ والبيهقي في سننه كتاب الغصب، باب: تحريم الغصب وأخذ أموال الناس بغير حق ١٥٤/٦ حديث (١١٥٠٣) وفي الشعب باب: في معالجة كل ذنب بالتوبة ٤٠٥/٥ حديث (٧٠٨٨) وأورده النووي في آخر كتابه (الأذكار) ص ٣٥٥ بإسناده وقال: رجال إسناده مني إلى أبي ذر رضي الله عنه كلهم دمشقيون، ودخل أبو ذر رضي الله عنه دمشق، فاجتمع في هذا الحديث جمل من الفوائد. منها: صحة إسناده، ومتنه، وعلوه، وتسلسله بالدمشقيين رضي الله عنهم.

(٢) من أهوال القيامة وما لقوا فيه من عظيم البلاء.

(٣) يوم ينادي أهل الجنة أهل النار ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا...﴾ [الأعراف: ٤٤] وينادي أهل النار أهل الجنة ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ...﴾ [الأعراف: ٥٠].

(٤) كما في قوله تعالى: ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا لَا يَعْرفُونَهُمْ بِسْمَتِهِمْ...﴾ [الأعراف: ٤٨].

كما تقدم، أو المناداة بالويل والثبور، أو مناداتهم مالك النار ﴿لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ﴾<sup>(١)</sup> [الزخرف: ٧٧].

٣٣- ﴿يَوْمَ تُولَوْنَ﴾ من الموقف يؤيد الأول ﴿مُذْبِرِينَ﴾ منصرفين<sup>(٢)</sup> إلى النار، وعن مجاهد: فارين عن النار<sup>(٣)</sup> ﴿مَا لَكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِّنْ عَاصِمٍ﴾ زيادة تهديد ﴿وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾<sup>(٤)</sup> لما رآهم لا تلين شكيمتهم بعد ذلك الإرشاد والتناصح البليغ عرض بأنهم الذين ختم الله على قلوبهم.

٣٤- ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ﴾ هو يوسف بن يعقوب (عليهما الصلاة والسلام)<sup>(٥)</sup> على أن فرعون يوسف قد عاش إلى زمن موسى، وقيل: هو يوسف بن إبراهيم (ابن)<sup>(٦)</sup> يوسف الصديق<sup>(٧)</sup> عاش فيهم قبل موسى عشرين سنة ﴿مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالمعجزات ﴿فَازِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِّمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ

(١) انظر ما قيل في المراد بيوم التناد في: تفسير الطبري ٣٨٠/٢١ والماوردي ١٥٤/٥ والزخشي ٣٤٦/٥ والقرطبي ٢٩٧/١٥ والبيضاوي ٩٢/٥.

(٢) من الموقف إلى النار هذا قول قتادة.

(٣) انظر القولين في: تفسير الطبري ٣٨٢/٢١ والماوردي ١٥٥/٥ والزخشي ٣٤٦/٥ والبيضاوي ٩٢/٥.

(٤) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٥) سقطت من (ص).

(٦) انظر من المراد بيوسف في: تفسير الزخشي ٣٤٦/٥ والقرطبي ٢٩٩/١٥ والبيضاوي ٩٢/٥.

قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا ﴿﴾ ليس هذا إقراراً برسالته، بل الغرض تكذيب من يدعي الرسالة بعده مضموماً إلى تكذيب رسالته ﴿﴾ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ ﴿﴾ مثل هذا الإضلال ﴿﴾ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ ﴿﴾ في العصيان ﴿﴾ مُرْتَابٌ ﴿٣٤﴾ ﴿﴾ في المعجزات.

٣٥- ﴿﴾ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ ﴿﴾ بدل مِنْ مَنْ، لأنه في معنى كل (من هو) <sup>(١)</sup> مسرف ﴿﴾ بغير سلطانٍ أَنَّهُمْ ﴿﴾ بل لمجرد تقليد واتباع هوى ﴿﴾ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ ﴿﴾ وحد الضمير باعتبار من، لأن الذين بدل منه، كاعتبار التذكير والتأنيث في قوله: ﴿﴾ وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَمَلْ صَالِحًا ﴿﴾ [الأحزاب: ٣١]، أو الذين يجادلون مبتدأ بتقدير مضاف أي جدال الذين وضمير كبر عائد إليه <sup>(٢)</sup>، أو الذين مبتدأ وبغير سلطان خبره <sup>(٣)</sup> وفاعل كبر (ضميره) <sup>(٤)</sup> ﴿﴾ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴿﴾ أيضا ﴿﴾ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴿٣٥﴾ ﴿﴾ استئناف لبيان موجب الجدال. وقرأ أبو عمرو وابن ذكوان:

(١) سقطت من (ق، م).

(٢) أي عائد إلى الجدال المحذوف.

(٣) راجع هذه الأوجه وغيرها في: تفسير الرمحشري ٣٤٧/٥ والسمين ٤٠/٦ والبيضاوي ٩٢/٥ وابن عادل ٤٩/١٧.

(٤) أي ضمير كبر وهو يعود إلى الجدال بالباطل. وما بين القوسين سقط من (الأصل، ص).

قلب<sup>(١)</sup> منوناً بقطع الإضافة<sup>(٢)</sup> وهو الوجه، لأنه محل الكبر وسائر الأوصاف النفسانية، والجملة إنما توصف<sup>(٣)</sup> بها بالواسطة.

٣٦- ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَهْمَنْ أَبْنِي صِرْحًا﴾ أردف وصفه بالتكبر أفعاله الدالة عليه، والصرح: القصر العالي الظاهر من صرَح الشيء ظهر<sup>(٤)</sup>. ﴿لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ﴾ (٣٦).

٣٧- ﴿أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ﴾ الطرق الموصلة إليها أبهم أولاً، ثم فسر لما في الإبهام والإيضاح من المبالغة وتشويق السامع ليعطيه حق السماع، لأنه أمر بديع. ﴿فَأُطْلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأُظَنُّهُ كَذِبًا﴾ قرأ حفص: فأطلع بالنصب حملاً للترجي على التمني بجامع عدم التحقق<sup>(٥)</sup>، ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ

(١) في (ص) قلت. وهو خطأ من الناسخ.

(٢) عن (قلب) فهو منون غير مضاف إلى متكبر، وقرأ الباقون: بالإضافة.

راجع القراءتين في: إعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٢٦٨/٢ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١١٢٤/٣ وإتحاف فضلاء البشر للدمياطي ص ٤٨٥.

(٣) في (ص) يوصف.

(٤) انظر: لسان العرب لابن منظور ٣١٧/٧ (صرح) والقاموس المحيط للفيروزآبادي ٣٤٥/١ (الصرح).

(٥) كأنه جعل ﴿لَعَلِّي أَبْلُغُ﴾ تمنياً ونصب فأطلع على جواب التمني بالفاء. وقرأ الباقون: بالرفع عطفاً على قوله: ﴿أَبْلُغُ﴾ والمعنى: لعلِّي أبلغ ولعلِّي أطلع.

عَمَلِهِ ﴿ الْمَزِينُ هُوَ الشَّيْطَانُ لِقَوْلِهِ: ﴿ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ ﴾ [الأنعام: ٤٣]<sup>(١)</sup> أو الله تعالى لقوله: ﴿ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ﴾ [الأنعام: ١٠٨] ﴿ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ ﴾ الفاعل فيه هو الفاعل في الأول<sup>(٢)</sup>. وقرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر وابن كثير: صَدَّ عَلَى بِنَاءِ الْفَاعِلِ<sup>(٣)</sup> وهو فرعون، الذي صد الناس عن اتباع موسى وهو المختار، لأن الحديث عنه، والسوق لعدِّ مثالبه ﴿ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴾ (٣٧) ﴿ فِي خَسَارٍ، مِنْ تَبَّ<sup>(٤)</sup>: هَلَكٌ، مَبَالِغَةٌ فِي خَسْرَانِهِ.

٣٨- ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا يَنْقُومُ اتَّبِعُونَ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ (٣٨) والله دره ما أدراه بإيراد الكلام في الحجاج، لما لم يرعو فرعون عن غوايته وجهله المفرط صرح بمعارضته، وأنه الدال على سبيل الرشاد دونه.

٣٩- ﴿ يَنْقُومُ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعُ ﴾ شيء يتمتع به يسيراً ﴿ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴾ (٣٩) ﴿ لَخُلُودُهَا.

راجع: الحجة للقراء السبعة للفراسي ١١١/٦ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٣١ وإتحاف فضلاء البشر للدمياطي ص ٤٨٦.

(١) كما وردت في [النمل: ٢٤، العنكبوت: ٣٨]

(٢) وعلى هذه القراءة صَدَّ بضم الصاد على ما لم يسم فاعله قرأ عاصم وحزمة والكسائي.

(٣) انظر: المصادر السابقة.

(٤) في (الأصل) بتّ وهو تصحيف.

٤٠- ﴿مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾ إن لم يعف عنها فلا تزيد على المثل ﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَفَى﴾ سيان في جزاء العمل لا تفاضل كما في الدنيا ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ إذ لا عبرة لعمل دونه، ولذلك أوقعه قيداً ﴿فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ بتلك الأعمال، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر: يُدْخِلُونَ على بناء المفعول<sup>(١)</sup>، وهو أبلغ معنى وأوفق بقوله: ﴿وَأُدْخِلَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [إبراهيم: ٢٣] ﴿يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ تفضلاً منه تعالى.

٤١- ﴿وَيَقَوْمٌ مَا لِيَ أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ﴾ (٤١) كرر نداءهم لما لاح له أنهم مستغرقون في بحر الغفلة، وأعاد الواو هنا<sup>(٢)</sup> دون الثاني لأنه بيان لما أجمل، لأنه ذم الدنيا وعظم الآخرة وهو عين الإرشاد والدلالة على سبيل الرشاد. وأما قوله: ﴿وَيَقَوْمٌ مَا لِيَ أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ﴾ (٤١) فللموازنة بين دعوته التي ثمرته الجنة ودعوتهم التي ثمرتها النار. فليس من تفسير الإرشاد.

٤٢- ﴿تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ﴾ بدل عن<sup>(٣)</sup> الأول، والدعاء كالهداية

(١) راجع: الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣١٥ والحجة في القراءات لابن زنجلة ص ٦٣٢ والموضح في وجوه القراءات لابن أبي مريم ١١٢٦/٣.

(٢) في قوله: ﴿وَيَقَوْمٌ﴾ وهو النداء الثالث.

(٣) في (الأصل، ص) على. والصواب: ما أثبتته من (ق، م).

يتعدى باللام وإلى ﴿وَأَشْرَكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ﴾ ما ليس بإله نفي للمعلوم عن طريق الكناية ﴿وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْفَقْرِ ٤٤﴾ إلى المستجمع للصفات فإنهما مستلزمان. للعلم والإرادة المسبوقان بالحياة.

٤٣ - ﴿لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ﴾  
 رد لما يدعونه إليه واستدلال على بطلان صلوحه للإشراك، أي: حق بطلان دعوته، لأنه لا يدعو إلى دعوته في الدنيا، وشأن المعبود<sup>(١)</sup> أن يدعو عباده المكرمين كالأنبياء أولاً ثم يدعو بعضهم بعضاً، وفي الآخرة إذا خلق الله فيه الإدراك يلعن العباد ويتبرأ منهم، أو ليس له استجابة دعوة في الدارين<sup>(٢)</sup>، تسمية للاستجابة باسم الدعوة كما يسمى الفعل المجازي عليه باسم الجزاء، يؤيده قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُم بِشَيْءٍ﴾ [الرعد: ١٤] أو جرم بمعنى كسب والفاعل مستكن أي كسب ذلك الدعاء منكم أن لا دعوة لما تدعونني<sup>(٣)</sup> إليه بمعنى أنه لم يظهر إلا بطلان دعوته، أو معناه: لا بدّ فعل من التبديد وهو التفريق، أي: لا قطع لبطلان دعوة الأصنام بل مستمر<sup>(٤)</sup>. وقد سبق في النحل أن هذا

(١) في (ق) المدعو.

(٢) راجع المعنيين في قوله: ﴿لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ﴾ في: تفسير البغوي ١٥٠/٧ والزمخشري ٣٥٠/٥ — ٣٥١ والبيضاوي ٩٥/٥.

(٣) في (ص) يدعونني.

(٤) انظر هذه المعاني الثلاثة التي ذكرها المؤلف في ﴿لَا جَرَمَ﴾ في: تفسير الزمخشري والبيضاوي السابقين.

أصله، لكن كثر استعماله في معنى حق، ولذلك يجاب باللام كما يجاب القسم ﴿وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ﴾ بالموت ﴿وَأَنْتَ الْمُسْرِفِينَ﴾ المبالغين في العصيان السفاكين الدماء بغير موجب، تعريض بما افتتح به من قوله: ﴿أَنْقَتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ﴾ [غافر: ٢٨] ﴿هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ (٤٣) الملازمون لها ملازمة المالك ملكه.

٤٤- ﴿فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولَ لَكُمْ﴾ إذا جاء بأس الله إما في الدنيا كوقت الغرق، أو عند معاينة عذاب الآخرة. ﴿وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾ لما رآهم لا يراعون، وقد بان لهم أنه على دين موسى التجأ إلى الله في دفع مكرهم ﴿إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ (٤٤) فيجازى كلاً على حسب حاله.

٤٥- ﴿فَوَقَّهَ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا﴾ شدائد مكرهم<sup>(١)</sup> قيل: فرّ منهم فأمر فرعون بطلبه فوجدوه يصلي والوحوش حوله، فرجعوا إلى فرعون فقتلهم ﴿وَحَاقَ بِإِثْمِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ﴾ (٤٥) أي العذاب السوء.

٤٦- ﴿النَّارُ﴾ بدل منه<sup>(٢)</sup> وقوله: ﴿يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾

(١) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٢) وهو سوء العذاب وهذا الوجه الأول من أوجه رفع قوله: ﴿النَّارُ﴾.



حال منها<sup>(١)</sup>، أو من الآل<sup>(٢)</sup>، أو خبر<sup>(٣)</sup> مبتدأ محذوف، كأنه قيل: ما سوء العذاب؟ قيل: هو النار، أو مبتدأ خبره يعرضون عليها<sup>(٤)</sup> والجملة مستأنفة<sup>(٥)</sup> بياناً وتفسيراً لقوله: ﴿وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ﴾ (٤٥) [غافر: ٤٥] وهذا أوجه للإيهام والتفسير ولا فائدة الأولى<sup>(٦)</sup> إحاطة سوء العذاب. والثانية<sup>(٧)</sup> أن لا أسوأ من ذلك المحيط وهو النار المعروض هم عليها<sup>(٨)</sup> غدواً وعشيّاً، وتخصيص الوقتين لأنهما أطيب الأوقات، فإذا ذاقوا فيها أسوأ العذاب كان أفظع، وما بينهما مسكوت عنه إما لأنهم يعذبون بذلك العذاب أيضاً أو بجنس آخر، أو ينفس عنهم، وقيل: كناية عن الدوام لقوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾ أي هذا دائم إلى ذلك الوقت. وفيه دليل على أن عذاب القبر حق ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ (٤٦)

(١) أي من النار.

(٢) انظر: التبيان للعكبري ٢/ ١١٢٠ — ١١٢١ وتفسير السمين ٤٤/٦ والبيضاوي ٩٥/٥.

(٣) هذا الوجه الثاني لرفع قوله: ﴿أَلَنَارُ﴾.

(٤) راجع الأوجه الثلاثة في رفع قوله: ﴿أَلَنَارُ﴾ في: البيان في غريب إعراب القرآن لابن الأنباري ٣٣٢/٢ وتفسير الزمخشري ٣٥١/٥ وأبي حيان ٤٤٨/٧ والسمين ٤٤/٦.

(٥) وهي قوله: ﴿أَلَنَارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا﴾ هذا على الوجه الثالث وهو إعرابها مبتدأ وخبر.

(٦) وهي قوله تعالى: ﴿وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ﴾ [غافر: ٤٥].

(٧) وهي قوله تعالى: ﴿أَلَنَارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ [غافر: ٤٦].

(٨) في (ق، م) عليه.

وهي جهنم أو أشد عذابها، وقرأ نافع وحزمة والكسائي وحفص: بقطع الهمزة وكسر الخاء، والوصل<sup>(١)</sup> أبلغ، توفية لحظ المسامح من العذاب، فإنه نوع آخر منه.

٤٧- ﴿وَإِذْ يَتَحَاوَتُ فِي النَّارِ﴾ أي: واذكر لقومك محاجة أهل النار

لعلهم يرفعون ﴿فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ﴾ أي الأتباع تفصيل للمحاجة ﴿لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ هم الرؤساء ﴿إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا﴾ أتباعاً كخدم جمع خادم، أو ذوي<sup>(٢)</sup> تبع<sup>(٣)</sup> ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ﴾ (٤٧) بالدفع أو

(١) فعلى قراءة القطع يكون الأمر للملائكة بإدخال آل فرعون، وعلى قراءة الوصل يكون الأمر لآل فرعون بالدخول.

راجع: القراءتين في: الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣١٥ ومعاني القراءات للأزهري ٣٤٨/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٣٣.

(٢) في ١ (الأصل، ص) ذي. والصواب: ما أثبتته من (ق، م) ذوي، لأن ذي للمفرد وذوي للجمع وهو المناسب، وما أثبتته من (ق، م) موافق لما في تفسير الزمخشري ٣٥٢/٥ وأبي حيان ٤٤٨/٧ والسمين ٤٥/٦ والبيضاوي ٩٦/٥ وابن عادل ٦٤/١٧.

(٣) فعلى الوجه الأول يكون ﴿تَبَعًا﴾ اسم جمع لتابع، وعلى الثاني مصدر على حذف مضاف أي ذوي تبع.

انظر الوجهين في: المصادر السابقة.

بالحمل. ونصيياً مفعول ما دل عليه مغنون<sup>(١)</sup>، أو له<sup>(٢)</sup> على التضمين، أو مصدر  
كشيئاً<sup>(٣)</sup> في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ  
شَيْئاً﴾ [آل عمران: ١٠، ١١٦].

٤٨- ﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا﴾ نحن وأنتم سواء  
فكيف تستغيثون بنا ﴿إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ﴾ (٤٨) ﴿فريق في الجنة  
وفريق في السعير، لا تبديل لحكمه.

٤٩- ﴿وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ﴾ كلهم التابع والمتبوع لما أيس الأتباع من  
نصرة الرؤساء ﴿لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ﴾ للموكلين بها، وإيثار جهنم<sup>(٤)</sup>، والاختصار  
على الخزنة للتهويل، وقيل: لأن جهنم أبعد طبقات النار قعراً<sup>(٥)</sup>، من قولهم: بئر  
جهنم<sup>(٦)</sup>، وهذا إنما يستقيم أن لو كان اللفظ عربياً والأكثر على أنه أعجمي<sup>(٧)</sup>  
﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ يَخْفَفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ﴾ (٤٩) ﴿شيئاً من الأوقات.

(١) فيكون منصوباً بفعل مقدر دل عليه مغنون، تقديره: هل أنتم دافعون عنا أو مانعون.

(٢) أي مفعول لـ ﴿مُغْنُونَ﴾ على أن يُضْمَنَ ﴿مُغْنُونَ﴾ معنى حاملين.

(٣) راجع هذه الأوجه الثلاثة في: تفسير السمين ٤٥/٦ والبيضاوي ٩٦/٥ وابن عادل ٦٤/١٧  
وإعراب القرآن للدرويش ٥٨٠/٦.

(٤) أي بدلاً من الضمير.

(٥) انظر: تفسير الزمخشري ٣٥٢/٥ والبيضاوي ٩٦/٥.

(٦) قال الجوهري في الصحاح ١٤٠٢/٢: جهنم: بكسر الجيم والهاء، أي بعيدة القعر.

(٧) كتب على حاشية (الأصل): قال ابن الأثير في النهاية: لفظة عجمية — يريد جهنم — اسم لنار  
الآخرة. وقيل: عربية. ا.هـ.

انظر: النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير ٣١٢/٢.

٥٠- ﴿قَالُوا أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمُ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ المعجزات الدالة على صدقهم. ﴿وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ [الأنعام: ١٣٠]<sup>(١)</sup> استفهام توبيخ وتقرير ﴿قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا فَادْعُوا﴾ أنتم إذ لا نقدر على الشفاعة إلا بشرط أن يكون المشفوع له مؤمناً ويؤذن لنا في الشفاعة ﴿وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾<sup>(٢)</sup> في ضياع لا تأثير له.

٥١- ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا﴾ مبنى السورة على بيان مجادلة الكفار مع الرسل ولما امتد الكلام في الرد عليهم عاد إلى تسلية رسوله وأنه منصور لا محالة [﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ لأنهم أتباع الرسل]<sup>(٣)</sup> ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾<sup>(٤)</sup> أي في الدارين وإن وقع بعض فتور في شأنهم فذلك امتحان ولهم العاقبة. والأشهاد: جمع شاهد، وهم الذين يشهدون على الناس من الملائكة والأنبياء والمؤمنين، والتعبير عن يوم القيامة بيوم يقوم الأشهاد للتهويل، ولذلك أبدل عنه:

٥٢- ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذَرَتُهُمْ﴾ ظاهره أنهم يعتذرون ولا يقبل منهم، والحق أنه مبني على الفرض، أي لو أتوا بمعاذير لا ينفع لقوله: ﴿وَلَا يُؤْذَنُ

(١) كما وردت في الزمر: ٧١.

(٢) ما بين القوسين سقط من (الأصل) وكتب في (ص) على الحاشية.

لَهُمْ فَيَعْنَدُونَ ﴿٣٦﴾ [المرسلات: ٣٦] وقرأ الكوفيون<sup>(١)</sup> ونافع: ينفع بالتذكير، وهو أحسن لوجود الفصل<sup>(٢)</sup> ﴿وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ﴾ الطرد من رحمة الله ﴿وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾ ﴿٥٢﴾ هو ما تبوءه من النار تقرير لعدم قبول المذرة، إذ من كان هذا حاله كيف يرجى قبول عذره.

٥٣- ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى﴾ التوراة وسائر ما يحتاج إليه في باب الدين ﴿وَأَوْزَنَّا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ﴾ ﴿٥٣﴾ أي جعلناهم متصرفين فيه تصرف الوارث في مال مورثه، وفي ذكر الكتاب إشارة إلى أن ما عداه ذهب بذهابه عليه السلام، وأن الكتاب كاف لقوله:

٥٤- ﴿هُدًى وَذِكْرَى لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ ﴿٥٤﴾ أي هادياً ومذكراً لذوي العقول، وهذا مثل قوله في هذه الأمة ﴿ثُمَّ أَوْزَنَّا الْكِتَابَ الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا﴾ [فاطر: ٣٢] وفيه بيان نصر المؤمنين في الدنيا بالحجة بعد ذهاب الأنبياء.

٥٥- ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ وهو قوله: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ

(١) عاصم وحمة والكسائي.

(٢) أي بين الفعل (ينفع) والفاعل (معذرهم) بالمفعول (الظالمين) لأن تأنيث المذرة مجازي. وقرأ الباقون: (تنفع) بالتاء لتأنيث المذرة.

راجع: المبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣٢٨ وإعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٢٧٢/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٣٤.

رُسِّلَنَا ﴿[غافر: ٥١] وقوله: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿١٧٢﴾﴾ [الصافات: ١٧١-١٧٢] ﴿حَقُّ﴾ كائن لا محالة، وقد سمعت حال موسى ومن كذبه ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَذَنبِكَ﴾ لذنب أمتك لقوله: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٩] أو تَهَيَّجُ<sup>(١)</sup> لأمته، أو لما وقع منه من خلاف الأولى بحاله ﴿وَسَيِّحٌ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَرِ ﴿٥٥﴾﴾ طرقي النهار لشرفي الوقتين، أو داوم<sup>(٢)</sup> على ذكره بصفات الجلال والجمال في جميع الأوقات، أو المراد الصلوات الخمس<sup>(٣)</sup>. و(ما)<sup>(٤)</sup> قيل: كان بمكة الواجب ركعتين بكرة وركعتين عشياً<sup>(٥)</sup>. ولا سند له، مع أنه يوهم أن الخمس وجبت بالمدينة،

(١) في (الأصل، ص) (تَهَيَّج) بياء مشددة، والصواب: ما أثبتته من (ق، م) (تَهَيَّج) بياءين على وزن تفعيل، لأنه مصدر هَيَّجَ المتعدي. والمراد: إثارة أمته ﷺ على الاستغفار. وأما (تَهَيَّج) فهو مصدر تَهَيَّجَ أي: ثار.

راجع: الصحاح للجوهري ٣١٨/١ ولسان العرب لابن منظور ١٧٤/١٥ (هيج).

(٢) في (ق) دوام.

(٣) وهو قول ابن عباس.

راجع: تفسير البغوي ١٥٢/٧ وابن الجوزي ٢٣٢/٧.

(٤) سقطت من (ق، م).

(٥) كتب على حاشية (الأصل، ق، م) قائله القاضي.

انظر: تفسير القاضي البيضاوي ٩٨/٥. قلت: وهذا القول منسوب للحسن البصري.

راجع: تفسير الماوردي ١٦١/٥ وابن الجوزي ٢٣٣/٧.

والإجماع أنها وجبت بمكة ليلة المعارج<sup>(١)</sup>.

٥٦- ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ يَغَيِّرُ سُلْطَانِي أَتَنَّهُمْ إِنْ فِي

صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ ﴿ أعاد ذكر المجادلين لبيان الموجب لجدهم وهو الكبر والترفع خوفاً من فوات الرئاسة، إذ "النبوة تسلب كل ملك ورئاسة ﴿ مَا هُمْ بِبَلِغِيهِ ﴿ ليسوا بالغين موجب ذلك الكبر وهو ما تعلقت به إرادتهم من التروّس، أو دفع الآيات ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴿ من شرهم ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٥٦﴾ لأقوالكم وأفعالكم. نزلت في المشركين. وقيل: في اليهود<sup>(٣)</sup> قالوا: سيخرج صاحبنا المسيح بن داود تسير معه الأنهار ويبلغ سلطانه البر والبحر، يريدون به الدجال لعنهم الله، ويؤيد الأول قوله:

٥٧- ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ﴿ فإنه

استدلال به على من أنكر البعث واليهود لا ينكرونه ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ ذلك لإغفاهم النظر الصحيح.

٥٨- ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴿ ضَرْباً مَثَلاً لِلْمَحْسَنِ وَالْمُسِيءِ

(١) في (ص، ق، م) المعارج.

(٢) في (ص، ق) أو

(٣) راجع القولين في: تفسير الزمخشري ٣٥٤/٥ وابن الجوزي ٢٣٣/٧ — ٢٣٤ والقرطبي ٣١١/١٥

وابن كثير ١٠٢/٤ والبيضاوي ٥٨/٥.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءَ﴾ عطف الموصول بها عطف عليه: (على)<sup>(١)</sup> الأعمى والبصير لتغاير الوصفين في المقصود أو الصراحة والتمثيل<sup>(٢)</sup>. ولا في المسيء مذكرة، وإذا لم يتساويا فلا بد من مجازاة وليس ذلك في الدنيا، فلا بد من أن يكون بعد البعث ﴿قَلِيلًا مَّا تَتَذَكَّرُونَ﴾<sup>(٣)</sup> الضمير للناس، أو الكفار، والقلة بمعنى العدم لقوله: ﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ﴾<sup>(٤)</sup> [غافر: ١٣] وقرأ الكوفيون<sup>(٥)</sup>: بالخطاب<sup>(٦)</sup> إما تغليبا، أو أمراً للرسول بالمخاطبة، أو التفاتا. وهذا أوفق، لأن العدول إلى الخطاب في مقام التوبيخ أشد تعييباً وأبلغ في الإنكار.

- ٥٩- ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَأَنِيَّةٌ لَّأَرِيبَ فِيهَا﴾ لا ارتياب في وقوعها لما تقدم من الأدلة ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾<sup>(٧)</sup> بذلك لقصور النظر.
- ٦٠- ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ﴾ عطف على ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ﴾

(١) سقطت من (ق، م).

(٢) انظر: تفسير البيضاوي ٩٨/٥.

(٣) عاصم وحزمة والكسائي.

(٤) بالتاء، وقرأ الباقر: بالياء.

راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٧٢ والكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي

٢٤٦/٢ وإتحاف فضلاء البشر للدمياطي ص ٤٨٦.



[غافر: ٥٦] عطف قصة على أخرى ﴿ادْعُونِي﴾ اعبدوني ﴿أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ لقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي﴾ ولما روي عن الثوري<sup>(١)</sup> أنه قيل له: ادع الله، فقال: إن ترك الذنوب هو الدعاء. أراد أن ترك الذنوب من أجل العبادات. وسئل الحسن<sup>(٢)</sup> عنه فقال: اعملوا وأبشروا<sup>(٣)</sup>. أو الدعاء والاستجابة على أصلهما.

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي﴾ معناه: عن دعائي، لأن الغرض من العبادة الخضوع، ولا شك أن ذلك في الداعي أظهر وإيقاع العبادة صلة الاستكبار مما يؤيد هذا، لأن الداعي مستكن خاضع. ﴿سَيَذَخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ صاغرین، وقرأ ابن كثير وأبو بكر<sup>(٤)</sup>: بضم الياء وفتح الحاء،

(١) هو أبو عبد الله، سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، من بني ثور ابن عبد مناة ولد بالكوفة سنة ٩٧هـ. أثنى عليه العلماء كالإمام أحمد، وشعبة، ويحيى بن معين وابن المبارك. كان شديد الحفظ قال: ما استودعت قلبي شيئاً قط فخانني. توفي بالبصرة سنة ١٦١ هـ.  
راجع: التاريخ الصغير للبخاري ١٥٤/٢ وسير أعلام النبلاء للذهبي ٢٢٩/٧ وشذرات الذهب لابن العماد ٢٧٤/٢.

(٢) هو الحسن البصري وتقدمت ترجمته.

(٣) انظر قولي الثوري والحسن في: تفسير الزمخشري ٣٥٦/٥ وأبي حيان ٤٥٢/٧

(٤) هو شعبة بن عياش — تقدمت ترجمته — أحد تلاميذ عاصم بن أبي النجود وهذه رواية عن عاصم، ورواية حفص عن عاصم كقراءة الباقرين بفتح الياء وضم الحاء.

وهذا أبلغ إهانة.

٦١- ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ أي

خلق الليل بارداً مظلماً، ليؤدي إلى ضعف الحركات وهدوء الحواس، ولما كان السكون والاستراحة علة غائية في الليل دون الإبصار في النهار، بل العلة ابتغاء الفضل، صرح به في الأول وأشار إليه في الثاني رمزاً مع إفادة الإسناد المجازي "من المبالغة حتى كأن الإبصار سرى في نهار المبصر. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ أي فضل لا يوازيه فضل، ولذلك نكره وآثره على المفضل ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ نعم الله، وتكرير الناس لإيقاع عدم الشكر على صريح اللفظ.

٦٢- ﴿ذَٰلِكُمْ﴾ الموصوف بصفات الألوهية ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ

كُلَّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أخبار مترادفة، أو كلُّ بدل عن سابقه إن جوز البديل عن البديل، وإلا فالكل عن الأول. فإن قلت: قد وقع مثل هذا التركيب في سورة الأنعام ﴿خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٠٢] مؤخراً عن كلمة التوحيد وقدم هنا فما وجه ذلك؟ قلت: وجهه - والله أعلم - أن خالقيته لكل "

راجع: معاني القراءات للأزهري ٣٤٩/٢ والحجة للقراء السبعة للفراسي ١١٤/٦ والموضح في

وجوه القراءات وعللها لابن أبي مریم ١١٢٨/٣.

(١) حيث أسند الإبصار للنهار وهو في الحقيقة لأهل النهار.

(٢) في (ص) كل.

شيء دليل توحيده، وفي الأنعام قَدَّمَ قوله: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الأنعام: ١٠١] فكان نتيجة المقدمتين لا إله إلا هو، ثم أردفه بقوله: ﴿خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ على سبيل التقرير والتوكيد، وهنا لم يتقدم مثله، وكان<sup>(١)</sup> حقه أن يقدم ليكون كلمة التوحيد نتيجة له ﴿فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾ [٦٢] من أي وجه تصرفون عن عبادته إنكار وتوبيخ.

٦٣- ﴿كَذَلِكَ يُؤْفَكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ [٦٣] مثل صرف هؤلاء صرف الذين كانوا قبلهم ينكرون آيات الله عناداً فهم على آثارهم مقتدون.

٦٤- ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾ يستقرون فيها أحياء وأمواتا ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَاءً﴾ قبة، العرب تسمى القباب أبنية على التشبيه ﴿وَصَوَّرَكُمُ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ﴾ خصصكم بأحسن الصور في أحسن تقويم، وفي الحديث «خلق الله تعالى آدم على صورته»<sup>(٢)</sup>، طوله ستون ذراعاً»<sup>(٣)</sup> ﴿وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ لذائد الأنواع طعاماً وشراباً وفاكهة ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾

(١) في (ق، م) فكان.

(٢) قوله: «على صورته» الضمير يعود إلى آدم. والمراد: أنه خلق في أول نشأته على صورته التي كان عليها في الأرض وتوفي عليها وأنه لم يمر بأطوار الطفولة والنمو كذريته.

راجع: فتح الباري لابن حجر ٣/١١ والنووي على مسلم ١٩٥/٩.

(٣) الحديث عن أبي هريرة عن النبي ﷺ. أخرجه البخاري في كتاب الاستئذان، باب: بدء السلام

٢٢٩٩/٥ حديث (٥٨٧٣) ومسلم في كتاب الجنة، باب: يدخل الجنة أقوام ٢١٨٣/٤ حديث

(٢٨٤١).

أي الموصوف الممتاز ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٦٤) ﴿<sup>(١)</sup>﴾ فإن ما سواه مربوب مفتقر. ولما كانت الأدلة المذكورة من الآفاق والأنفس مع كونها أدلة نعماً جساماً عقبها بقوله: فتبارك، الدال على كثرة نعمائه وتوافر آلائه.

٦٥- ﴿هُوَ الْحَيُّ﴾ لا غير، لأن من عداه إما ميت أو بصدده ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ لأن من يعتريه الموت كيف يصلح للألوهية ﴿فَكَادُوعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ﴾ فكما انفرد بالألوهية أفردوا له العبادة، لأنه المستحق ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٦٥) ﴿قولوا: الحمد لله رب العالمين. وعن ابن عباس «من قال: لا إله إلا الله فليقل بعده: الحمد لله»<sup>(٢)</sup>﴾ وذلك للدلالة على انحصار الحمد فيه كانحصار الألوهية.

(١) كتب على حاشية (الأصل): ولما كان في ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (١) ﴿[المؤمنون: ١٤] ساق الكلام في خلق الإنسان والحوالة من كونه نطفة إلى أن صار إنساناً ذا روح ختم الآية بقوله: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ (١٤) ﴿وهنا في تعداد النعم فختم الآية بـ ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٦٤)﴾.

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک في کتاب التفسیر، تفسیر سورة المؤمن ٤٧٦/٢ حديث (٣٦٣٩) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. وعن الحاكم رواه البيهقي في كتابه؛ الأسماء والصفات، باب ما جاء في فضل الكلمة الباقية في عقب إبراهيم وهي كلمة التقوى ودعوة الحق لا إله إلا الله ١٧٩/١. وأخرجه الطبري في تفسيره ٤١٠/٢١ وذكره الزمخشري في تفسيره ٣٥٨/٥ والزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٢٢١/٣ وابن كثير ١٠٤/٤ والسيوطي في الدر المنثور ٣٠٤/٧ وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن مردويه.

٦٦- ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي﴾ شامل لأدلة العقل والنقل، أو الآيات الدالة على صدقه، فإنها كلام معجز يؤيد الأدلة العقلية وتناصر الأدلة أقوى في إبطال مذهبهم ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أنقاد له أشار إلى أنه لا يريد لهم إلا ما أراد لنفسه.

٦٧- ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾ لما امتن عليهم بأنه خلقهم في أحسن الصور أشار إلى بدء خلقهم من التراب الذي هو مادة أبيهم آدم، أو مادة كل واحد منهم، لما ورد «أن النطفة تعجن بالتربة التي تكون»<sup>(١)</sup> مضجع الميت<sup>(٢)</sup> ثم بعده الانقلابات البديعة الدالة

(١) في (ص، ق، م) يكون.

(٢) هذا الحديث ذكره الحكيم الترمذي في نوادر الأصول ٢٦٧/١ بلا سند ولا راوٍ بلفظ: وفي الحديث «أن الملك الموكل بالرحم يأخذ النطفة من الرحم فيضعها على كفه ثم يقول: يارب مخلقة أو غير مخلقة؟ فإن قال: مخلقة قال: يارب ما الرزق، ما الأثر، ما الأجل؟ فيقال: انظر في أم الكتاب فينظر في اللوح المحفوظ فيجد فيه رزقه وأثره وأجله وعمله، ثم يأخذ التراب الذي يدفن في بقعته فيعجن به نطفته» فذلك قوله تعالى: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾ [طه: ٥٥] وذكره القرطبي في تفسيره عند كلامه على قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾ [الأنعام: ٢] عن مرة عن ابن مسعود ونسبه لأبي نعيم ولم أجده في الحلية.

على كمال الاقتدار. وإفراد طفلاً لإرادة الجنس أو كل واحد. ﴿ثُمَّ لَتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ﴾ اللام متعلق بمقدر أي ببيئكم، وكذا ﴿ثُمَّ لَتَكُونُوا شُيُوخًا﴾ قرأ نافع وأبو عمرو وهشام وحفص: بضم الشين اتباعاً لضم الياء<sup>(١)</sup> ﴿وَمِنْكُمْ مَّنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ﴾ قبل الشيخوخة، أو قبل هذه الأحوال<sup>(٢)</sup> كما إذا وقع سقطاً، والأول هو الوجه. ﴿وَلَتَبْلُغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى﴾ أي وفعل ذلك لتبلغوا أجلاً مسمى هو وقت الموت، أو يوم القيامة<sup>(٣)</sup> والأول أوجه لقوله: ﴿إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ [يونس: ٤٩] وأوفق بالسياق<sup>(٤)</sup> ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ما في ذلك من دلائل كمال الصانع والعبر.

قلت: والقول الأول — أن خلقهم من التراب بخلق أبيهم فالتراب مادة أصلهم — هو الأشهر وعليه الأكثر. ومن قال بالثاني — التراب أصل مادهم — قال: لأن مادة الشخص النطفة والنطفة حصلت من الغذاء وهو حاصل من التراب. يضاف إليه ما أورده المؤلف من حديث خلط النطفة بالتربة.

(١) وقرأ الباقر: بالكسر.

راجع: إعراب القراءات السبع لابن خالويه ٢٧٣/٢ وغيث النفع للصفافسي ص ٣٤٢ والبدور الزاهرة للقاضي ص ٢٧٩.

(٢) انظر القولين في: تفسير الزمخشري ٣٥٩/٥ والقرطبي ٣١٦/١٥ وابن كثير ١٠٥/٤

(٣) راجع القولين في تفسير الزمخشري ٣٥٩/٥ والبيضاوي ١٠٠/٥.

(٤) كتب على حاشية (ص، ق، م) لترتبه على الانقلابات.

قلت: وهي تطورات خلقه.

٦٨- ﴿هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ أي القادر الذي نقل النطفة من تلك الأطوار بعضها إلى بعض، هو الذي شأنه الإحياء والإماتة، ثم هوَن شأن ذلك بقوله: ﴿فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾ توجهت إرادته إليه ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٦٨) بلا احتياج إلى آلة، وتعمل كان أسرع شيء. وقرأ ابن عامر: يكون بالنصب بتقدير إن<sup>(١)</sup>.

٦٩- ﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنْ يَقُولُوا هُوَ مَقْبُوحٌ﴾ كرهه، لأن مبنى السورة على رد المجادلين في آيات الله الدالة على التوحيد والبعث بفنون مختلفة من الدلائل، ولما استوفى تلك الفنون ولم تؤثر فيهم عجب السامع من حالهم.

٧٠- ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ بالقرآن، أو بجنسه<sup>(٢)</sup> ﴿وَيَمَّا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا﴾ من الآيات يؤيد الوجه الثاني ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ (٧٠) جزاء تكذيبهم.

٧١- ﴿إِذَا الْأَغْصَانُ فِي أَعْنَقِهِمْ﴾ ولا تنافي بين سوف وإذ، لأن المترقب في

(١) وقراءة الباقي: بالرفع.

راجع القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ١٩٦ ومعاني القراءات للأزهري ١٧٢/١ والتذكرة في القراءات لابن غلبون ٢٥٨/٢ وكلهم ذكروا الخلاف عند قوله تعالى: ﴿وَإِذَا

قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (١١٧) [البقرة: ١١٧].

(٢) انظر القولين في: تفسير البيضاوي ١٠١/٥ والشوكاني ٧٠٣/٤.

كلامه تعالى كالكائن ﴿وَالسَّلَاسِلُ﴾ عطف على الأغلال ﴿يُسْحَبُونَ﴾ (٧١).  
 ٧٢- ﴿فِي الْحَمِيمِ﴾ الماء الشديد الحرارة، حال من الفاعل، أو خبر  
 سلاسل (١) إن (لم) (٢) يعطف بحذف (٣) العائد. ﴿ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ﴾ (٧٢)  
 يخرجون إلى ظاهرها ليراهم أهل الجنة، من سجرت التنور: أوقدتها، وأصله الملاء  
 يقال: سجرت الثماد (٤) إذا ملئت من المطر (٥)، والمعنى: ملئوا ناراً ظاهراً وباطناً  
 كقوله: ﴿نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ﴾ (٦) الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ (٧) [الهمزة: ٦-٧].

(١) يريد أن قوله: ﴿يُسْحَبُونَ﴾ (٧١) فِي الْحَمِيمِ ﴿خبر لسلاسل إذا جعلنا «السلاسل» مبتدأ، فإن  
 عطف «السلاسل» على ﴿الْأَغْلَالُ﴾ وجعل الجار والمجرور خبراً عنهما، والتقدير: إذ الأغلال  
 والسلاسل في أعناقهم، فيكون قوله: ﴿يُسْحَبُونَ﴾ (٧١) فِي الْحَمِيمِ ﴿حال من الفاعل في قوله:  
 ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ (٧٠).

قلت وهذا الإعراب متفرع عن الأوجه في إعراب «السلاسل».

راجع: التبيان في إعراب القرآن للعكبري ١١٢٢/٢ وتفسير السمين ٥٠/٧ والبيضاوي ١٠١/٥  
 وحاشية الشهاب ٢٨٢/٨.

(٢) سقطت من (ق، م).

(٣) في (ص) محذوف.

(٤) كتب على الحاشية في جميع (النسخ الخطية) الثماد: جمع ثمد: وهو الماء القليل المنبع.

انظر: الصحاح للجوهري ٣٨٨/١ واللسان لابن منظور ١٢٥/٢ (ثمد).

(٥) قال الجوهري في الصحاح ٥٥٤/١ (سجر) سجرت التنور أسجره سجرأ، إذا أحميته، وسجرت  
 النهر: ملأته. وسجرت الثماد، إذا ملئت من المطر.



٧٣-٧٤ ﴿ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَتَىٰ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٧٣﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنْنَا ﴾

﴿ يُقَالُ لَهُمْ: تَوْبِيخًا. ومعنى ضلوا عنا: غابوا، ولا ينافي قولهم<sup>(١)</sup>: ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ ﴾ [الأنبياء: ٩٨] لجواز كونهم غُيَّبًا<sup>(٢)</sup> أو آن التوبيخ أو لما لم ينفع حضورهم كأنهم غُيَّبٌ ﴿ بَلْ لَمْ تَكُنْ تَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا ﴾ لعدم غنائهم كأنهم ليسوا بالشيء، أو قالوه كذبا على أنفسهم كقولهم: ﴿ وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ [الأنعام: ٢٣] ﴿ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴾ ﴿٧٤﴾ أي مثل ضلال آلهتهم يضلهم الله في الدنيا عن طريق الحق. وقيل: يضلهم عن آلهتهم حتى لا يتصادفوا ولو تطالبوا وفيه نظر<sup>(٣)</sup>.

٧٥- ﴿ ذَلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ وهو الشرك

والطغيان ﴿ وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ﴾ ﴿٧٥﴾ تبطرون وتفرطون في الفرح، والعدول إلى الخطاب لكونه أبلغ في التقرير.

٧٦- ﴿ أَدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ ﴾ طبقاتها على قدر الأعمال كقوله: ﴿ لِكُلِّ

(١) (قولهم) كذا في جميع (النسخ الخطية) وصوابه (قوله) لأنه من كلام الله وليس حكاية عن كلام الملائكة أو غيرهم.

(٢) غُيَّب: جمع غائب. قال في الصحاح ٢٠٣/١ (غيب): جمع الغائب غُيَّبٌ وَغُيَّابٌ وَغُيَّبٌ.

(٣) راجع القولين في: تفسير الرازي ٨٨/٢٧ والبيضاوي ١٠١/٥.

بَابُ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴿٤٤﴾ [الحجر: ٤٤] ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ مقدرين الخلود<sup>(١)</sup>  
﴿فَلَيْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾<sup>(٢)</sup> ﴿مَثْوَاكُم أَوْ جَهَنَّمَ﴾.

٧٧- ﴿فَاصْبِرْ﴾ (على أذاهم وجدالهم الباطل)<sup>(٣)</sup> ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ في نصرك وإتمام ما أرسلت به ﴿فَكَيْمًا تُرِيَّتَكَ﴾ إن شرطية وما زائدة<sup>(٤)</sup>  
للتوكيد، ولذلك لحقه نون التأكيد وجواب الشرط محذوف أي فذاك<sup>(٥)</sup> ﴿بَعْضَ  
الَّذِي نَعِدُهُمْ﴾ من العذاب كالقتل والأسر يوم بدر ﴿أَوْ تَوَفَّيْنَاكَ﴾ قبله ﴿فَالَيْنَا

(١) قوله: «مقدرين الخلود» لفظ يقتضي الانقضاء بالمقدار وفناء النار. وجمهور أهل السنة والجماعة أنها دائمة لا تفتى، وقال بفناء النار بعض أهل السنة، ونقل عن جماعة من الصحابة والتابعين منهم عمر بن الخطاب وابن مسعود وأبي هريرة ولشيخ الإسلام وتلميذه ابن القيم ميل إلى هذا القول وذكر ابن القيم على تأييده خمسة وعشرين وجهاً. ثم قال: وما ذكرناه في هذه المسألة من صواب فهو من الله وهو المأثور به، وما كان من خطأ فمعي ومن الشيطان.

راجع: حادي الأرواح لابن القيم ص ٣٨٣ — ٤٢٤ وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز ص ٤١٨ ولوامع الأنوار للسفاريني ٢/٢٣٥.

(٢) ما بين القوسين سقط من (الأصل) وكتب في (ص) على الحاشية.

(٣) لا يقصد بالزيادة هنا الحشو الذي لا فائدة فيه فكتاب الله موزه عن ذلك، وإنما اصطلاح لغوي يقصد به أن المعنى يمكن أن يستقيم بدونه، وقد أتى به لNKة قد تكون للتوكيد كما هنا، وقد

تكون للإبهام كما في قوله: ﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ [ص: ٢٤] وقد تكون لغير ذلك.

(٤) راجع: تفسير الزمخشري ٥/٣٦١ وأبي حيان ٧/٤٥٦.

يُرْجَعُونَ<sup>(١)</sup> ﴿٧٧﴾ فسيرون أشد العذاب. فإن قلت: قد تقدم مثل هذا التركيب في الرعد<sup>(٢)</sup> ولم يُقدّر لكل واحد من المعطوف والمعطوف عليه جزاء<sup>(٣)</sup>، فهلاً (سلك)<sup>(٤)</sup> تلك الطريقة؟ قلت: مساق الكلام هنا لإنجاز الوعد بالنصر، وهَمُّ رسول الله والمؤمنين معقود به فاقتضى تقدير الجزاء مستقلاً تعجيلاً للمصرة، بخلاف ما في الرعد، فإن الكلام في إيجاب تبليغه وأنه ليس عليه إلا ذاك كيف (ما)<sup>(٥)</sup> دارت القضية<sup>(٦)</sup>.

٧٨- ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ﴾ دل على

(١) ﴿فَالْيَنَّا يُرْجَعُونَ﴾ جواب للشرط الثاني ﴿أَوْ نَتُوفِّيَنَّكَ﴾ لأن ما عطف على الشرط شرط.

(٢) في قوله تعالى: ﴿وَإِن مَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوفِّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ ﴿٤٠﴾ [الرعد: ٤٠].

(٣) رأى المؤلف رحمه الله أن الشرطين في سورة الرعد جوابهما واحد وهو قوله: ﴿فَالْيَنَّا يُرْجَعُونَ﴾ وهو رأي بعض المفسرين، والذي عليه الأكثر أن لكل واحد من الشرطين جواباً مقدراً، والتقدير: وإن ما نرينك بعض الذي نعدهم به من العذاب، فذلك شافيك من أعدائك، أو أن نتوفينك قبل حلوله بهم، فلا لوم عليك ولا عتب.

راجع: تفسير ابن عطية ٣/٣١٨ وأبي حيان ٥/٣٨٨ وحاشية الفزويني على الكشاف لوجه (٧٠) وتفسير السمين ٤/٢٤٧.

(٤) سقطت من (ق، م).

(٥) سقطت من (الأصل) وفي (ق، م) بما.

(٦) أي سواء توفي رسول الله ﷺ قبل حلول المجازاة أو بعدها.

أنه لم يخبره بتفاصيل سائر الأنبياء، وقد روى أبو ذر أنه سأل رسول الله ﷺ عن عدتهم فقال: «مائة وعشرون ألفاً، الرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر، أو خمسة عشر جماً غفيراً»<sup>(١)</sup> ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بإرادته وتيسيره جواب لاقتراحهم الآيات عليه، كأنه قيل لهم إذا كان الأمر في الآيات إلى الله (تعالى)<sup>(٢)</sup> ولم يكن لأحد من تقدم أن يأتي بآية فمن أين لي أن آتي بآية ﴿فَإِذَا

(١) كتب على الحاشية في جميع (النسخ الخطية) رواه الإمام أحمد وفيه مقال: قلت: الحديث أخرجه الإمام أحمد في المسند ٢٢٨/٥، ٢٢٩ حديث (٢١٥٣٥، ٢١٥٤١) من طريق المسعودي عن أبي عمر الدمشقي أو أبي عمرو الشامي. من حديث طويل وفيه قلت: يا رسول الله كم المرسلون؟ قال: «ثلاثمائة وبضعة عشر جماً غفيراً» وقال مرة: «خمسة عشر» وليس فيه ذكر عدد الأنبياء قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١/١٦٠: وفيه المسعودي وهو ثقة لكنه اختلط — أي في آخر حياته. قلت: وفيه أبو عمر أو عمرو قال الذهبي في المغني في الضعفاء ٢/٦٠٣ وابن حجر في تهذيب التهذيب ٦/٣٩١: قال الدارقطني: متروك.

وأخرج حديث أبي ذر الحاكم في المستدرک في کتاب تواریخ المتقدمين من الأنبياء والمرسلين ٢/٦٥٢ حديث (٤١٦٦) من طريق يحيى بن سعيد السعدي. وفيه فقلت: يا رسول الله كم النبيون؟ قال: «مائة ألف وأربعة وعشرون ألف نبي» قلت: كم المرسلون منهم؟ قال: «ثلاثمائة وثلاثة عشر»

وعن الحاكم أخرجه البيهقي في سننه في كتاب السير، باب: مبتدأ الخلق ٧/٩ حديث (١٧٧١١) وقال البيهقي: تفرد به يحيى بن سعيد السعدي. وفي شعب الإيمان، باب في الإيمان برسول الله صلوات الله عليهم ١/١٤٩ حديث (١٣١) وفيه يحيى بن سعيد السعدي.

قلت: يحيى بن سعيد السعدي أو السعدي ضعيف. قال الذهبي في المغني في الضعفاء ٢/٥١٦ وابن حجر في لسان الميزان ٦/٣٣٧ قال ابن حبان: يروي المقلوبات والمزقات، لا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد.

(٢) سقطت من (م).

جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ ﴿٧٨﴾ بِالْعَذَابِ ﴿٧٩﴾ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٨٠﴾ أي إذا جاء يوم القيامة الذي هو يوم الفصل قضي بينك وبينهم بالحق، وخسر إذ ذاك المبطلون في الاقتراح المجادلون عناداً

٧٩- ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٧٩﴾﴾ من جنسها ما يؤكل كالغنم، ومنها ما يؤكل ويركب كالإبل والبقر.

٨٠- ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ ﴿٨٠﴾ كَالْأَلْبَانِ وَالْجُلُودِ وَالْأُوبَارِ ﴿٨١﴾ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُورِكُمْ ﴿٨٢﴾ مِنَ الْمَسَافِرَةِ لِمَقَاصِدِكُمْ ﴿٨٣﴾ وَعَلَيْهَا ﴿٨٤﴾ فِي الْبَرِّ ﴿٨٥﴾ وَعَلَى الْفُلْكِ ﴿٨٦﴾ فِي الْبَحْرِ ﴿٨٧﴾ تَحْمَلُونَهَا ﴿٨٨﴾ وَإِنَّمَا قَالَ ﴿٨٩﴾ عَلَى الْفُلْكِ ﴿٩٠﴾ دُونَ ﴿٩١﴾ فِي الْفُلْكِ ﴿٩٢﴾ كَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿قُلْنَا أَحْمِلْ فِيهَا ﴿٩٣﴾﴾ [هود: ٤٠] لَأَنَّ الْفُلْكَ وَعَاءٌ مَا فِيهَا وَحَمُولَةٌ لَهُ مَعَ مَا فِي ذَلِكَ مِنَ الْمَزَاجِجَةِ<sup>(١)</sup> مَعَ مَا قَبْلَهُ، وَإِنَّمَا غَيْرُ النِّظْمِ فِي الْجَمَلِ الْأَرْبَعِ<sup>(٢)</sup>، لَأَنَّ الرُّكُوبَ وَبَلُوغَ الْحَاجَةِ قَدْ يَكُونُ فِي مَهْمٍ دِينِي وَاجِبٍ أَوْ مَدُودٍ بِخِلَافِ الْأَكْلِ وَسَائِرِ الْإِنْتِفَاعَاتِ، فَكَانَا أَوْلَى بِدُخُولِ اللَّامِ الدَّالَّةِ عَلَى الْعِلِيَّةِ

(١) أي المطابقة مع ما قبله وهو قوله: (وعليها).

(٢) فجعل بعضها باللام وهي قوله: ﴿لِتَرْكَبُوا ﴿٩٤﴾﴾ وَلِتَبْلُغُوا ﴿٩٥﴾﴾ دُونَ الْآخَرِ وَهِيَ قَوْلُهُ:

﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٩٦﴾﴾ وَ ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ ﴿٩٧﴾﴾ فَلَمْ يَقُلْ: لَتَأْكُلُوا مِنْهَا وَكَذَلِكَ لَمْ يَقُلْ:

لتصلوا إلى منافع.

والغرض<sup>(١)</sup>، وقيل: فرقا بين العين والمنفعة<sup>(٢)</sup>، وإنما جعلنا مكتنفين بما خلا عنه إشارة إلى قصوره عنهما. وعن الزجاج: أن الأنعام هي الإبل خاصة<sup>(٣)</sup>. وعلى هذا يتضح الوجه<sup>(٤)</sup>. لأن الركوب وبلوغ الحاجة من أتم الغرض منها.

٨١- ﴿وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ﴾ (٨١) ﴿لَمْ يَقُلْ آيَةً<sup>(٥)</sup>،

لأن التفرقة في غير الصفات بالتاء نحو حمار وحمار غريب. وفي أي لوضعه على الإبهام أغرب<sup>(٦)</sup>.

(١) يريد أن دخول اللام على قوله: ﴿لَتَرْكَبُوا﴾ و ﴿وَلَتَبْلُغُوا﴾ لغرض ديني قد يكون واجبا أو مندوبا، ولذا دخلت عليه لام التعليل والغرض دون الأكل وإصابة المنافع، لأنه من المباح فلم تدخله اللام.

قلت: وفي هذا نظر فالركوب قد لا يكون لغرض ديني كالتلذذ وهوى النفس فيكون مباحا، كما أن الأكل قد يقصد به التقوي على الطاعة فيكون مندوبا. راجع: تفسير الزمخشري ٣٦٣/٥ والبيضاوي ١٠٢/٥.

(٢) تفسير البيضاوي المرجع السابق.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٣٧٧/٤.

(٤) أي الوجه الأول وأن اللام لام التعليل والغرض.

(٥) بتأنيث أي وإنما جاءت بالتذكير وهو الأكثر.

(٦) يريد أن التفرقة بالتذكير والتأنيث في أسماء الأجناس غريب، لأن الأكثر المعروف جريانه في الصفات المشتقة، وأغرب منه التفرقة بالتذكير والتأنيث للمستفهم منه بأي غير المناداة، لأن التمييز غير مطلوب فيه، لأنها موضوعة للإبهام، أما المناداة، فالكثير تأنيثها في نداء المؤنث كقوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ (٢٧) [الفجر: ٢٧].

راجع: تفسير الزمخشري ٣٦٣/٥ وأبي حيان ٤٥٧/٧ والسمين ٥٣/٦ والبيضاوي ١٠٣/٥ وحاشية الشهاب ٢٨٧/٨.

٨٢- ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَءِثَارًا فِي الْأَرْضِ ۚ قُصُورُهُمْ الْمَشِيدَةُ وَمَصَانِعُهُمُ الْمُحْكَمَةُ. وَقِيلَ لَهُمْ بِالْأَقْدَامِ لِعَظَمِ أَجْرَامِهِمْ<sup>(١)</sup> وَبُعْدِهِ لَائِح<sup>(٢)</sup>﴾  
 ﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ<sup>(٣)</sup>﴾ ما الأولى [٢٧٨/ب] نافية أو استفهامية منصوبة المحل، والثانية: موصولة أو مصدرية أي مكسوبهم أو كسبهم رفع على الفاعلية<sup>(٤)</sup>.

٨٣- ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ۚ بِأُمُورِ الدُّنْيَا وَأَسْبَابِ الْمَعَاشِ ۚ يَكْمُلُونَ ظَهْرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ﴾ [الروم: ٧]. أو علم الفلاسفة<sup>(٥)</sup> والدهرية، ويدفعون بتلك الأوهام علم الأنبياء، كما روي أن

(١) راجع القولين في: تفسير الزمخشري ٣٦٤/٥ والبيضاوي ١٠٣/٥.

(٢) أي ظاهر. قال الجوهري في الصحاح ٣٥٥/١ (لوح): لاح النجم وألاح إذا بدا.

(٣) راجع تفسير الزمخشري ٣٦٤/٥ وأبي حيان ٤٥٧/٧ والسمين ٥٣/٦ والبيضاوي ١٠٣/٥.

(٤) الفلسفة: محبة الحكمة، والفلاسفة في عرف المتأخرين: أتباع أرسطو وهم قوم انفردوا بآرائهم وعقولهم. وتكلموا بمقتضى ظنهم من غير التفات إلى الأنبياء، وأرسطو أول من قال من الفلاسفة: يقدم العلم فوافق الدهرية في نفي الصانع وأن الأشياء كانت بلا مكوّن.

راجع: تلبس إبليس لابن الجوزي ص ٥٥، ٥٩ وإغاثة اللهفان لابن القيم ٢٥٦/٢ — ٢٥٧.

سقراط<sup>(١)</sup> كان في زمن موسى فقيلاً له: هلا تتبعه<sup>(٢)</sup>؟ فقال: نحن مهذبون<sup>(٣)</sup>. أو سمى جهلهم المفرط علماً أي لم يفرحوا بعلم الرسل وفرحوا بجهلهم المفرط، سماه علماً على طريقة التهكم، أو المراد علم الرسل<sup>(٤)</sup> وفرحهم بما أوتوه من العلم بسوء عاقبة الكفار وشكرهم لله على (ما)<sup>(٥)</sup> منحهم، وفيه تفكيك الضمائر<sup>(٦)</sup>، أو المعنى فرح الكفار (بما عند الرسل من العلم فرح)<sup>(٧)</sup> ضحك واستهزاء، يؤيده قوله: ﴿وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾<sup>(٨)</sup>؛ إلا أن في الدلالة على هذا المعنى غموضاً<sup>(٩)</sup>.

(١) سقراط فيلسوف يوناني، ولد في أثينا سنة ٤٧٠ ق.م. وكان أبوه يصنع التماثيل وأمه قابلة. انصرف سقراط إلى الحكمة والفلسفة، وهو من متقدمي الفلاسفة الذين قدموا إلى الشام واستفادوا من بني إسرائيل فعظموا الرسل والشرائع وكانوا يقرون بحدوث العالم. قتله ملك اليونان بالسسم وعمره سبعون سنة تقريباً.

راجع: الملل والنحل للشهرستاني ٣٩٩/٢ — ٤٠٤ والجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح لابن تيمية ٤٩٩/٦ وإغاثة اللهفان لابن القيم ٢٥٩/٢.

(٢) في (ق) اتبعته وفي (م) تبعته.

(٣) راجع كلامه في تفسير الزمخشري ٣٦٤/٥ وفيه زيادة: فلا حاجة بنا إلى من يهذبنا.

(٤) فيكون الضمير في ﴿فَرِحُوا﴾ وفي ﴿بِمَا عِنْدَهُمْ﴾ عائداً على الرسل.

(٥) سقطت من (ق، م).

(٦) أي: رجوعها إلى مختلف.

(٧) ما بين القوسين سقط من (الأصل).

(٨) راجع هذه الأقوال في: تفسير الزمخشري ٣٦٤/٥ وأبي حيان ٤٥٧/٧ والسمين ٥٤/٦ والبيضاوي ١٠٣/٥.



٨٤- ﴿ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ

مُشْرِكِينَ ﴿٨٤﴾ البأس شدة العذاب لقوله: ﴿بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾ [الأعراف: ١٦٥].

٨٥- ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسًا ﴾ لفوات وقته. الوجه في

ترتيب الفاءات أن قوله: ﴿فَمَا أَغْنَى﴾ [غافر: ٨٢] نتيجة ما كانوا فيه من التكاثر بالأموال والأولاد<sup>(١)</sup>. وقوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَحَاقَ بِهِمْ﴾ [غافر: ٨٣] إيضاح لذلك المجل، وكيف انقلب الحال بهم إلى عكس ما أملوه. وقوله: ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ [غافر: ٨٤] مترتب على قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ﴾ [غافر: ٨٣] تابع له كأنه قال: لما جاءتهم رسلهم كفروا فلما رأوا بأسنا آمنوا إلا أنه فصل ذلك الكفر المشتمل على سوء معاملة الرسل وكفران أعظم نعم الله، وكذا ﴿فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> [غافر: ٨٥] مع الإيذان<sup>(٣)</sup> ﴿سُنَّتَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ﴾ أي سن الله ذلك سنة ماضية في

(١) كما في قوله تعالى: ﴿كَانُوا أَكْثَرُ مِنْهُمْ﴾ [غافر: ٨٢].

(٢) سقطت من (الأصل، ق، م).

(٣) راجع ما قيل في ترادف هذه الفاءات في: تفسير الزمخشري ٣٦٥/٥ وأبي حيان ٤٥٨/٧ والبيضاوي ١٠٣/٥.

العباد، مصدر مؤكد<sup>(١)</sup>. ﴿وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿٨٥﴾ هنا مستعار من المكان للزمان أي خسروا وقت رؤية البأس لزوال ما كانوا فيه من النعيم ولزوم الخلود في عذاب الجحيم.

تمت سورة غافر، والحمد لله على فضله الوافر، والصلاة على سيد الأوائل والأواخر وآله وصحبه ذوي<sup>(٢)</sup> المحاسن والمآثر.

---

(١) أي قوله: ﴿سُئِنَّا لِلَّهِ﴾ مصدر مؤكد لمضمون الجملة السابقة. أي: إن ما فعل بهم هي سنة الله التي قد مضت وسبقت في عباده.  
راجع: المصادر السابقة.  
(٢) في (ص) ذى.

تفسير

سورة فصلت



سورة السجدة<sup>(١)</sup>آيها: ثلاث، أو أربع وخمسون<sup>(٢)</sup>.

## بسم الله الرحمن الرحيم

١- ﴿حَمْدٌ﴾ (١) إن جعلته اسمَ السورة كان مبتدأ.

٢- ﴿تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ (٢) خبره. وإن جعل تعديداً<sup>(٣)</sup>، تنزيل

خبر مبتدأ محذوف.

٣- ﴿كِتَابٌ﴾ بدل من تنزيل، أو خبر بعد خبر، أو خبر مبتدأ محذوف أو

تنزيل مبتدأ لتخصصه بالصفة وكتاب خبره<sup>(٤)</sup>، ﴿فُصِّلَتْ آيَاتُهُ﴾ جعلت

تفاصيل في معان مختلفة من أحكام وأمثال ومواعظ ووعد ووعيد، أو ميزت

(١) وتسمى أيضاً فُصِّلَتْ لقوله تعالى فيها: ﴿فُصِّلَتْ آيَاتُهُ﴾ [فصلت: ٣].

(٢) آيها: اثنتان وخمسون في البصري والشامي، وثلاث في الحجازي وأربع في الكوفي.

راجع: البيان في عد آي القرآن للداني ص ٢٢٠ وبصائر ذوي التمييز للفيروزآبادي ٤١٣/١.

(٣) أي إن جعل (حم) تعديداً للحروف كان ﴿تَنْزِيلٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف، تقديره: القرآن، أو السورة، أو هذا تنزيل.

انظر: تفسير الزمخشري ٣٦٦/٥ والبيضاوي ١٠٥/٥.

(٤) راجع الإعراب في الآيات الثلاث في: المصدرين السابقين، وإعراب القرآن للعكبري ١١٢٣/٢. وتفسير أبي حيان ٤٦٢/٧.

باعتبار اللفظ والمعنى<sup>(١)</sup> ﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ نصب على المدح، ويجوز الحال<sup>(٢)</sup>. وفي كونه عربياً امتناناً لسهولة تلاوته وفهم معناه، لأنه أفصح اللغات ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾<sup>(٣)</sup> صفة أخرى<sup>(٤)</sup> لـ ﴿قُرْءَانًا﴾ أي كائناً لقوم يعلمون العربية<sup>(٥)</sup>. أو لأهل العلم والنظر. وقيل: يتعلق بتنزيل<sup>(٦)</sup> وفيه الفصل بين المتعلقين وهو ﴿كُتِبَ﴾ إلى قوله: ﴿عَرَبِيًّا﴾ وبين الصفات<sup>(٧)</sup> أيضاً، لأن بشيراً ونذيراً صفتا قرآن. وقيل: بفصلت<sup>(٨)</sup> وفيه تفريق<sup>(٩)</sup> بين الصفات، والفصل بين الصلة وموصولها<sup>(١٠)</sup> أيضاً.

٤- ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ للمقبل والمعرض ﴿فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ﴾ أنكروا

(١) انظر: المصادر السابقة: تفسير الزمخشري وأبي حيان والبيضاوي.

(٢) راجع: التبيان للعكبري ١١٢٣/٢ والبيان لابن الأنباري ٣٣٦/٢.

(٣) والصفة الأولى قوله: ﴿عَرَبِيًّا﴾.

(٤) ورجحه في تفسيره الزمخشري ٣٦٦/٥ والبيضاوي ١٠٥/٥ لوقوعه بين الصفات.

(٥) أي تنزيل من الله لأجلهم، وردده المؤلف.

(٦) أي أنه يفصل بينه وبين متعلقه، ويفصل هو بين الصفات وهي قوله: ﴿عَرَبِيًّا﴾ و ﴿بَشِيرًا

وَنَذِيرًا﴾.

(٧) أي فصلت آياته لهم، وردده المؤلف أيضاً.

(٨) في (ق) التفريق.

(٩) أي بين (تنزيل) أو (فصلت) ولقوم بالصفة.

إعجازه، ولم يقبلوا بشأته ونذره ﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ ٤ لا يذعنون له مع العلم بأنه الحق.

٥- ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا نَدْعُونَآ إِلَيْهِ﴾ في أغطية جمع كنان ﴿وَفِي ءَادَانِنَا وَقْرٌ﴾ صمم وأصله الثقل<sup>(١)</sup>. أي جمعوا بين الإعراض وهذا القول مبالغة في الإنكار. فإن قلت: هلا قيل: على قلوبنا أكنة، كما في سورة بني إسرائيل والكهف<sup>(٢)</sup> قلت: المراعى في البلاغة جانب المعنى، وهو كذلك في الأسلوبين<sup>(٣)</sup>، لأن<sup>(٤)</sup> الاستعلاء والاحتواء. (من وادٍ واحد مع رعاية التنفن. فإن قلت: كان العكس محصلاً لذلك فلا بد من اختصاص كل بموضعه من نكتة. قلت: الكلام في بني إسرائيل والكهف منسوب إليه تعالى، فالاستعلاء والقهر أنسب، وهنا حكاية مقامهم فالاحتواء<sup>(٥)</sup> أقرب<sup>(٦)</sup>. ﴿وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ﴾ البين: هو

(١) قال الجوهري في الصحاح ٦٨٠/١ (وقر) والوقر بالفتح: الثقل في الأذن.

(٢) في قوله: ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ [الأنعام: ٢٥، الإسراء: ٤٦] وقوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ [الكهف: ٥٧].

(٣) أي المعنى واحد فلا فرق بين قولك: قلوبنا في أكنة، وعلى قلوبنا أكنة.

انظر: تفسير الزمخشري ٣٦٨/٥.

(٤) سقطت النون من (ص).

(٥) ما بين القوسين سقط من (ق، م) ولعله بسبب انتقال النظر من كلمة الاحتواء الأولى إلى الثانية.

(٦) نقل المؤلف رحمه الله تعالى هذه النكتة من حاشية القزويني على الكشاف. لوحة (٣٧١).

الوسط - بالسكون - يصدق على كل جزء من المسافة، استوعب أولاً. فزيد من، ليدل على الاستيعاب الذي هو غرضهم، وذلك، لأن من لا ابتداء الغاية الذي هو طرف المتكلم، فيقع الطرف الآخر غاية ﴿فَاعْمَلْ إِنَّا عَمِلُونَا﴾ ﴿٥﴾ ﴿اعمل في دينك أو في إبطال ديننا، فإننا على ديننا أو إبطال دينك.

٦- ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ ﴿١﴾ كان إنكارهم نبوته لكونه بشراً مثلهم. قلب عليهم القول<sup>(١)</sup> بأن البشرية هي التي تناسب الرسالة. ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾ ﴿٢﴾ [الأنعام: ٩] ﴿أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدٌ﴾ ﴿٣﴾ أشار إلى ما هو الغرض من البعثة وهو التوحيد. ﴿فَأَسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ﴾ ﴿٤﴾ فاستقيموا على التوحيد والإخلاص متوجهين إليه، وأعرضوا عن إعراضكم معرجين على تقليد آبائكم الضالين ﴿وَأَسْتَغْفِرُوهُ﴾ ﴿٥﴾ واطلبوا الغفران منه على ما ضيعتم [٢٧٩/أ] فيه الأعمار من عبادة الجهاد. ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿٦﴾.

٧- ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ ﴿١﴾ تأكيد للأمر بالاستقامة وترغيب فيه وترهيب عن الشرك قرن به الزكاة من بين سائر الأعمال، لأنها شقيقة الروح<sup>(٢)</sup>

(١) حين قال لهم: إني لست ملكاً وإنما بشر. أي هو من باب القلب عليهم بالموجب.

انظر: حاشية القزويني على الكشاف لوحة (٣٧١).

(٢) أي في المحبة، فأحب شيء على الإنسان نفسه ثم ماله.



والمعيار على الإيثار المستكن في القلب. والزكاة على<sup>(١)</sup> هذا الوجه المقرر في الأحاديث والفروع<sup>(٢)</sup> وإن (فرض<sup>(٣)</sup> بالمدينة<sup>(٤)</sup>)، إلا أن إخراج طائفة من المال على وجه القربة كان شائعاً إطلاق اسم الزكاة عليه في الجاهلية<sup>(٥)</sup> (أيضاً)<sup>(٦)</sup> كما وقع<sup>(٧)</sup> في شعر أمية بن (أبي)<sup>(٨)</sup> الصلت.

... .. الفاعلون للزكوات<sup>(٩)</sup>.

(١) في (ص) وعلى.

(٢) وهي الزكاة المحدد نصابها ومقدارها وما تجب فيه.

(٣) أي: وجوبها.

(٤) كتب على حاشية (الأصل): الزكاة والصوم فرضاً في السنة الثانية من الهجرة.

(٥) يريد المؤلف رحمه الله نفي التعارض بين هذه الآية وهي مكية وبين وجوب الزكاة الذي فرض بالمدينة.

(٦) سقطت من (ق).

(٧) ما بين القوسين سقط من (م) من قوله: (فرض) إلى (وقع).

(٨) سقطت من (ق، م).

(٩) جزء من عجز بيت من المنسرح وتما البيت:

المطعمون الطعام في السنة الأز مة والفاعلون للزكوات

والبيت في ديوانه ص ٣٠ وذكره الزمخشري في الكشاف ٢١٩/٤ والأصفهاني في المجموع المغيث

في غريب القرآن والحديث ٣٢/٢ والقرطبي في أحكام القرآن ١١٢/١٢ والقزويني في حاشيته على

الكشاف لوحة (٣٧١) وأبوحيان في البحر ٣٦٦/٦ والسمين في الدر ١٧٣/٥ وابن عادل في

اللباب ١٦٩/١٤ وكل من ذكره من المفسرين ذكره عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ

لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ [المؤمنون: ٤] ولم أجده في كتب الأدب مما تيسر لي مراجعته.

وإلى ذلك أشار في آخر المزمّل ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [المزمّل: ٢٠] والمزمّل من أوائل القرآن نزولاً. ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ ٧ دهرية: لا يقولون بالمعاد ولا يعترفون بالجزاء، وفيه إشارة إلى علة منع الزكاة. فإن قلت: إذا كانوا دهرية فلم كانوا يعبدون الأصنام؟ قلت: تبركاً بها في درّ الأرزاق واندفاع البلايا. ولو فرض وقوع المعاد كانت شافعة.

٨- ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ (٨) ﴿غير مقطوع، أو غير مشوب بمنة، لأن الواهب غني عن ذلك مقابل لسابقة كأنه قال: ويل للمشركين وطوبى للمؤمنين. وفيهما من التحذير والترغيب ما يؤكد أمر الإيمان والاستقامة تأكيداً لا يخفى. وقيل: نزلت في المرضى والهرمى، فإنه يكتب لهم من الأجر على قدر الطاعة<sup>(١)</sup> حال العافية، ولا يقطع من ذلك شيء<sup>(٢)</sup>﴾.

٩- ﴿قُلْ أَيْنَكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ بعد تقرير دليل التوحيد والأمر بالاستقامة أنكر على من يعلم منه هذه الصفات، ثم يعدل (إلى عبادة)<sup>(٣)</sup> غيره، ثم اعترض في البين بقوله: ﴿وَيَحْمِلُونَ لَهُمْ أُنْدَادًا﴾ أي من لا

(١) في (ق، م) الطاعات.

(٢) راجع هذه الأقوال في: تفسير ابن عطية ٥/٥ والقرطبي ٣٢٧/١٥ والبيضاوي ١٠٦/٥.

(٣) سقطت من (الأصل).

يتصور له ند واحد اتخذتم له أنداداً ﴿ذَلِكَ﴾ الذي خلق الأرض في يومين ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١﴾ موجد الكائنات كلها.

١٠- ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوْسِي﴾ عطف على خلق مقدر، أو استئناف إذ لا يعطف على خلق المذكور، للزوم الفصل بين أجزاء الصلة ﴿مِنْ فَوْقَهَا﴾ مرتفعة بارزة للنظار، ليشاهدوا ما فيها من ضروب الاستبصار، إظهاراً لإتمام النعمة وكمال الاقتدار، وخص بالذكر هنا لأنه أتم موضع تفصيلاً لهذا البيان في القرآن ﴿وَبَرَكَ فِيهَا﴾ بأن جعلها منابع المياه ومنابت الأشجار ومرايع الحيوان ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾ أقوات أهلها بأن عين كل (نوع)<sup>(١)</sup> لما يليق به، أو خص كل قطر بنوع منه تحسناً للنظام ﴿فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً﴾ فذلـكـة ما تقدم ومجمل ما فصل<sup>(٢)</sup>،

(١) سقطت من (ص).

(٢) أي: جملة حساب ما تقدم، وإجمال وخلاصة ما فصل.

قلت: أورد على هذا القول: (فذلـكـة) إشكال وهو: أن الفذلـكـة: جملة الحساب وهو أن يذكر تفاصيل أعداد ثم يؤتى لها بجملة كما في قوله تعالى: ﴿فَصَيَّامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ [البقرة: ١٩٦] وهنا ذكر أحد المقدارين، وهو خلق الأرض في يومين، ولم يذكر المقدار الآخر، ثم ذكر جملة ذلك ﴿فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً﴾.

وأجيب عنه: بأنه للعلم به نُزِّلَ مترلة المذكور. أو يقال: المراد إنه جار مجرى الفذلـكـة.

راجع: حاشية الشهاب ٢٩٦/٨ وكشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي ٤٤٨/٣ والمعجم الموسوعي للمصطلحات العثمانية التاريخية لسهيل صابان ص ١٦١.

كأنه قال: كل ذلك في أربعة أيام كوامل مستوية، ولو قال: يومين آخرين لاحتمل الإطلاق على أكثرهما تجوزاً<sup>(١)</sup>. وقال الزجاج: في أربعة أيام أي: في تنمة أربعة<sup>(٢)</sup>، وهما يومان<sup>(٣)</sup>. والأول أملاً فائدة بلا تقدير حذف<sup>(٤)</sup>. والمراد المقدار الذي وقع فيه الخلق لا اليوم المصطلح<sup>(٥)</sup>. (و)<sup>(٦)</sup> قرأ حمزة والكسائي وحفص: سواءً بالنصب<sup>(٧)</sup> ﴿لِّلسَّالِئِلِٖنَ ۝١٠﴾ متعلق بمقدر أي: هذا الحصر للسائلين عن المقدار، أو يقدر أي: قدر فيها الأقوات للطالبن للرزق، وإنما يستقيم على تقدير الزجاج<sup>(٨)</sup>.

(١) أي على أكثر اليومين الأولين أو الآخرين ولو كانا غير كاملين تجوزاً بإطلاق الأكثر على الكل، لكن لما قال: أربعة أيام سواء، دل على أنها أيام كاملة بغير زيادة ولا نقصان.

(٢) باليومين المتقدمين في خلق الأرض.

(٣) راجع: معاني القرآن للزجاج ٣٨١/٤.

(٤) راجع القولين في: تفسير الزمخشري ٣٦٩/٥ — ٣٧٠ والسمين ٥٧/٦ والبيضاوي ١٠٧/٥ —

١٠٨

(٥) في (م) المصطلح عليه.

(٦) سقطت من (ق، م).

(٧) على المصدر أو على الحال. وهي قراءة جميع القراء، عدا أبي جعفر فقرأ بالرفع، خيراً لمبتدأ محذوف تقديره: هي سواء، ويعقوب بالجر صفة للمضاف أو المضاف إليه.

راجع: معاني القراءات للأزهري ٣٥١/٢ والمبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣٣٠ وإتحاف فضلاء البشر للديمياطي ص ٤٨٨.

(٨) راجع القولين في: تفسير الطبري ٢٣٧/٢١ — ٢٣٨ ومعاني الزجاج ٣٨١/٤ وتفسير الماوردي ١٧١/٥ والزمخشري ٣٧٠/٥.

١١ - ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾<sup>(١)</sup> توجهت إرادته إلى إيجادها من قولهم: استوى إلى كذا. قصده قصداً لا يلوي إلى غيره<sup>(٢)</sup>، وثم على أصله من التراخي زماناً لا رتبة<sup>(٣)</sup>. استدلالاً بأن وجود الأرض متأخر بقوله: ﴿وَالْأَرْضَ

(١) سقطت من (الأصل، ص).

(٢) قال العلامة ابن سعدي في تفسيره ٦٩/١: استوى: ترد في القرآن على ثلاثة معانٍ: فتارة لا تعدي بالحرف. فيكون معناها الكمال والتمام، كما في قوله عن موسى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ﴾ [القصص: ١٤].

وتارة تكون بمعنى (علا) و (وارتفع) وذلك إذا عدت (بعلى) كقوله تعالى ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ﴾ [طه: ٥] ﴿لَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ﴾ [الزخرف: ١٣] وتارة تكون بمعنى (قصد) كما إذا عدت (بالى) كما في قوله ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ٢٩] أي: لما خلق تعالى الأرض، قصد إلى خلق السموات. أ.هـ بتصرف.

(٣) يريد أن ثم تفيد التراخي الزمني بين خلق الأرض والسموات، لكنها لا تفيد الترتيب ها هنا، وأن ما قبلها سابق لما بعدها. واستدل لذلك بأن الأرض خلقت بعد السماء بدليل آية النزاعات. قلت: والذي عليه جمهور المفسرين أن خلق الأرض متقدم على خلق السموات وهو قول ابن عباس ومجاهد بدليل هذه الآية، وبقوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٩].

ودحي الأرض: أي بسطها وإخراج مائها ومرعاها والجبال أرساها، كما في سورة النزاعات، متأخر عن خلق السماء، ولذا قال: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [٣٠] الخ ولم يقل: والأرض بعد ذلك خلقها.

راجع: تفسير الطبري ٤٣٦/١ وأبي حيان ٢٨٢/١ وابن كثير ١١٣/١ — ١١٤، ١١١/٤، ٥٧٩ وحاشية الشهاب ١٧٦/٢، ٢٩٧/٨ وتفسير الشوكاني ٧١٣/٤ والسعدي ٥٦٢/٦.

بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴿٣٠﴾ [النازعات: ٣٠] لأن خلق الأقوات فيها قبل الدحو غير ممكن<sup>(١)</sup>. فإن قلت: التقدير<sup>(٢)</sup> لا يستلزم الخلق بالفعل.

قلت: فسر<sup>(٣)</sup>ه في سورة البقرة (قوله)<sup>(٤)</sup>: ﴿خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [البقرة: ٢٩] فإن قلت: يحمل الخلق على التقدير. قلت: لا يلائم مقام الامتنان. فالوجه أن دحاهما ليس عاملاً في بعد ذلك، بل هو جملة مستأنفة كما تقدم الإشارة إليه في سورة البقرة<sup>(٥)</sup>. قيل: كان عرش الرحمن على الماء، فصعد منه دخان، فخلق منه الأرض<sup>(٦)</sup> ثم فتقها أرضين، وخلق من ذلك الدخان السماء<sup>(٧)</sup> ﴿فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا﴾ أي

(١) لا شيء غير ممكن على الله تعالى فأمره بين الكاف والنون.

(٢) أي المذكور في قوله: ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾ [فصلت: ١٠].

(٣) في (ق، م) فسر<sup>(٤)</sup>ه قوله.

(٤) سقطت من (م).

(٥) عند كلامه على قوله تعالى: ﴿خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [البقرة: ٢٩] لوحة (١٣).

(٦) أي خلق من الماء الأرض بأن أيسه فجعله أرضاً.

(٧) راجع: تفسير الطبري ٤٣٥/١، ٤٣٦ والزمخشري ٣٧٠/٥ والقرطبي ٢٧٢/١ وابن كثير ١١٣/١

والسيوطي ١٠٦/١ والشوكاني ٨٩/١. وكلهم ذكروه عند تفسير قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي

خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [البقرة: ٢٩] عدا الزمخشري الذي ذكره عند تفسير قوله

كونا مسخرين لما أريد منكما بأن يكون إحداكما مقلّة والأخرى مظلّة، وإبراز ما أودعتهما من الأوضاع المختلفة والكائنات المتنوعة. أو تكونا، على أن معنى الخلق أولاً التقدير<sup>(١)</sup>، والكلام على التمثيل<sup>(٢)</sup>، بأن مُثِّل حالهما في سرعة التكون على وفق الإرادة ومقتضى الحكمة بحال المأمور المطيع المبادر إلى امتثال الأمر المطاع ﴿طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ مثل للزوم تأثير قدرته فيها وامتناع عدم حصول ما أريد منهما. وحاصله تصوير كمال عظمته وكبريائه. وعدم تخلف مراده في شيء استدلالاً بالعالم العلوي

تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ [فصلت: ١١].

قلت: وهو من الإسرائيليات، لأنه لم ينقل عن النبي ﷺ.

(١) ذكر المؤلف رحمه الله معنيين لـ (اثتيا) الأول: اثتيا جيئاً بما خلقت فيكما وما أودعتهما، وعليه يكون القول لهما بعد خلقهما.

والثاني: اثتيا في الوجود أي كونا، وهذا على أن المراد بالخلق المذكور في قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ التقدير. وعليه يكون القول لهما قبل خلقهما. والصواب: أن القول لهما بعد خلق الأرض في أربعة أيام، وبعد وجود الدخان الذي خلقت منه السموات، كما هو ظاهر الآيات وعلى هذا فالقول الأول أظهر.

راجع القولين في: تفسير الماوردي ١٧٢/٥ والزنجشيري ٣٧١/٥ والبيضاوي ١٠٨/٥.

(٢) التمثيل ضرب من المجاز، وعليه فالكلام ليس على ظاهره، وهو يقتضي أنه لم يكن من الله قول، وهذا يتفق مع مذهب الذين ينفون الكلام عن الله. والحق أن الله يتكلم كيف شاء، ويكلم من شاء، وأنه قال للأرض والسماء: ﴿اثْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ كما قال للذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت: ﴿مُوتُوا﴾، وهو سبحانه إذا أراد شيئاً قال له: كن. فيكون.

وكبريائه. وعدم تخلف مراده في شيء استدلالاً بالعالم العلوي والسفلي ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ (١١) ﴿منقادين أجرى عليهما وصف العقلاء لما جعلهما مخاطبين كقوله: ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ (٤)﴾ [يوسف: ٤].

٧- ﴿فَقَضَّيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ الضمير للسماء على المعنى كقوله: ﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ (٧) [الحاقة: ٧] أو مبهم فسر بسبع سموات، تمييز<sup>(١)</sup>، وعلى الأول حال. ﴿فِي يَوْمَيْنِ﴾ خلقهن وما فيها في يومين فتم شأن العالمين في ستة أيام. خلق الأرض يوم الأحد (ويوم الاثنين)<sup>(٢)</sup> وخلق الجبال يوم الثلاثاء، وخلق الأشجار والمياه يوم الأربعاء، وخلق السماء يوم الخميس، وخلق الشمس والقمر والنجوم والملائكة يوم الجمعة في ثلاث ساعات، وفي آخر ساعاته<sup>(٣)</sup> خلق آدم. قيل: هي الساعة التي تقوم فيها الساعة<sup>(٤)</sup> ﴿وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾ ما أمر به ودبر، أو أوحى إلى أهلها بما أراد<sup>(٥)</sup> ﴿وَزَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ (وَحِفْظًا)﴾

(١) أي (سبع سموات) تمييز على أن الضمير مبهم.

(٢) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٣) في (ق، م) ساعة.

(٤) راجع: تفسير الطبري ٤٣٢/٢١ والزمخشري ٣٧٠/٥، والعز بن عبد السلام ١٢٦/٣ وابن كثير ١١٢/٤ والسيوطي ٣١٤/٧.

(٥) راجع: تفسير الماوردي ١٧٣/٥ والزمخشري ٣٧٣/٥ والقرطبي ٣٣٠/٥.



وحفظناها حفظاً من أن يقع فيها خلل، أو مفعول له على المعنى<sup>(١)</sup>، كأنه قال: وخصصنا السماء الدنيا بمصاييح<sup>(٢)</sup> زينة وحفظاً. وإنما قدم اليومين مع أن ما ذكر بعدهما من تدبير أمر السموات واقع فيهما، للاهتمام إشارة إلى أن العالم<sup>(٣)</sup> العلوي، الذي نسبة السفلى إليه نسبة الحلقة إلى الفلاة، تكون وتم أمره في أقصر من مدة تكونه<sup>(٤)</sup>. فيعلم أن إيقاع هذه الأفعال على وجه التدريج، إنما هو لإرشاد العباد إلى التأني في الأمور، وإلا فأمره تعالى في الإيجاد إنما هو بين الكاف والنون ﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾<sup>(٥)</sup> أي المذكور صنع الغالب على كل شيء العالم به.

١٣ - ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا﴾ بعده هذا البرهان النير ﴿فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَعِقَةً﴾ عذاباً شديداً يشبه الصاعقة في الوقع<sup>(٦)</sup> والشدة ﴿مَثَلْ صَعِقَةٍ

(١) يريد في نصب ﴿حَفِظْتُهَا﴾ وجهين: أنه منصوب على المصدر أي وحفظناها حفظاً، أو مفعول له.

راجع: تفسير الزمخشري ٣٧٣/٥ والبيان للعكبري ١١٢٤/٢ وتفسير السمين ٥٩/٦ والبيضاوي ١٠٩/٥.

(٢) ما بين القوسين سقط من (الأصل) وكتب في (ص) على الحاشية، ولعله سقط بسبب انتقال النظر من كلمه (مصاييح) الأولى إلى الثانية.

(٣) في (ص) العلوي العالم.

(٤) أي في أقصر من مدة تكون الأرض وما فيها.

(٥) في (ص) الرفع براء مهملة ثم فاء، وفي (ق) الدفع بدال مهملة ثم فاء وفي (م) الدبع بدال مهملة ثم باء.

عَادٍ وَثَمُودَ ﴿١٣﴾ مثل ذلك العذاب في الشدة. كان أبو جهل في ملأ من قريش، فقال: قد التبس علينا أمر محمد فهل منكم أحد يأتينا ببيان منه؟ قال عتبة بن ربيعة<sup>(١)</sup>: أنا لكم فياني قد علمت من السحر والشعر والكهانة ما لا يخفى. فأتى رسول الله (ﷺ)<sup>(٢)</sup> ودعاه إلى ترك سب الأصنام وذكر آبائهم، فلما فرغ من كلامه تلا عليه السورة إلى أن بلغ ﴿صَحِيقَةَ مَثَلِ صَحِيقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ﴾ ﴿١٣﴾ فأمسك عتبة على فيه، وناشده بالرحم أن يكف، وولّى هارباً<sup>(٣)</sup>.

- (١) هو أبو الوليد، عتبة بن ربيعة بن عبد شمس، كبير قريش، وأحد ساداتها في الجاهلية. شهد بدرًا مع المشركين، وقتل مشركاً في السنة الثانية من الهجرة. وطرح مع رؤوس الكفر في قلب بدر.
- راجع: نسب قريش للمصعب الزبيري ص ١٥٢، ١٥٣ وجمهرة أنساب العرب لابن حزم ص ٧٦ والبداءة والنهاية لابن كثير ٣/٣٢٧.
- (٢) زيادة من (ق، م).

(٣) روى هذا السبب من طريق الأجلح عن الذّئال بن حرملة عن جابر بن عبد الله أخرجه ابن = أبي شيبه في المصنف في كتاب المغازي، باب في أذى قريش للنبي × ٢٩٥/١٤ حديث (١٨٤٠٩) وأبو يعلى في مسنده ٢٠٣/٢ حديث (١٨١٢) والحاكم في المستدرک في کتاب التفسیر ٢٧٨/٢ حديث (٣٠٠٢) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. وأبو نعيم في دلائل النبوة ٢٣٠/١ حديث (١٨٢) والبيهقي في دلائل النبوة ٢٠٢/٢ وأخرجه في تفسيره السمرقندي ١٧٩/٣ والبغوي ١٦٧/٧ وذكره في تفسيره الزمخشري ٣٧٤/٥ والقرطبي ٣٢٤/١٥ والزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٢٢٧/٣ وزاد نسبه إلى الثعلبي وابن مردويه وذكره ابن كثير في تفسيره ١٠٨/٤ وفي البداية والنهاية ١١١/٣ والسيوطي في الدر المنثور ٣١٠/٧ وزاد

١٤ - ﴿إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ﴾ صفة صاعقة الثانية<sup>(١)</sup> لا الأولى، ولا

ظرف أنذرتكم لفساد المعنى<sup>(٢)</sup> ﴿مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾ من كل جانب واجتهدوا في كل حيلة. وعن الحسن: حذرهم<sup>(٣)</sup> بالوقائع في الأمم الماضية وبعذاب الآخرة، أو أن هوداً وصالحاً كل منهما دعا قومه إلى الإيمان به. وبمن تقدم من الرسل وبمن يأتي من بعد، فإن الإيمان بالكل واجب، فكان الكل قد جاؤا<sup>(٤)</sup>. والحمل على الكثرة كما في قوله:

نسبته إلى ابن عساكر.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٠/٦ فيه الأجلح الكندي وثقه ابن معين وغيره وضعفه النسائي وغيره.

قلت: وذكر ابن حجر في تهذيب التهذيب ١٨٣/١ جملة ممن وثقه منهم: ابن معين والعجلي وابن عدي، وممن ضعفه: أبو حاتم ويحيى القطان وأبو داود والنسائي وابن حبان.

(١) لم أجد من قال بهذا. وفيه نظر فإن صاعقة الثانية أضيفت إلى علم فاكستبت التعريف، والقاعدة: أن الجمل بعد المعارف أحوال وبعد النكرات صفات. وعليه فجعله حالاً لصاعقة الثانية — صاعقة عاد — أولى، كما أعربه أبو البقاء العكبري والبيضاوي.

راجع: التبيان في إعراب القرآن للعكبري ١١٢٤/٢ وتفسير السمين ٦٠/٦ والبيضاوي ١١٠/٥.

(٢) قال الشهاب الخفاجي في حاشيته ٣٠٢/٨: فساد المعنى للزوم كون إنذاره عليه الصلاة والسلام، والصاعقة التي أنذر بها واقعين في وقت مجيء الرسل لعاد وثمود، وليس كذلك.

(٣) أي هود وصالح.

(٤) راجع هذه الأقوال في: تفسير الزمخشري ٣٧٣/٥ والبيضاوي ١١٠/٥.

﴿يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّن كُلِّ مَكَانٍ﴾ [النحل: ١١٢] لا يستقيم<sup>(١)</sup>،  
لاختصاص كل قوم بنبيهم ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ أن مخففة حذف منها  
ضمير الشأن أو مفسرة<sup>(٢)</sup> ﴿قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا﴾ إرسال الرسل ﴿لَأَنزَلَ  
مَلَائِكَةً﴾ بالرسالة ﴿فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ ليس إقراراً  
بالرسالة بل قالوه تهكماً، والخطاب لهما ولمن دعوهم إلى الإيمان به من  
سائر الرسل.

١٥ - ﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ بغير  
استحقاق. ذكر أولاً كفرهم ثم بين ما خص كل طائفة ﴿وَقَالُوا مَن أَشَدُّ  
مِنَّا قُوَّةً﴾ أي لا أحد، كانوا طوالاً<sup>(٣)</sup> غلاظاً حتى كان الرجل منهم  
يقتلع الصخرة من الجبل بيده فاغتروا بذلك ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ يعلموا  
﴿أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ إذهم لا يقدرّون على مثله

(١) كتب على حاشية (الأصل) قائله القاضي، وعلى حاشية (ص، ق، م) رد على القاضي.

قلت: انظره في تفسير القاضي البيضاوي ١١٠/٥.

(٢) بمعنى أي.

انظر: المصدرين السابقين الزمخشري والبيضاوي وتفسير أبي حيان ٤٦٩/٧ والسمين ٦٠/٦.

(٣) سقطت من (ق، م).

فصح أنه أقوى وأقدر ﴿وَكَاُنُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ (١٥) أي كانوا يعلمون ذلك الاقتدار منا وغيره من الآيات، إلا أنهم كانوا ينكرون عناداً وعتوا.

١٦- ﴿فَازْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا﴾ ريحاً باردة تصرّ ما أصابته، أي تقبضه وتشده، ومنه الصرة لأنها تجمع الدراهم، أو من الصرير وهو صوت هبوبها ﴿فِي أَيَّامٍ نَّحْسَاتٍ﴾ هي الثانية في قوله (تعالى)<sup>(١)</sup>: ﴿سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ﴾ [الحاقة: ٧] والنحس ضد السعد. وقرأ الكوفيون<sup>(٢)</sup> وابن عامر: بكسر الحاء. والباقون<sup>(٣)</sup>: بالإسكان. والكسر أولى، لأنه قياس الصفة من فعل كَحَدِرَ وفَهِمَ وَمِهم، وروي إمالة<sup>(٤)</sup> السين عن الكسائي<sup>(٥)</sup>: ﴿لِنُذِيقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾ أي الذل صفة

(١) سقطت من (م).

(٢) هم: عاصم وحزمة والكسائي.

(٣) ابن كثير ونافع وأبو عمرو.

(٤) الإمالة: أن تنحو بالفتحة نحو الكسرة وبالألف نحو الياء كثيراً ويسمى إمالة كبرى وقليلًا ويسمى إمالة صغرى. وتقدم ذلك في أول سورة (يس وغافر).

(٥) هذه الرواية عن تلميذ الكسائي وأحد رواته، أبي الحارث، الليث بن خالد البغدادي. وهي رواية ضعيفة عن أبي الحارث، ولذا أشار المؤلف رحمه الله إليها بقوله: وروى: قال الدمياطي في الإتحاف ص ٤٨٨: ولا حاجة إلى حكاية إمالة فتحة السين من «نحسات» عن أبي الحارث، كما فعل الشاطبي — رحمه الله تعالى — تبعاً لأصله، فإنه لو صحّ لم يكن من طرقهما، ولا من طرقنا كما

للمعذب وصف به العذاب كشعر شاعر على الإسناد المجازي مبالغة كأن  
الخزي سرى من المعذب إلى العذاب ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ﴾ لكونه  
أشد وأعم ﴿وَهُمْ لَا يُصْرُونَ﴾ (١٦) في الدارين بدفع العذاب.

١٧ - ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَهُمْ﴾ بنصب الأدلة وإرسال الرسول  
﴿فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ﴾ أي هديناهم على طريقتي<sup>(١)</sup> الضلالة  
والرشاد، لقوله: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ (١٠) [البلد: ١٠] وفيه دلالة على  
أن الهداية لا تستلزم الاهتداء<sup>(٢)</sup>. وفي الاستحباب<sup>(٣)</sup> إشارة إلى عدم  
استقلال العبد بالإيمان<sup>(٤)</sup>، لأن إلقاء الحب في القلب ليس بقدرة العبد،

قاله صاحب النشر رحمه الله. وذكرها أبو عمرو الداني في التيسير ص ١٩٣ حكاية لا رواية. وقال:  
لم أقرأ بذلك وأحسبه وهماً.

وقال ابن الجزري في النشر ٢/٢٧٤: وما حكاها أبو عمرو — يريد الداني — فإنه وهم وغلط لم  
يكن محتاجاً إليه، فإنه لو صح لم يكن من طرقه ولا من طرقنا. أ.هـ كلامه باختصار.

وانظر: سراج القارئ المبتدئ لابن القاصح ص ٣٤٢ وغيث النفع للصفاقسي ص ٣٤٢ والبدور  
الزاهرة للقاضي ص ٢٨١.

(١) في (الأصل) طريق وفي (ص) طريقة والتصويب من (ق، م).

(٢) وهذه هداية الدلالة والبيان، ومنها قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (الشورى: ٥٢).

(٣) كونهم استحبوا العمى على الهدى.

(٤) فلا يؤمن إلا من أراد الله هدايته، وهذه هداية التوفيق والقبول وهي المنفية عن الخلق، قال تعالى:

﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [القصص: ٥٦] وقوله تعالى:

وإن كان إشاره العمى جاء باختياره وهذا مما يلزم القدرية<sup>(١)</sup> حجراً ﴿فَأَخَذَتْهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ﴾ صاعقة من السماء. والهون: الهوان. والكلام في إضافة العذاب إليه كما تقدم في عذاب الخزي ﴿بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (١٧) من الكفر.

١٨- ﴿وَنَجِّنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ (١٨) من تلك الصاعقة.

١٩- ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ﴾ أراد بيان عذاب الآخرة بعد ذكر عذاب الدنيا. قرأ نافع: بالنون على نمط ونجينا<sup>(٢)</sup> ونصب أعداء. والباقون: بالياء على بناء المفعول<sup>(٣)</sup>. والنون أشد تهويلاً ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ (١٩) يجبس أولهم حتى يلحق آخرهم، كناية عن الكثرة.

﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٧٢].

(١) لأنهم أنكروا خلق الله لأفعال العباد، وقالوا: العبد يخلق فعل نفسه فهو مستقل بارادته وقدرته وليس لله في فعله مشيئة ولا خلق.

وتقدم التعريف بالقدرية في سورة الصافات عند الكلام على الآية: ٩٦.

(٢) في الآية قبلها ﴿وَنَجِّنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [فصلت: ١٨].

(٣) قال مكّي: ويقوّي ذلك أن بعده فعلاً لم يسم فاعله أيضاً، وهو قوله: ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ (١٩) فجرى الفعلان على سنن واحد، فذلك أليق. وهو الاختيار، لأن عليه الجماعة.

راجع القراءتين في: إعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٢٧٦/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٢٥ والكشف عن وجوه القراءات لمكي ٢٤٨/٢.

٢٠- ﴿ حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا ﴾ ما مزيدة للدلالة على أن وقت مجيئهم لا محالة

وقت الشهادة<sup>(١)</sup> ﴿ شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٥٠) وفي الحديث «أن الكافر يقول يوم القيامة: يا رب أليس قد وعدت أنك لا تظلم؟ فيقول: بلى. فيقول: إني لا أقبل إلا شاهداً من نفسي. فيختم الله على فيه وتنطق جوارحه بالأعمال التي صدرت منه، فيقول: سحقاً لكنّ، فعنكن كنت أناضل»<sup>(٢)</sup>.

٢١- ﴿ وَقَالُوا لِمَ جُلُودُهُمْ لَمْ شَهِدَتْهُمْ عَلَيْهِمْ ﴾ توبيخاً لهم على عدم مراعاة

الصحبة مع أن العذاب مشترك. والخطاب للجلود وحدها، لشمولها سائر الأعضاء ﴿ قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ اعتذروا بأن ذلك لم يكن باختيار منهم، بل ممن أنطق كل حي ﴿ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (١١) أي الذي أنطقنا هو الذي أنشأكم ابتداء وإليه ترجعون<sup>(٣)</sup> للجزاء، فلا عجب منه إذا أنطقنا، ويجوز أن يكون ابتداء، كلامه تعالى<sup>(٤)</sup> يؤيده قوله:

(١) فهي مزيدة لتأكيد اتصال الشهادة بالحضور، وليست من الزيادة التي هي حشو لا فائدة فيه، فكلام الله مته عن ذلك، وإنما هو اصطلاح نحوي يقصد به أن المعنى يمكن أن يستقيم بدونه، وقد أتى به لNKة دقيقة قد تكون للتوكيد كما هنا وقد تكون لغير ذلك.

(٢) تقدم تخريجه في سورة (يس) عند قوله تعالى: ﴿ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ ﴾ [يس: ٦٥].

(٣) في (ص، ق، م) تردون.

(٤) فيكون كلاماً مستأنفاً من كلامه عز وجل.

انظر الاحتمالين في: تفسير البضاوي ١١٢/٥ والألوسي ١٧٩/٢٤.



﴿وَالِيهِ<sup>(١)</sup> تُرْجَعُونَ﴾ وقوله:

٢٢- ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا

جُلُودُكُمْ﴾ أي ما كان استتاركم وقت فعل القبائح خيفة من شهادة الجوارح، كيف وأنتم منكرون للبعث ﴿وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾﴾ أي لكن كان استتاركم من الناس دونه، لأنكم ظننتم أنه غير عالم بخفيات أموركم.

٢٣- ﴿وَذَلِكُمْ﴾ الظن ﴿ظَنُّكُمْ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ﴾ أهلككم

خبران<sup>(٢)</sup> لذلك. أو ظنكم بدل عنه أي ما أهلككم إلا ذلك الظن الكاذب ﴿فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾﴾ داخلين في زمرة الكاملين في الخسران، وعلى العاقل أن يكون في خلواته أشد حياءً وأهيب وأوقر تحفظاً لعلمه بأنه لم يزل عليه منه تعالى عين كالثقة ورقيب مهيمن.

٢٤- ﴿فَإِنْ يَصْصِرُوا فَالْنَّارُ مَشْوَى هُمْ﴾ فيقاسون حرها وإحراقها

(١) زيادة من (ص).

(٢) وهما (ظنكم، أرداكم) أو (ظنكم) بدل عن المبتدأ (ذلكم) والخبر (أرداكم).

راجع الوجهين في: تفسير الزمخشري ٣٧٩/٥ والتبيان للعكبري ١١٢٥/٢ وتفسير البيضاوي ١١٢/٥.

﴿وَأِنْ يَسْتَعْتِبُوا﴾ يطلبوا<sup>(١)</sup> العتبي وهو الرضا عنهم ﴿فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ﴾<sup>(٢٤)</sup> من الذين يعطون الرضا ويفوزون به. والعدول إلى الاسمية من لم يعتبروا مبالغة في إخراجهم عن زمرة المعتبين.

٢٥- ﴿وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ﴾ قدرنا لهم شياطين يشابهونهم، فصاروا إخوانا وأحبابا. وأصل القियض: المساواة يقال: ثوبان قِيَّضَانِ إذا كانا متكافئين ومنه (يقال)<sup>(٣)</sup>: لقشرة البيض: القियض، لأنها بقدره، وكذا المقايضة لتقدير تساوي الثمن في البدلين<sup>(٤)</sup> ﴿فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ ما تقدم من قبائحهم وما هم عازمون عليها في المستقبل، أو ما بين أيديهم من (أمر)<sup>(٥)</sup> الدنيا واتباع الشهوات وما خلفهم من أمر الآخرة<sup>(٦)</sup> بأن لا بعث فافترضوا<sup>(٧)</sup> اللذات قبل فواتها ﴿وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ كلمة العذاب ﴿فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ في جملة أولئك الذين كانوا على مثل أعمالهم ليكونوا في العذاب قرناء،

(١) في (الأصل، ص) يطلب. والصواب: ما أثبتته من (ق، م) لأنه جمع.

(٢) ما بين القوسين زيادة من (ق، م).

(٣) انظر: الصحاح للجوهري ٨٦٣/١ ولسان العرب لابن منظور ٣٧٢/١١ (قيض).

(٤) سقطت من (ص).

(٥) انظر المعنيين في: تفسير الماوردي ١٧٨/٥ والزخشي ٣٧٩/٥.

(٦) اغتنموا وأصابوا.

انظر: لسان العرب لابن منظور ١٠ / ٢٢٨ (فرص).

كما كانوا في الدنيا أحبه وأخلاء ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِرِينَ﴾ ﴿٥٥﴾ في استبدال الضلالة بالهدى تعليل لاستحقاق العذاب، وإشارة إلى أن ذلك الشقاء نتيجة (هذا)<sup>(١)</sup> الخسران.

٢٦- ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ﴾ كانوا يعلمون فصاحة ألفاظ القرآن وحلاوة معناه، وأنه جلاب للقلوب سلاب للعقول والنهي<sup>(٢)</sup>، ومن سمعه سماع تأمل وتدبر آمن به وأيقن أنه ليس بشعر ولا سحر، وأنه خارج عن طوق البشر، فتواصوا بأنهم إذا سمعوا قارئاً يكثرون اللغظ والأباطيل حتى لا يفهم ويتشوش القارئ<sup>(٣)</sup> ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ الخضم.

٢٧- ﴿فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا﴾ هم هؤلاء. وإيقاع الكفر صلة إشارة إلى علة العذاب، أو عامة الكفار<sup>(٤)</sup> ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا

(١) سقطت من (م).

(٢) النهي: العقول، لأنها تنهى عن القبيح.

انظر: الصحاح للجوهري ١٨٢٤/٢ ولسان العرب لابن منظور ٣١٤/١٤ (نهي).

(٣) راجع: تفسير الطبري ٤٦٠/٢١ والواحدي (الوسيط) ٣١/٤ والزمخشري ٣٨٠/٥ وابن عطية ١٣/٥.

(٤) راجع الخلاف في المراد بهم في: تفسير الزمخشري ٣٨٠/٥ والبيضاوي ١١٣/٥.

يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ أي أسوأ جزاء أعمالهم<sup>(١)</sup>، أو جزاء العمل الأسوأ<sup>(٢)</sup>، والأول أولى<sup>(٣)</sup> لقوله:

٢٨- ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ﴾ فإنه خبر عن الأسوأ ﴿التَّارُّ﴾ عطف بيان أو خبر مبتدأ محذوف<sup>(٤)</sup> ﴿لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ﴾ هي دار الإقامة كما تقول: لك في هذه الدار دار سرور على طريقة التجريد ﴿جَزَاءُ مَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَمْجِدُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ يكذبون بها عالمين عناداً، ولذلك جوزوا الجزاء الأوفى. وفيه إشارة إلى أن عذاب الآخرة كله أسوأ بالنسبة إلى عذاب الدنيا.

٢٩- ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ ضَلَّانَا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ الشياطين على قسمين، كما أشار إليه بقوله: ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ ﴿٦﴾ [الناس: ٦] ولقوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ [الأنعام: ١١٢] وقيل: هما إبليس وقابيل سنّا الكفر والقتل<sup>(٥)</sup> ﴿نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ

(١) فلا يجازيهم على محاسن أعمالهم، لأنهم أحبطوها بالكفر فلم يبق لهم إلا جزاء السيئات.

(٢) وهو الشرك.

(٣) راجع المراد بالأسوأ في: تفسير الفخر الرازي ١٢٠/٢٧ وابن عادل ١٣٣/١٧ والألوسي ١٨٣/٢٤.

(٤) انظر: البيان لابن الأنباري ٣٣٩/٢ والبيان للعكبري ١١٢٦/٢ وتفسير الزمخشري ٣٨٠/٥ والبيضاوي ١١٤/٥.

(٥) راجع القولين في: تفسير الطبري ٤٦٢/٢١ والزمخشري ٣٨١/٥ والفخر الرازي ١٢٠/٢٧ والقرطبي ٣٤١/١٥.

أَقْدَامِنَا ﴿ انتقاماً منهم كقوله: ﴿ هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَتَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ ﴾ [الأعراف: ٣٨] ﴿ لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴾ ﴿ لكونهما أشد كفراً للضلال والإضلال.

٣٠- ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ﴾ آمنوا به معترفين بربوبيته ﴿ ثُمَّ أَسْتَقَمُوا ﴾ ولم يزل قدمهم عن طريق العبودية قلباً وجوارحاً، وهذا مقام عزيز، وإليه أشار ﷺ بقوله: «شيتني هود»<sup>(١)</sup>

(١) هذا جزء من حديث ابن عباس أخرجه الترمذي في كتاب التفسير، باب: ومن سورة الواقعة ٤٠٢/٥ حديث (٣٣٠٨) وقال: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه.

وأخرجه الحاكم في المستدرک في كتاب التفسير، تفسير سورة هود ٣٧٤/٢ حديث (٣٣١٤) وقال الحاكم: صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي في التلخيص. وأخرجه الطبراني في الأوسط ١٦٠/٨ حديث (٨٢٦٩) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٧/٧ ورجاله رجال الصحيح. ومن طريق الحاكم أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ٤٨٢/١ حديث (٧٧٦) وذكره في تفسيره الزمخشري ٢٤٠/٣ والقرطبي ١٧/٩، وابن كثير ٥٧٢/٢ والبيضاوي ٢٦٦/٣ والسيوطي ٣٩٧/٤ وكلهم ذكروه في سورة هود في أولها أو عند قوله تعالى: ﴿ فَاسْتَقَمَّ كَمَا أَمَرْتَ ﴾ [هود: ١١٢].

وله شواهد منها: حديث عقبة بن عامر قال رجل: شبت يا رسول الله قال: «شيتني هود وأخواتها».

أخرجه الطبراني في الكبير ٢٨٦/١٧ حديث (٧٩٠) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٧/٧ ورجاله رجال الصحيح.

وأضرابها<sup>(١)</sup>، وروى الإمام أحمد عن سفيان<sup>(٢)</sup> بن عبد الله الثقفي أنه قال: يا رسول الله حدثني بأمر أعتصم به، فقال: «قل ربي الله ثم استقم»<sup>(٣)</sup> ﴿تَتَزَلُّ

وحديث أبي حنيفة: قالوا يا رسول الله شئت قال: «شيتني هود وأخواتها» أخرجه الترمذي في كتاب التفسير، باب: ومن سورة الواقعة ٤٠٢/٥ حديث (٣٣٠٨) وأبو يعلى الموصلي في مسنده ٣٦٣/١ حديث (٧٧٨) والطبراني في الكبير ١٢٣/٢٢ حديث (٣١٨).

(١) قوله «وأضرابها» أي أمثالها، ولم أجد هذه اللفظة في كتب الحديث والتفسير التي تيسر لي مراجعتها. والموجود بلفظ «شيتني هود وأخواتها» وفي لفظ آخر «شيتني هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت» مع اختلاف في ذكر أخواتها بزيادة أو نقصان حسب الروايات. انظر هذه الروايات في الدر المنثور للسيوطي ٣٩٦/١٢ — ٣٩٨.

(٢) هو سفيان بن عبد الله بن أبي ربيعة الثقفي الطائفي، أسلم مع وفد الطائف في رمضان سنة تسع. له صحبة وسماع ورواية. استعمله عمر بن الخطاب رضي الله عنه على الطائف. ولم أقف على تاريخ مولده ووفاته.

راجع: السيرة النبوية لابن هشام ١٣٥/٤ والاستيعاب لابن عبد البر ٢٠٩/٤ وأسد الغابة لابن الأثير ٢١٩/٢ والإصابة لابن حجر ٢٠٨/٤.

(٣) الحديث أخرجه مسلم في كتاب الإيمان باب: جامع أوصاف الإسلام ٦٥/١ حديث (٦٢) والترمذي في كتاب الزهد، باب: ما جاء في حفظ اللسان ٦٠٧/٤ حديث (٢٤١٥) وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، وقد روى من غير وجه عن سفيان بن عبد الله الثقفي. والنسائي في السنن الكبرى في كتاب التفسير، باب: سورة الأحقاف ٤٥٨/٦ حديث (١١٤٨٩) وابن ماجه في كتاب الفتن، باب: كف اللسان في الفتنة ٣٤٢/٤ حديث (٣٩٧٢) وأحمد في المسند ٥٢٦/٣ حديث (١٥٣٩٨)، ٥٢٠/٤ حديث (١٩٣٧٨) والدارمي في كتاب الرقاق، باب: حفظ اللسان ٢٠٨/٢ حديث (٢٧١٤) والطبراني في الكبير ٦٩/٧ حديث (٦٣٩٦)، ٦٣٩٧، ٦٣٩٨، والحاكم في المستدرک في كتاب الرقاق ٣٤٩/٤ حديث (٧٨٧٤) وقال الحاكم:

عَلَيْهِمُ الْمَلَكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٣٠﴾ أن مفسرة بمعنى أي أو مخففة حذف منها ضمير الشأن. الخوف يكون من مكروه مترقب والحزن على فائت في الماضي. والمعنى: لا تخافوا على ما تقدمون إليه ولا تحزنوا على ما خلفتم من الأهل والمال، وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون على لسان الرسل. قيل: تبشر الملائكة في ثلاثة مواطن: عند الموت، وفي نزول القبر، وعند البعث، والظاهر أن ما في الآية هو الأول لقوله:

٣١- ﴿نَحْنُ أَوْلَىٰ بِكُمُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بالمحافظة عن الشياطين وإلهام الخير، وفي الحديث: «أن للملك لمة وللشيطان لمة. أما لمة الملك فأيعاد بالخير، وأما لمة الشيطان فأيعاد بالشر»<sup>(١)</sup> ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ بالشفاعة والتلقي بالإكرام، هؤلاء في مقابلة القرناء للكفار ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُ أَنفُسُكُمْ﴾ من اللذائذ ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ﴾<sup>(٢)</sup> تطلبون من الدعاء بمعنى الطلب أعم من الأول. وحمل الدعاء على التمني لا يلائم المقام.

٣٢- ﴿تُزَلَّازَمَنَّ غَفُورٍ رَّحِيمٍ﴾<sup>(٣)</sup> حال من الضمير في لكم، لأنه خبر ما

صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي في التلخيص.

قلت: وهم الحاكم رحمه الله في استداركه، فقد أخرجه مسلم كما تقدم.

(١) تقدم تخريجه في سورة الصافات عند قوله تعالى: ﴿فَالزَّيْجَرَتِ زَيْجَرًا﴾<sup>(٤)</sup> [الصافات: ٢]

تَدْعُونَ أَي: المدعى كائن لكم حال كونه نزلاً، لا مِنْ<sup>(١)</sup> المحذوف العائد إلى ما، لأن الإِدْعَاء والتمني ليسا في حال كونه نزلاً، وفيه إشارة إلى أن هذا نزل الضيف، وله بعده الذي لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.

٣٣- ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾ إلى عبادته ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ أي وافق فعله قوله ﴿وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٣٣) أي اتخذ الإخلاص ديناً كما تقول: هذا قول أبي حنيفة أي: معتقده وما يدين به، وقيل: قاله مفتخراً به، وهذه الرتبة أعلى من الإيمان والاستقامة، فإنها أكمل وتلك كمال. ولذلك قيل: هو رسول الله (ﷺ)<sup>(٢)</sup> والحق أنها عامة<sup>(٣)</sup> وهو أول داخل فيها، وما يروى أنها نزلت في المؤذنين<sup>(٤)</sup> يرده كونها مكية. والأذان شرع بالمدينة<sup>(٥)</sup>.

(١) أي أن (نزلاً) ليس حالاً من الهاء المحذوفة العائدة إلى ما، وقد قال بهذا الوجه أبو البقاء العكبري، والتقدير: لكم الذي تدعونه معداً. راجع هذه الأوجه في: التبيان للعكبري ١١٢٧/٢ وتفسير السمين ٦٧/٦ وابن عادل ١٣٨/١٧.

(٢) زيادة من (م).

(٣) ورجح هذا القول الزمخشري في تفسير ٣٨٣/٥ والقرطبي ٣٤٤/١٥ وابن كثير ١٢١/٤.

قلت: وهو أولى، لأنه لا يعارض غيره وتدخل جميع الأقوال فيه.

(٤) راجع الخلاف فيمن أريد بهذه الصفة من الناس في: تفسير الطبري ٤٦٩/٢١ والبغوي ١٧٣/٧ والزمخشري ٣٨٢/٥ والقرطبي ٣٤٤/١٥.

(٥) كتب على حاشية (الأصل) نقله القاضي وإن صح فالوجه أنها نزلت قبله إشارة إلى ما سيكون وله نظائر. أ. هـ.

انظر: تفسير القاضي البيضاوي ١١٥/٥.



٣٤- ﴿وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ﴾ أي الحسنات تتفاوت. إلى حسن وأحسن، وكذلك السيئات إلى السيئ والأسوأ. ﴿أَدْفَعْ بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي ادفع السيئ والأسوأ بأحسن الحسنتين، كما إذا قدرت على من أساء إليك فالحسنة أن تغفو عنه، والأحسن أن تحسن إليه مقام إساءته. وإنما ترك الفاء<sup>(١)</sup> لأن الاستئناف أقوى الوصلين، فهو على تقدير قائل<sup>(٢)</sup>. وقيل: (لا)<sup>(٣)</sup> مزيدة<sup>(٤)</sup>، والمراد: نفي المساواة بين الجنسيتين، والإعلام بأن بينهما بونا بعيداً، وكان الظاهر: ادفع بالحسنة السيئة، عدل إلى المنزل<sup>(٥)</sup>، لأن من دفع بالأحسن هان عليه الدفع بالحسن<sup>(٦)</sup> ﴿فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ أي إذا

(١) أي في قوله: ﴿أَدْفَعْ﴾ فلم يقل: فادفع.

(٢) قال في الكشاف ٣٨٣/٥: فهو على تقدير قائل قال: فكيف أصنع ف قيل: ﴿أَدْفَعْ بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾.

(٣) وهي (لا) الواقعة بين الحسنة والسيئة في قوله: ﴿وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ﴾.

(٤) قال الفراء في معاني القرآن ٥٠٨/٢ والنحاس في معاني القرآن ٢٦٨/٦ وأبو حيان في تفسيره ٤٧٦/٧. وزيادتهما للتوكيد. ولا يقصد بالزيادة هنا الحشو، بل هو اصطلاح يقصد منه أن المعنى يمكن أن يستقيم بدونه، وقد أتى به لنكتة قد تكون للتوكيد كما هنا، وقد تكون لغير ذلك.

(٥) أي عدل عن هذا اللفظ (أدفع بالحسنة السيئة) إلى اللفظ المنزّل في القرآن ﴿أَدْفَعْ بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾.

(٦) فلفظ القرآن أبلغ في الدفع.

انظر: تفسير الزمخشري ٣٨٣/٥ وحاشية القرويني لوجه (٣٧٣)

جازيت المسيء بالإحسان صار عدوك المشاق كأنه ذو قرابة شفوق، وفي معناه قال: (شعراً)<sup>(١)</sup>.

إن العداوة تستحيل مودة بتدارك الهفوات بالحسنات<sup>(٢)</sup>

٣٥- ﴿وَمَا يُلْقِنَهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ أي ما يعطى هذه الخليقة إلا من

حبس نفسه على المكروه ﴿وَمَا يُلْقِنَهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾<sup>(٣)</sup> من الحلم وكمال النفس. وعن الحسن: ما عظم حظ والله دون الجنة<sup>(٤)</sup>.

٣٦- ﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ﴾ النزغ: هو النخس، أريد به

وسوسته وبعثه على الشر، وهو الانتقام والدفع بالأسوأ، وقيل: من قبيل جدّ

جده<sup>(٥)</sup>، أو وصف للشيطان بالمصدر<sup>(٦)</sup> على طريقة التجريد<sup>(٧)</sup> ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ من شره ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ لاستعاذتك ﴿الْعَلِيمُ﴾<sup>(٨)</sup> بقصدك.

٣٧- ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ دلائل اقتداره

(١) سقطت من (ق، م).

(٢) البيت من الكامل، وهو بلا نسبة في جمع الهوامع للسيوطي ٣٥٨/١ وتفسير الألوسي ١٩٠/٢٤ والمفصل في شواهد النحو لأميل يعقوب ١٤٤/١.

(٣) راجع قول الحسن في: تفسير الماوردي ١٨٢/٥ والزمخشري ٣٨٣/٥ والقرطبي ٣٤٧/١٥.

(٤) فهو من قبيل المبالغة لجعله الترغ نازغاً.

(٥) على أن المصدر بمعنى اسم الفاعل.

(٦) راجع: تفسير الزمخشري ٣٨٤/٥ والبيضاوي ١١٦/٥ والألوسي ١٩١/٢٤.

ووحدانيتها. ذكر أن لا أحسن قولاً من الداعي إلى الله، ثم أرشده إلى ما يدعو به من أدلة الآفاق. ﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ﴾ كانوا يسجدون للكواكب على قصد التقرب إلى الله، فنهوا عن ذلك ﴿وَأَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ﴾ فإنه المستحق وحده والضمير للأربعة، لأنها جماعة ما لا يعقل<sup>(١)</sup> ﴿إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ (٣٧) إن كنتم موحدين غير مشركين.

٣٨- ﴿فَإِنْ أَسْتَكْبَرُوا﴾ عن الامتثال ﴿فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ ملائكته المقربون ﴿يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ مداومون على تقديسه ﴿وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ﴾ (٣٨) لا يملون. هذا موضع السجود عند أبي حنيفة<sup>(٢)</sup>، والشافعي في أصح الوجهين<sup>(٣)</sup>، لأنه تمام المعنى واحتياطاً، لأنه إن كان عند تعبدون، فالفصل يسير والتقديم غير جائز، وفي وجه<sup>(٤)</sup>، تعبدون لاتصاله

(١) وحكم جماعة ما لا يعقل — على ما قال الزمخشري في تفسيره ٣٨٤/٥ — حكم الأنثى أو الإناث. يقال: الأقلام بريتها وبريتها.

(٢) انظر: الهداية للمرغيناني ٨٥/١.

(٣) وبه قال الإمام أحمد وعليه أكثر الأصحاب.

راجع: التهذيب في فقه الشافعي للبغوي ١٧٩/٢ والإنصاف للمرداوي ٢٢٥/٤ — ٢٢٦.

(٤) أي الوجه الثاني عند الشافعي موضع السجود عند قوله: ﴿تَعْبُدُونَ﴾ (٣٧) لاتصاله بالأمر

في قوله: ﴿وَأَسْجُدُوا﴾ وهو قول مالك ورواية عن الإمام أحمد.

انظر: المصدرين السابقين والكافي لابن عبد البر ٢٦١/١ — ٢٦٢.

بـ (واسجدوا)<sup>(١)</sup>.

٣٩- ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً﴾ ذليلة، أصله: الانخفاض من قولهم [٢٨١/أ]: أكمة خاشعة أي<sup>(٢)</sup>: لاطئة<sup>(٣)</sup>. ﴿فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ﴾ وانتفخت وتزخرفت بالنبات كالمختال في زيه بعدما كانت كالذليل في أطمار<sup>(٤)</sup> رثة ﴿إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا﴾ بالنبات النضر البهيج ﴿لَمْحَى الْمَوْتِ﴾ لا محالة ﴿إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>(٥)</sup> كامل الاقتدار.

٤٠- ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ ألد ولحد: مال عن الاستقامة<sup>(٦)</sup>. استعير لصرف الكلام عن وجهه. وقرأ حمزة: يلحدون بفتح الياء والحاء<sup>(٧)</sup> لا

(١) انظر الخلاف في موضع هذا السجود في كتب التفسير ومنها: تفسير الجصاص ٥٠٨/٣ والزمخشري ٤٨٤/٥ وابن العربي ٨٦/٤ وابن الجوزي ٢٥٩/٧ والقرطبي ٣٤٨/٥ والألوسي ١٩٣/٢٤.

(٢) في (م) أو.

(٣) قال ابن منظور في اللسان ١٠٠/٤ (خشع): أكمة خاشعة ملتزقة لاطئة بالأرض. وقال ابن الأثير في النهاية ٣٣/٢ (خشع) الخشعة: أكمة لاطئة بالأرض.

(٤) قال الجوهري في الصحاح ٥٩٠/١ (طمر): الطمر: الثوب الخلق، والجمع الأطمار.

(٥) انظر: الصحاح للجوهري ٤٥٠/١ (لحد) وتفسير الزمخشري ٣٨٥/٥.

(٦) وقراءة الباقي: بضم الياء وكسر الحاء.

راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٢٩٨ ومعاني القراءات للأزهري ٤٣٠/١ وإرشاد المبتدئ وتذكرة المنتهى للقلانسي ص ٣٤١.

يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا ﴿٤٠﴾ وعيد لهم ﴿أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي ءَامِنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ تهديد لمن يلحد في آيات الله بأنه كما انحرف في تأويل الآيات: كذلك يعدل به عن الصراط الموصل إلى النعيم إلى الجحيم ﴿أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ إذ قد علمتم حال الرجلين ومآلهما. الأمر للتهديد، لا لإيجاب الفعل ﴿إِنَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ﴿٤١﴾ فيجازي على وفق ما علم.

٤١- ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ بدل من الذين يلحدون إشارة إلى أن الحامل على الإلحاد مجرد كفرهم، وفيه إمداد التحذير بوضع الذكر موضع الآيات تحسيراً لهم، وبما في لما من الدلالة على أنهم كفروا أول ما قرع سمعهم من غير تدبر، وتمهيد للحديث عن كمال الكتاب بقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَكِنْتُ عَزِيزٌ﴾ ﴿٤٢﴾ شريف جم المنافع أو غالب.

٤٢- ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ مثل حاله بحال الشيء المحمى من جميع الجوانب، فلا يمكن للعدو الوصول إليه، وفيه إشارة إلى أنه محفوظ من حين النزول إلى آخر الدهر، كما قال: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ ﴿٩﴾ [الحجر: ٩] ورد لإلحاد الملحدين فيه بأن سعيهم في ذلك كالرقم على الماء ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ﴾ وأي حكيم ﴿حَمِيدٌ﴾ ﴿٤٣﴾ أفعاله وأقواله على وجه الإتيان والكمال، فكيف يتطرق الباطل إلى وحيه!

٤٣- ﴿مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ﴾ أي ما يقول لك كفار

قريش إلا شيئاً قليل لمن تقدمك من الرسل مثله. كقوله: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ﴾ [آل عمران: ١٨٤] ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ﴾ لأنبيائه (وأوليائه)<sup>(١)</sup> ﴿وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ﴾<sup>(٢)</sup> لأعدائه، أو ما يقول لك الله إلا ما قد قيل للرسل قبلك. وهو الوعد بالمغفرة لمن آمن وبالعقاب لمن كفر<sup>(٣)</sup>، وإنما وصف العقاب دون المغفرة، لأن الكلام في الترهيب<sup>(٤)</sup>.

٤٤ - ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَجَمِيًّا﴾ أي لو فرض كذلك ﴿لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ﴾ بينت بلسان عربي نفهمه. والغرض أن تعنتهم لا سبيل إلى دفعه ﴿عَاجِمِيٌّ وَعَرَفِيٌّ﴾ أي هذا أمر منكر<sup>(٥)</sup>. والأعجم: هو الذي لا يفصح ولا يفهم كلامه من أي لغة كان، والياء للنسبة، والعجمي: منسوب إلى الطائفة المعروفة، وإنما أتى بالمفرد مع أن المنزل عليهم أمة العرب<sup>(٦)</sup>، لأن القصد بيان تنافر حالتي الكتاب والمكتوب إليه، فلو جمع كان إتياناً بما لا مدخل له في الغرض<sup>(٧)</sup>، وهذا أصل كلي في الإثبات والحذف والإطلاق والتقييد إلى غير ذلك في كل كلام

(١) زيادة من (ص، ق، م).

(٢) راجع المعنيين في: تفسير الماوردي ١٨٦/٥ والفخر الرازي ١٣٣/٢٧ والبيضاوي ١١٧/٥.

(٣) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٤) أن يكون الكلام أعجمي والرسول أو المرسل إليه عربي.

(٥) فقال: عربي، ولم يقل: عرييون وهذا على احتمال أن يكون المراد: ومرسل إليه عربي.

(٦) فالغرض التنافر بين الكلام وبين المخاطب به، لا بيان كون المخاطب واحداً أو جمعاً.

انظر: تفسير الزمخشري ٣٨٦/٥ والألوسي ١٩٩/٢٤.

بليغ. وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر: بتحقيق الهمزتين على الأصل. والباقون: بتسهيل الثانية تخفيفاً<sup>(١)</sup> سوى هشام، فإنه قرأ بإسقاط الأولى، إما على الإخبار على معنى: لولا نوعت آياته، فيكون بعضها أعجمياً وبعضها عربياً، ليكون لكل طائفة منه حظ، أو على حذف<sup>(٢)</sup> وتقدير فيوافق الأولى<sup>(٣)</sup> ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ﴾ هادي إلى كل خير وشفاء عن داء الجهل والشبه ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ﴾ عطف على المجرور<sup>(٤)</sup> أي: هو للذين آمنوا هدى وشفاء، وللذين لا يؤمنون (وقر)<sup>(٥)</sup> وفي آذانهم بيان لمحل الوقر، أو حال من المستكن في الظرف عائد إلى وقر، وهو من العطف على عاملين مختلفين<sup>(٦)</sup>، أو مبتدأ

(١) فالهمزة الأولى في القراءتين همزة استفهام على وجه الإنكار. والهمزة الثانية في القراءة الأولى للقطع، وسهلت في القراءة الثانية كراهة الجمع بين همزتين. ومعنى القراءتين واحد، فالمعنى: أكتاب أعجمي ورسول أو مرسل إليه عربي. وقيل: أبعضه أعجمي وبعضه عربي. انظر المعنى في: تفسير السمين ٦٩/٦ والألوسي ١٩٩/٢٤.

(٢) أي على حذف همزة الاستفهام لفظاً وتقديرها معنى. فيكون المراد الإخبار بأن القرآن أعجمي والمرسل عربي فيوافق الأولى وهي: القراءة بهمزة الاستفهام.

(٣) راجع الخلاف في قراءة هذه الآية في: السبعة لابن مجاهد ص ٥٧٦. ومعاني القراءات للأزهري ٣٥٢/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٣٧.

(٤) وهو الاسم الموصول في: ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ﴾.

(٥) سقطت من (ص).

(٦) كتب على الحاشية في (جميع النسخ): وقد أجازته الأخفش والمحققون بعده.

قلت: ذكره الزمخشري في الكشاف ٣٨٦/٥ واستبعده وقال: وإن كان الأخفش يبيزه.

ما بعده خبره، أي: والذين لا يؤمنون هو في آذانهم وقر، ووقر منه في آذانهم بحذف الرابط<sup>(١)</sup> ﴿وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًّى﴾ استولى على بصائرهم. ولم يتعرض لحال القلب، لأنه علم مما في شفاء من التعريض أنه مريض بعلّة الطبع ﴿أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ لا يمكن لحوق الصوت إليهم، تمثيل لبعدهم عن الحق.

٤٥- ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ﴾ فقال بعضهم: حق. وكذب البعض. فكذلك حالك وحال من أرسلت إليه ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ باستئصال المكذبين ﴿وَأِنَّهُمْ﴾ أي اليهود أو الذين كفروا ﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ﴾ من التوراة أو القرآن ﴿مُريبٍ﴾ موقع للقلق والاضطراب.

٤٦- ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾ لا يتجاوزها<sup>(٢)</sup> خير وشر ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ بأن يؤاخذ من غير جرم، والكلمة السابقة هي العدة بالفصل يوم القيامة، وفيه تخلص إلى ذكر الساعة بقوله:

٤٧- ﴿إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ إرشاد للمؤمنين إلى الجواب إن سئل

(١) راجع الأوجه في إعراب قوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ في: تفسير الرمنشري ٣٨٦/٥ والبيان لابن الأنباري ٣٤٢/٢ وتفسير السمين ٧٠/٦ وابن عادل ١٥١/١٧.

(٢) في (ص) لا يجاوزها.



أحدهم عنها بأن يقول: لا يعلمها إلا الله ﴿وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُهُ﴾ الأكماء: جمع كم بالكسر وهو: وعاء الثمر، والاستثناء من الكل أي لا يحدث شيء من هذه الأشياء إلا متلبساً بعلمه، وليس من الاستثناء المتعقب للجمل المختلف في متعلقه، لاتحاد المقصود، ولا اختصاص ذلك بغير المفرغ<sup>(١)</sup>. وقرأ نافع وابن عامر وحفص: من ثمرات بالجمع لاختلاف الأنواع<sup>(٢)</sup>. ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِيَ قَالُوا أَدْنَاكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ﴾ (٤٧) أي أعلمناك أن أحداً منا لا يشهد اليوم أنهم شركاؤك، فإعادة السؤال عليهم لزيادة التوبيخ، أو ما منا أحد يشاهدهم لقوله:

٤٨- ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ﴾ أو معناه: إنك علمت بواطننا أننا لم نعتقد الآن فيك شريكاً، فالإعلام بلسان الحال، أو آذانك إنشاء فلا يقتضي سبق إعلام، ويجوز أن يكون من كلام المعبودين<sup>(٣)</sup>. والضلال مجاز عن عدم النفع، وفيه تفكيك الضمائر ﴿وَوَظَنُوا مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِيصٍ﴾ (٤٨) أيقنوا بأن لا

(١) انظر: الكشف عن مشكلات الكشاف للقزويني لوحة (٧٧٤)

(٢) وقرأ الباقون، وأبو بكر عن عاصم: من ثمة. بالإنفراد.

راجع القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٧٧ وإعراب القراءات السبع وعللها لابن

خالويه ٢٧٧/٢ والكشف عن وجوه القراءات لمكي ٢٤٩/٢.

(٣) راجع هذه الأوجه في: تفسير الزمخشري ٣٨٧/٥ وحاشية القزويني على الكشاف لوحة (٧٧٤)

وتفسير البيضاوي ١١٨/٥ والألوسي ٤/٢٥.

مهرب. الظن متعلق<sup>(١)</sup> بحرف النفي.

٤٩- ﴿لَا يَسْتَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ﴾ من طلب الزيادة في المال والجاه.  
﴿وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ﴾ في بعض الأوقات ﴿فَيَتُوسُّ﴾ كثير اليأس  
﴿قَنُوطٌ﴾ ٤٩ ظاهر عليه آثاره، فالأول فعل القلب، والثاني للجوارح، بولغ  
فيه بناءً وتكريراً، وهذا شأن الكافر.

٥٠- ﴿وَلَيْنَ أَذْقَنَهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتَهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي﴾ لأنني  
كنت مستحقه، ولا يرى في ذلك منة المنعم ولا يتلقاه بالشكر. عظم الرحمة  
بالتنكير والوصف، وحقّر الضراء بلفظ المس. ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾  
جلب له الاغترار بذلك سوء الاعتقاد في المعاد ﴿وَلَيْنَ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي  
عِنْدَهُ لِلْحُسْنَى﴾ أي لو فرض ذلك أن لي عند الله الحالة الحسنى، قائساً أمر  
الآخرة على الدنيا. ﴿فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا﴾ عكس ما اعتقدوه  
﴿وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ ٥٠ مفرط في العظم وفق جهلهم المفرط.

٥١- ﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ﴾ عن شكر المنعم ﴿وَنَسَا بِجَانِبِهِ﴾  
تكبر، ولفظ الجانب مقحم إشارة إلى تعاضده. كقول الكتاب: الجانب العالي

(١) كتب على حاشية (الأصل، ص) التعليق: إبطال العمل لفظاً لا معنى.

والمجلس السامي (أو على أصله)<sup>(١)</sup> فإنه عند الإعراض يثنى عطفه كقوله<sup>(٢)</sup>: ﴿فَتَوَلَّى بِرُكْبِهِ﴾ [الذاريات: ٣٩]. وقرأ ابن ذكوان عن ابن عامر: ناء بتقديم الألف على الهمزة<sup>(٣)</sup> مقلوب نائي، أو من ناء ينوء نهض، والقلب أولى ليوافق الأولى في معنى البعد، زائداً على الإعراض ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَوَدَّ دُعَاءَ عَرِيضٍ﴾ (٥١) كثير استعير عما له عرض، وهو أبلغ من الطويل، فإنه أقصر الامتدادين فإذا كان كذلك فالطول أولى ذمّة<sup>(٤)</sup>، أولاً: على شدة حرصه على الجمع، وغاية جزعه على الفقد، وثانياً: بطيشه المتولد عن الاستكبار عند وجود النعمة، والاستكانة عند فقدها، لا في حال السعة شاكراً، ولا في حال الفقد صابراً، مدججاً في الإشارة إلى غاية حماقته فإن اليأس والقنوط ينافيان الدعاء العريض، وأين ادعاء استحقاقه الحسنى عند الله من هذا؟ بل هو كالغريق<sup>(٥)</sup> في المثل<sup>(٦)</sup>.

(١) ما بين القوسين سقط من (الأصل).

(٢) في (ص) على قوله.

(٣) راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٧٧ والموضح في وجوه القراءات لابن أبي مريم ١١٣٥/٣ وإتحاف فضلاء البشر للدمياطي ص ٤٩٠.

(٤) الذم: نقيض المدح. قال ابن منظور في اللسان ٥٩/٥: بئر ذمّة وذميم وذميمة قليلة الماء، لأنها تُذم.

(٥) انظر: تفسير الزمخشري ٣٨٨/٥ وحاشية القزويني لوحة (٧٧٤) وتفسير الألوسي ٨/٢٥.

(٦) كتب على حاشية (الأصل) في المثل: الغريق يتشبث بكل حشيشة.

٥٢- ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ ٥٢ أي أخبروني - إن صح أن القرآن من عند الله، فإنكم لستم على حجة في إنكاره وقد كفرتم به - من يكون أغرق في الشقاق منكم؟ وإشار ثم لبيان بُعد الكفر بالقرآن - وإلا فقد كذبوا به لما جاءهم من غير تلعثم - أو رده على أسلوب كلام المنصف حثاً على التأمل، واستدراجاً إلى الإقرار، ثم تم بقوله:

٥٣- ﴿سَرُّيْهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ أي عن قريب نريهم ما يدل على أن القرآن حق لا ريب فيه، أو الرسول، أو التوحيد<sup>(١)</sup> بما يجري على يدي رسولنا ومن بعده من الخلفاء وسائر الصحابة من الفتوح في مشارق الأرض ومغاربها، لاسيما في ناحية العرب وساحتها، وفي ذلك من الدلالة على قوة الإسلام وأهله، ووهن الباطل وحزبه، ما يحقق صدق قوله. ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ ٣٢ [التوبة: ٣٣] وبه يتبين<sup>(٢)</sup> أنه الحق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ﴿أَوَلَمْ يَكْفِ

(١) انظر ما قيل في مرجع الضمير في: تفسير الماوردي ١٨٩/٥ وابن الجوزي ٢٦٧/٧ والبيضاوي ١٢٠/٥.

(٢) في (م) تبين.

بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٣﴾ يعلم الأشياء علماً شهودياً يستوي عنده كل غيب وشهادة، تحقيق لتلك الإرادة<sup>(١)</sup>، فإنها نزلت والمؤمنون في غاية الضعف والقلّة، كذا عن مجاهد والحسن والسدي<sup>(٢)</sup>، وعن عطاء: آيات الآفاق والأنفس: ما في أقطار السماء والأرض، وما في الإنسان من بدائع الصنع ولطائف الحكم<sup>(٣)</sup>. والالتفات إلى التكلم<sup>(٤)</sup> لزيادة الاختصاص، تحقيقاً لثبوت الإرادة. ومعنى يتبين لهم أنه الحق: أي الله<sup>(٥)</sup> ذاتاً وصفةً وقولاً وفعلًا، فهو الحق من كل وجه. وإذا تبين لهم ذلك تبين حقيقة<sup>(٦)</sup> القرآن، فإنه كلامه. ثم قيل: أو لم يكف بربك شهوده على

(١) وهي الوعد بإظهار آياته في الآفاق وفي أنفسهم.

(٢) فالآيات في الآفاق والأنفس على هذا القول ما ذكره المؤلف قريباً، وهو: ما يجري على يد الرسول ﷺ وخلفائه من الفتوح مما يشهد بقوة الإسلام وأهله وضعف الباطل وأهله.

(٣) راجع القولين في: تفسر الطبري ٤٩٣/٢١ والماوردي ١٨٩/٥ والفخر السرازي ١٣٩/٢٧ والقرطبي ٣٥٨/١٥ وحاشية القزويني لوحة (٣٧٥)

(٤) في قوله: ﴿سَتْرِبِهِمْ﴾.

انظر: الكشف للقزويني لوحة (٣٧٥) وتفسير الألوسي ١٢/٢٥.

(٥) تقدم قريباً ذكر المؤلف أن الضمير في قوله: ﴿أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ للقرآن، أو الرسول، أو التوحيد.

وهنا تابع المؤلف صاحب الكشف — القزويني — وجعل ضمير ﴿أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ لله عز وجل فلعله ترجيح منه لهذا القول.

راجع: المصدرين السابقين.

(٦) في (م) حقيقة.

كل شيء<sup>(١)</sup>؟ فمَنه يَشْهَد الأشياء على التحقيق، لأنه استدلال بالمؤثر على الأثر، على طريقة البرهان اللمِّي، وهو أقوى من الاستدلال بالأثر<sup>(٢)</sup>. وفي إضافة الرب إليه إشارة إلى أن ذلك ليس للعمل فيه مدخل، بل هو محض عناية، كما أشير إليه، جذبة من جذبات الرحمن توازي عمل<sup>(٣)</sup> الثقلين<sup>(٤)</sup>.

(١) ومنه شهادته تعالى على أن القرآن حق، فإنه كلامه، وهذه شهادة من المؤثر وهو الله تعالى على الأثر وهو القرآن، فهو كلامه تعالى، وهو أقوى من الاستدلال بالأثر على المؤثر وهو الاستدلال بالقرآن على الله.

راجع: حاشية القزويني لوحة (٣٧٥) وتفسير الألوسي ١٢/٢٥.

(٢) أي: على المؤثر. فهذا برهان إثبي: وهو الاستدلال بالمعلول على العلة كاستدلال بالمطر على الغيم، ويسمى أيضاً برهان دلالة. ولمي: وهو الاستدلال بالعلل على المعلول كاستدلال بالغيم على المطر، ويسمى برهان علة.

راجع: روضة الناظر لابن قدامة مع شرحها إتحاف ذوي البصائر للنملة ١/٣١٥ — ٣١٦ والتعريفات للجرجاني ص ٤٤ والتوقيف للميناوي ص ٧٤، ٢٢٧.

(٣) في (الأصل، ص) عملي وما أثبتته من (ق، م) أخف.

(٤) الجذبة: بفتح الجيم وسكون الذال وهي المرة من الجذب، وهي عند أهل السلوك — المتصوفة —: عبارة عن جذب الله تعالى عبداً إلى حضرته، وهذا كلام صوفي مبني على مراحل السلوك عند المتصوفة، وعندهم أن العبد إذا بدأ مراحل السلوك حتى أتمها ثم وصلته الجذبة الإلهية فهو الذي يُدعى السالك المجذوب. قال ابن القيم: ولأرباب السلوك اختلاف كثير في عدد المقامات — المراحل — وترتيبها، كل يصف منازل سيره وحال سلوكه. وقال من هؤلاء من يسقط الأوامر والنواهي جملة ويرى القيام بها من باب ضبط ناموس الشرع، ومصلحة العموم، ومبادئ السير. فهي التي تحت = أهل الغفلة على التشمير للسير. فإذا جدّ في المسير استغنى بقربه عنها.

٥٤- ﴿أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِيبَةٍ مِّن لِّقَاءِ رَبِّهِمْ﴾ لعدم ذلك الشهود، فهم في ظلمة متكاثفة ﴿أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ﴾ ﴿٥٤﴾ علماً وقدره، فمن شهد شاهد كل شيء<sup>(١)</sup>. (تمت، والصلاة على من به دابر<sup>(٢)</sup> الرسل<sup>(٣)</sup>، تمت)<sup>(٤)</sup>.

ومنهم: من لا يرى سقوطها إلا عمن شهد الحقيقة الكونية. ووصل إلى مقام الفناء فيها. فمن كان هذا مشهده: سقط عنه الأمر والنهي عندهم.

قلت: وهذا كلام تحريف لا يقوم على أساس سليم، وهو من أقبح الجهل وأشنع الكفر. وكان الأولى بالمؤلف رحمه الله صون كتابه عن هذا وأمثاله.

راجع: مدارج السالكين لابن القيم ١/١٣٥، ٢٤٥ وكشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي ١/٢٥٥/٢/٤٠١.

(١) لعل مراده أن من عرف الله بأسمائه وصفاته وأنه الخالق الذي له الملك وله الأمر، عرف أن كل شيء من الموجودات مخلوق مدبر بقدرته سبحانه، وتدبيره الحكيم، ومشيتته النافذة وهذا معنى حق.

ومعنى الآية كما ذكره مفسرو السلف: أن الكفار في شك من البعث، وأن الله محيط علماً بجميع الأشياء، مقتدر عليها، لا يفوته منها شيء.

راجع: تفسير الطبري ٢١/٤٩٤ — ٧٩٩/١٧٩ وابن كثير ٤/١٢٦.

(٢) قال ابن منظور في لسان العرب ٤/٢٨٠: دابر الشيء: آخره.

(٣) في (ق) الرسالة.

(٤) ما بين القوسين زيادة من (ق، م).





تفسير

سورة الشورى



## سورة الشورى

مكية، وهي ثلاث وخمسون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

١-٢- ﴿حَمْدٌ ۝١ عَسَقَ ۝٢﴾ مقطعات للاتعاظ، أو اسمان للسورة،

ولذلك فصل بينهما، أو ليوافق سائر الحواميم<sup>(١)</sup>.

٣- ﴿كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ أي مثل المعاني التي في هذه

السورة، أوحى الله إليك في سائر السور وإلى الرسل من قبلك في سائر الكتب، امتناناً لما في التكرير من التقرير والتذكير والدلالة على أنها أمور مهمة. وإيثار المضارع حكاية الحال<sup>(٢)</sup> الماضية، لإفادة الاستمرار، وأن إيجاء مثله حقيق به. وقرأ ابن كثير: يوحى بالفتح<sup>(٣)</sup> على أن كذلك<sup>(٤)</sup> مبتدأ وهو<sup>(٥)</sup> خبره. والله مرتفع بما دل

(١) سئل الحسين بن الفضل: لم قطع ﴿حَمْدٌ ۝١﴾ عن ﴿عَسَقَ ۝٢﴾ ولم تقطع في ﴿كَهَيْعَ ۝١﴾ فقال: لأنها بين سور أولها ﴿حَمْدٌ ۝١﴾ فجرت مجرى نظائرها قبلها وبعدها.

انظر: تفسير القرطبي ٥/١٦ وابن عادل ١٦١/١٧.

(٢) في (ق، م) للحال.

(٣) راجع القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٨٠ والحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣١٨ وإتحاف فضلاء البشر للدمياطي ص ٤٩١.

(٤) في (ص، ق، م) ذلك.

(٥) أي: الفعل يوحى.

عليه يوحى كارتفاع رجال في ﴿يُسَبِّحُ﴾<sup>(١)</sup> [النور: ٣٦] بفتح الباء كأنه قيل: من الموحى؟ فقيل: يوحى ﴿اللَّهُ﴾ على أن قوله: ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾<sup>(٢)</sup> وصفان له. أو يوقف على من قبلك وقف التمام، والله مبتدأ<sup>(٣)</sup> والاسمان بعده خبران، أو الأول خبر والثاني نعت، أو كلاهما نعت والخبر ما بعدهما. وإيثار الوصفين للدلالة على أنه غالب على أمره يختار من يشاء لرسالته، حكيم في أفعاله يوحى إلى رسله بالعبادة [ما]<sup>(٤)</sup> فيه خير الدارين.

٤- ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ مالكهما وخالقهما ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ﴾ شأنه ﴿الْعَظِيمُ﴾<sup>(٥)</sup> سلطانه.

٥- ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ﴾ قرأ نافع والكسائي: يكاد بالياء، والتأنيث أولى، لعدم الفصل<sup>(٦)</sup>. ﴿يَتَفَطَّرْنَ﴾ يتشققن<sup>(٧)</sup>. وقرأ نافع وابن كثير والكسائي وحفص:

(١) فلفظ الجلالة إذا مرتفع بفعل مقدر دل عليه (يوحى) كتقدير: قراءة من قرأ: «يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْعُدُوِّ وَالْإِنْسَانِ» [النور: ٣٦، ٣٧] فرجال مرفوع بفعل مقدر تقديره: يسبحه رجال، وهذا أحد الأوجه في رفع لفظ الجلالة على قراءة ابن كثير.

(٢) وهذا الوجه الثاني: أن يكون لفظ الجلالة مبتدأ.

راجع الوجهين في: إعراب القرآن للنحاس ٧١/٤ والبيان في غريب إعراب القرآن لابن الأنباري ٣٤٤/٢ والبيان في إعراب القرآن للعكبري ١١٣٠/٢.

(٣) زيادة يتطلبها السياق.

(٤) وعليه جمهور القراء.

راجع: الحجة للقراء السبعة للفراسي ١٢٧/٦ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٤٠ والكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها لمكي ٢٥٠/٢.

(٥) كتبها المؤلف بالنون «ينفطرن» ينشققن، وهي قراءة أبي عمرو وأبي بكر.

يَنْفَطِّرُنَ بِالنَّاءِ<sup>(١)</sup> المفتوحة وتشديد الطاء، من الفعل وهو أولى لدلالة الصيغة على المبالغة الخليفة بالمقام<sup>(٢)</sup>. وانفطارها إما من عظمة الله وكبريائه كما دل عليه العلي العظيم، أو من نسبة الولد<sup>(٣)</sup> لما يأتي من قوله: ﴿أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ [الشورى: ٩] ولقوله في سورة مريم: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا﴾<sup>(٤)</sup> و﴿وَوَلَدًا﴾<sup>(٥)</sup> أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا<sup>(٦)</sup> ﴿[مريم: ٩٠، ٩١] والأول أولى بالمقام<sup>(٧)</sup>﴾ من فوقهن<sup>(٨)</sup> من جهة فوق كالعرش والكرسي دلالة على أن كل ما عظم وعلا من الكائنات أخضع<sup>(٩)</sup> لجلال جبروته، أو من أعالي سطوحهن، فإن الكلمة الفحشاء وهو اتخاذ الولد جاءت من تحتها فحيث أثرت في جهة فوق كان تأثيرها في جهة تحت من باب الأولى ﴿وَالْمَلَكُ يُسَبِّحُونَ

(١) في (ق، م) بالياء مفتوحة. وهو خطأ من الناسخ.

(٢) وهي قراءة ابن عامر وحزمة. وقرأ أبو عمرو وأبو بكر (ينفطرن) بنون ساكنة بعد الياء وكسر الطاء مخففة، مضارع (انفطر).

راجع القراءتين في: المصادر السابقة.

(٣) انظر القولين في: حاشية القزويني لوجه (٣٧٦) وتفسير البيضاوي ١٢١/٥ والألوسي ١٩/٢٥.

(٤) ما بين القوسين سقط من (الأصل، ص).

(٥) واقتصر عليه الطبري والبغوي والقرطبي وأكثر المفسرين.

راجع: تفسير الطبري ٥٠١/٢١ والبغوي ١٨٤/٧ والقرطبي ٨/١٦.

(٦) في (ق، م) خضع.

بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴿١﴾ مداومون على تقديسه وتمجيده، خاضعين لكبريائه، حامدين على ما أولاهم، أو يقدسونه عن إضافة الولد إليه، حامدين له على ما عصمهم عن موجبات سخطه ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي للمؤمنين لقوله: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [غافر: ٧] أو لأهل الأرض قاطبة حرصاً على نجاة الخلق بأن لا يعاجلهم بالعذاب، عسى أن يتوب المسيء ﴿أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿٢﴾ حث على الاستغفار، وأن الناس أولى بذلك من الملائكة، ولذلك صدر الكلام بحرف التنبيه.

٦- ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِظْتُ عَلَيْهِمْ﴾ ﴿٣﴾ رقيب فيجازيهم على وفق علمهم ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ ﴿٤﴾ موكول إليه أمرهم.

٧- ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ ﴿٥﴾ ذلك إشارة إلى كونه رقيباً وحده، وهذا المعنى مكرر في القرآن، والكاف مفعول به، وقرآناً عربياً حال منه، أو إلى مصدر الإيحاء، أي: مثل ذلك الإيحاء أوحينا إليك قرآناً عربياً بلسانك تفهمه ﴿لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى﴾ وهي مكة، لأن الأرض دحيت من تحتها فهي أصلها، ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ من العرب<sup>(١)</sup>؛ أنذرته وأنذر به بمعنى. ﴿وَنُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ﴾ يوم

(١) وقيل: قرى الأرض جميعاً، قاله البغوي ١٨٤/٧. قلت: وهو أشمل لعموم رسالته x.

القيامة، لاجتماع الخلق فيه، أو الأرواح والأجساد، أو العامل وعمله<sup>(١)</sup>. أفردته بالذكر لعظم أهواله وليوقع عليه لفظ الإنذار صريحاً ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ اعتراض لا محل له<sup>(٢)</sup>. ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾ (٧) أي من المجموعين لدلالة الجمع عليه، والمعنى بعد الجمع والقضاء يتفرقون.

٨- ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ في الهدى أو الضلال ﴿وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ وهم المؤمنون بالتوفيق ﴿وَالظَّالِمُونَ﴾ المتخذون من دونه ولياً، أتى بالظاهر ليكون علة لقوله: ﴿مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (٨) أو عام فيدخلون دخولاً أولياً، وتغيير المقابلة في الوعيد، لأن الكلام في الإنذار.

٩- ﴿أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ إنكار لاتخاذهم أولياء من دونه، وما بين الاتخاذين اعتراض ﴿فَاللَّهُ هُوَ أَوْلَىٰ﴾ جواب شرط مقدر أي: إن أرادوا ولياً بحق، فالله هو ذلك الحق، إرشاد إلى من يصلح بعد إنكار من لا يصلح. وفيه شد لعصد الإنكار ﴿وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٩) ومن هذا شأنه حقيق بالولاية.

١٠- ﴿وَمَا أَخْلَقْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ من أمور الدين أنتم والكفار، حكاية

(١) انظر: تفسير الزمخشري ٣٩٥/٥ والفخر الرازي ١٤٨/٢٧ والبيضاوي ١٢٢/٥ وابن عادل ١٦٨/١٧.

(٢) لعله يريد: لا محل له من الإعراب.

قول رسول الله ﷺ ﴿ فَحُكِّمْتُ إِلَى اللَّهِ ﴾ مفوض إليه يثيب المحق ويعاقب المبطل، أو ما وقع بينكم أيها المؤمنون من الحكومات<sup>(١)</sup> فتحاكموا إلى رسول الله (ﷺ)<sup>(٢)</sup>، أو ما اشتبه من الكتاب ردوه إلى المحكم، أو في المجتهديات<sup>(٣)</sup>، لجواز الاجتهاد في زمانه وبحضرته<sup>(٤)</sup>، دل عليه حكم الصديق في السلب لأبي قتادة<sup>(٥)</sup> على ما رواه البخاري<sup>(٦)</sup> من غير معارض ﴿ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ﴾ في أموري

(١) في (ص) المحكومات.

(٢) زيادة من (ق، ص).

(٣) ذكر هذه الأقوال — عدا الأخير منها — الزمخشري في الكشاف ٣٩٦/٥ وانظر تفسير الفخر الرازي ١٤٩/٢٧ وابن عادل ١٧٠/١٧.

(٤) كتب على الحاشية في جميع (النسخ الخطية) فيه رد على صاحب الكشاف.

انظر: الكشاف ٣٩٦/٥ فهو لا يجيز الاجتهاد بحضرة رسول الله ﷺ.

قلت: وهذا محل خلاف بين العلماء وهو مبسوط بأدلته في كتب أصول الفقه.

(٥) أبو قتادة: الحارث بن رباعي بن بلدمة الأنصاري الخزرجي السلمي، وقيل: اسمه النعمان. وقيل: غير ذلك فارس رسول الله ﷺ، شهد أحداً وما بعدها، واختلف في شهوده بدرأ مات سنة أربعين. وقيل: أربع وخمسين، وقيل: غير ذلك.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٨٨/١٢ وأسد الغابة لابن الأثير ٢٧٤/٥ والإصابة لابن حجر ٣٠٢/١١.

(٦) وفيه أن أبا قتادة قتل مشركاً يوم حنين فلما قال رسول الله ﷺ: «من قتل قتيلاً له عليه بينة فله سلبه» قال أبو قتادة: من يشهد لي؟ قال رجل: سلبه عندي يا رسول الله، فأرضه منه، فقال أبو بكر: لا ها الله، إذا لا يعمد إلى أسد من أسد الله، يقاتل عن الله ورسوله ﷺ فيعطيك سلبه: فقال النبي ﷺ «صدق، فأعطه» فأعطانيه.



﴿وَالَيْهِ أُنِيبُ﴾ (١٠) ﴿في حل المضلات فأنتم أولى بذلك.

١١- ﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خبر آخر، أو مبتدأ خبره ﴿جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ من جنسكم ﴿أَزْوَاجًا﴾ (نساء) ﴿وَمَنْ أَلَّا نَعْمِ أَزْوَاجًا﴾ (١١) إناثاً للتوالد والتناسل ﴿يَذَرُوكُمْ﴾ يكثركم، والذراء والذرّ أخوان.. ﴿فِيهِ﴾ أي في هذا التدبير والجعل. الضمير لما دل عليه الفعل (و) (١٢) في يذروكم تغليب العقلاء، والخطاب ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ نفى لما يماثله على طريق الكناية (١٣)،

الحديث عن أبي قتادة رضي الله عنه. أخرجه البخاري في مواضع منها: في الخمس، باب: من قتل قتيلاً فله سلبه ١١٤٤/٣ حديث (٢٩٧٣)، وفي المغازي، باب: غزوة حنين ١٥٧٠/٤ حديث (٤٠٦٦، ٤٠٦٧). ومسلم في الجهاد والسير، باب: استحقات القاتل سلب القتيل ١٣٧٠/٣ حديث (١٧٥١).

(١) ما بين القوسين سقط من (الأصل).

(٢) سقطت من (ق، م).

(٣) في (الأصل، ص) الكتابة وهو تصحيف.

قلت: ما ذكره المؤلف أحد الأوجه في معنى الآية. واقتصر الطبري في تفسيره ٥٠٨/٢١ والبغوي ١٨٦/٧ وأبو المظفر السمعاني ٦٦/٥ على قولين آخرين وهما أسلم، لأن ما يوصف به البشر لا يوصف به الله إلا ما وصف به نفسه، أو وصفه به رسوله.

الأول: وهو — المشهور عند المعربين — أن الكاف زائدة للتوكيد في خبر (ليس) و(شيء) اسمها والتقدير: ليس شيء مثله. قال أبو البقاء العكبري في التبيان ١١٣١/٢: ولو لم تكن زائدة لأفضى إلى المحال، إذ يكون المعنى: أن له مثلاً، وليس لمثله مثل، وفي ذلك تناقض، لأنه إذا كان له مثل فلمثله مثل، وهو هو مع أن إثبات المثل لله سبحانه محال.

وذلك أن البرهان دل على نفي مثله، فلو كان لمثله مثل<sup>(١)</sup> كان مثلاً له. هذا أسلوب معروف بين البلغاء يقولون: أيفعت لِدَاتِهِ<sup>(٢)</sup>، وبلغت أترابه، وفي المدح بالجلود: مثلك لا يبخل. ولا فرق بينه وبين قولك: أنت لا تبخل. إلا ما تعطيه الكناية من المبالغة من وجهين: الدلالة على موجب عدم البخل. الثاني: إدخاله في زمرة من لا يبخل، فهو أدل على عدم البخل. وقيل: حروف التشبيه للتأكيد<sup>(٣)</sup>، والوجه ما تقدم ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لكل المسموعات ﴿الْبَصِيرُ﴾<sup>(١١)</sup> ﴿بِكُلِّ﴾<sup>(٤)</sup>

والثاني: أن مثلاً زائدة للتوكيد والأصل: ليس هو كشيء. مثل قوله تعالى: ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ﴾ [البقرة: ١٣٧].

انظر هذه الأقوال وغيرها في: تفسير الزمخشري ٣٩٧/٥ والفخر الرازي ١٥٣/٢٧ وأبي حيان ٤٨٨/٧ والسمين ٧٦/٧ وحاشية الشهاب ٣٣٧/٨ والألوسي ٢٨/٢٥ والقاسمي ٥٢٢٥/١٤.

(١) قال السمعاني في تفسيره ٦٦/٥: وقال أهل المعاني: ولا يستقيم قول من يقول: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ أي: ليس كمثله مثل، لأن في هذا إثبات المثل، والله لا يوصف بالمثل، جل وتعالى عن ذلك أ، هـ.

وانظر معاني القرآن للزجاج ٣٩٥/٤.

(٢) اليافع: كل مرتفع، وأيفع الغلام: ارتفع. قال ابن الأثير في النهاية ٢٥٨/٥: أيفع الغلام فهو يافع، إذا شارف الاحتلام ولما يحتلم. وانظر: الصحاح للجوهري ١٠٠٨/٢ ولسان العرب لابن منظور ٤٥٢/١٥ (يفع).

واللدات: بكسر اللام جمع لدة، من الولادة، وهم أمثاله وأترابه في الميلاد. والمعنى: قارب أمثاله وأترابه في السن، على الاحتلام والبلوغ.

(٣) فالكاف زائدة للتوكيد والأصل. ليس شيء مثله. كما تقدم.

(٤) في (ق، م) لكل.

المبصرات، تقرير لنفي المماثل.

١٢- ﴿لَهُ، مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خزائنها أو مفاتيحها، تضمّن ذكر سائر الصفات الذاتية، وإفراد السمع والبصر، لأنها أخص أوصاف المعبود من حيث إنه معبود، ألا يرى إلى قول إبراهيم (عليه السلام) <sup>(١)</sup> عند تناصح أبيه ﴿يَأْتَتْ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ﴾ [مريم: ٤٢] ﴿يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ يوسع ويضيّق في وقتين ﴿إِنَّهُ، بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (١٢) فيغني ويفقر على حسب علمه.

١٣- ﴿شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى﴾ تفصيل لما أوحى إليه وإلى الذين من قبله، وهو باب الإلهيات والعقائد التي لا تبدل، لا الفروع، لقوله: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً﴾ [المائدة: ٤٨] ﴿أَن أَقِيمُوا الدِّينَ﴾ بدل من مفعول شرع أو استئناف جواب ماذا شرع؟

﴿وَلَا تَنفَرُقُوا فِيهِ﴾ أي في هذا الأصل ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ من التوحيد ﴿اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ﴾ (١٣) الضمير لله، والاجتباء: الاصطفاء وقدمهم على أهل الاهتداء وإن اتحدوا في

(١) زيادة من (ق، م).

التوحيد لشرفهم، أو للدين. والاجتباء: من الجباية وهي الجمع، لأنه لما نهى عن التفرق وأن ذلك شاق على المشركين، أردفه بأن الله يجمع على دينه من يشاء توفيقه على رغم<sup>(١)</sup> المشركين<sup>(٢)</sup>. والأول أملاً فائدة، لدلالته على أن الله عبداً هم صفوته، ولأن الاجتباء في الاصطفاء أظهر<sup>(٣)</sup>. والثاني أوفق بالمقام<sup>(٤)</sup>.

١٤ - ﴿وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ أي لم يتفرق الأمم بعد موت الأنبياء من لدن نوح إلا بعد علمهم أن الفرقة ضلال وفساد، أو (و)<sup>(٥)</sup> ما تفرق أبناء الموحدين إلا بعد العلم من الأنبياء بأن التفرق ضلال، لأن الناس كانوا بعد الطوفان أمة واحدة مؤمنين فاختلفوا، أو<sup>(٦)</sup> ما تفرق أهل الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم من المبعوث المصدق لكتابهم آمن بعضهم وكفر آخرون<sup>(٧)</sup>. ﴿بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ ظلماً فيما بينهم لطلب الدنيا ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ هي العدة إلى قيام الساعة ﴿لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ باستئصال المبطل

(١) في (ص) زعم. وهو خطأ من الناسخ.

(٢) انظر القولين في مرجع الضمير في: حاشية القزويني لوحة (٣٧٧) وحاشية الشهاب ٣٣٩/٨ وتفسير الألوسي ٣٤/٢٥.

(٣) لأن الاجتباء بمعنى الاصطفاء أكثر استعمالاً، كما قال القزويني في الكشف لوحة (٣٧٧).

(٤) بمقام الآية ومناسبتها للسياق.

(٥) سقطت من (ق، م).

(٦) في (ص) أو وما.

(٧) راجع هذه المعاني في: تفسير الزمخشري ٤٠٠/٥ والقرطبي ١٥/١٦ والشوكاني ٧٤٣/٤.

﴿وَالَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أعقابهم الذين كانوا في عهده ﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ﴾ من كتابهم ضموا إلى التفرق الشك في الكتاب الذي هو أصل دينهم، وعلى الثالث هم مشركو مكة أورثوا القرآن، فهم في شك منه ﴿مُرِيبٍ﴾ (١٤) مقلق.

١٥- ﴿فَلِذَلِكَ فَادَّعُ﴾ أي لأجل تشعب الكفر في الأمم فادع إلى الملة الحنيفة القديمة والاتفاق عليها، أو إشارة إلى مضمون شرع وما يتصل به أي: لأجل ما شورك مع أولئك الرسل، من الأمر بإقامة الدين والنهي عن التفرق فادع ﴿وَأَسْتَقِمَّ كَمَا أَمَرْتُ﴾ على الدعوة ﴿وَلَا نُنِجْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ الباطلة ﴿وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ﴾ أي كتاب أنزله، فإنهم آمنوا ببعض، وكفروا ببعض ﴿وَأَمَرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ﴾ إن تحاكمتم إليّ، فالأول إشارة إلى القوة النظرية وهذا إلى العملية ﴿اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾ لا إله غيره ﴿لَنَّا أَعْمَلْنَا﴾ نجازي بها ﴿وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ﴾ كذلك تجازون، فانظروا لنفسم ﴿لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ﴾ لا حجاج، لأن الحق قد ظهر، والمراد: ترك المقابلة ﴿اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا﴾ يوم القيامة ﴿وَالِيهِ الْمَصِيرُ﴾ (١٥) لا إلى غيره.

١٦- ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ﴾ أي في دينه ﴿مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ﴾ من بعد ما استجاب له الناس ودخلوا، أو استجاب الله لرسوله بالنصر

والوعد بإظهار دينه. ﴿مَجْنُومٌ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ ساقطة هم المشركون (و)<sup>(١)</sup> الذين كانوا يصدون عن سبيل الله بأن ما أتى به محمد سحر أو شعر<sup>(٢)</sup>. وقيل: هم اليهود كانوا يقرون بنبوته ويستفتحون به فلما جاءهم كفروا (به)<sup>(٣)</sup>. فإن قلت: التقييد بقوله: من بعد ما استجيب له يدل على أن قبل الاستجابة كانت حجتهم ناهضة. قلت: لا دلالة فيه، بل إنها ذكر إشارة إلى فرط جهلهم، إذ بعد ظهور تبشير النصر وشروق شمس الحق لا وجه للإنكار، (إذ الإنكار)<sup>(٤)</sup> بعد الإقرار حماقة، فهم في ذلك كالراقم على الماء. ﴿وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ﴾ وأي غضب ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ (١٦) ملائم لشدة جهلهم.

١٧ - ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ﴾ (تهديد للكفار بعد ظهور الحق. والميزان): العدل والمعنى: الله الذي أنزل جنس الكتاب مشتملاً على الحق، وأمركم بإقامة العدل بينكم ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ (١٧) فيفاجئكم اليوم الذي يحاسبكم فيه، فيوفي لمن وفى، ويطفف لمن طفف. والساعة في تأويل البعث، ولذلك قيل: قريب أو على تقدير المجيء (واختصاصه

(١) سقطت من (ق، م).

(٢) في (ق، م) شعر أو سحر.

(٣) سقطت من (ق، م).

(٤) ما بين القوسين سقط من (الأصل، ص).

بالخطاب، لأنه إذا لم يدر به مع قدر علمه فغيره من باب الأولى<sup>(١)</sup>.

١٨ - ﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا﴾ يقولون: متى هذا الوعد  
﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا﴾ خائفون منها غاية الخوف، كيف وهو يوم  
يجعل الولدان شيباً ﴿وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ﴾ الذي لا مرية فيه يؤكد الإشفاق  
﴿إِلَّا إِنْ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ﴾ يجادلون في وقوعها من المراء أو المري  
يقال: مريت الفرس، إذا استخرجت ما عنده من الجري<sup>(٢)</sup>، فإن كلا من المناظرين  
يستخرج من قريحته ما يقدر عليه ﴿لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ ١٨ ﴿عَنِ الْحَقِّ لِيُوَافِقَ  
العقل والنقل على وقوعها<sup>(٣)</sup>﴾.

١٩ - ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ بليغ البر بهم، ولذلك آخر العذاب عن  
منكري الساعة مع تحقق استحقاقهم. واللفظ: إيصال نفع له موقع بدقة.  
﴿يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾ ما يشاء مترتب على السابق ترتب الأنواع على الجنس، فالكل  
للكل، يخص هذا بنعمة (وذاك)<sup>(٤)</sup> بأخرى ﴿وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾ ١٩ ﴿بليغ

(١) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٢) انظر: الصحاح للجوهري ١٨٠٧/٢ (مرا).

(٣) كتب على الحاشية في جميع (النسخ الخطية) أما النقل فظاهر وأما العقل فلأن الجزاء لا بد منه  
وليس في الدنيا.

(٤) سقطت من (م).

القدرة، الغالب على ما أراد. ولما شمل رزق الدارين قال:

٢٠- ﴿مَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ﴾ الحَرْث: إلقاء البذر في الأرض،

شبه به العمل الذي يطلب به الثواب، فإن الدنيا مزرعة الآخرة ﴿نَزِدْ لَهُ، فِي حَرْثِهِ﴾ أي في ثواب عمله الحسنة بعشر أمثالها إلى ما شاء الله تعالى.

﴿وَمَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ شيئاً منها، وهو المقدر له، إذ

ليس كل ما يتمناه يدركه، ولم يذكر (ما) <sup>(١)</sup> للمؤمنين <sup>(٢)</sup> من الدنيا لحقارته، ولأنه ليس مراداً له، بل وسيلة إلى المراد كائننا بالعرض ﴿وَمَا لَهُ، فِي الْآخِرَةِ مِنْ

نَصِيبٍ ٢٠﴾. إذ لم يزرع لها شيئاً.

٢١- ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾

من الشرك، وإنكار البعث، وقصر النظر عن حرث الدنيا. الهمة في أم للتقرير

والتوبيخ، إضراب عن قوله: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ﴾ [الشورى: ١٣] وما

في البين اعتراض تتمياً للأول؛ وتأخير الإضراب عنه ليدل على أن ما شرعوه

مخالف لشرع الله من كل وجه. ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ﴾ أي القضاء السابق

بتأجيل العذاب، أو العدة بأن الفصل يكون يوم القيامة ﴿لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ بين

(١) سقطت من (ص).

(٢) في (ق، م) للمؤمن.



المؤمنين والكافرين، أو بين المشركين وشركائهم ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٢١) يوم القيامة، وكل آت قريب، ثم هَوَّل شأنه بقوله:

٢٢- ﴿تَرَى الظَّالِمِينَ﴾ (في ذلك اليوم) <sup>(١)</sup> ﴿مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا﴾ من وباله. ﴿وَهُوَ وَاقِعٌ﴾ لا محالة، إذ قد فات وقت التلافي. ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ﴾ في أنزه أماكن الجنة وأشرفها. ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ عند ربهم نصب بالظرف، لا يشاءون <sup>(٢)</sup>، لفوات غرض المبالغة، لأنك إذا قلت: لي عند فلان ما شئت؛ أفاد أن كل مطالبك ثابتة عنده. وإذا قلت: ما شئت عند فلان، فهو ثابت لا يفيد حصول كل مطلوب. والأولى جعله خبراً آخر <sup>(٣)</sup> (وإنما آخر) <sup>(٤)</sup> ترقياً من الأدنى، وذلك أن الوافد المكرم ينزل أولاً في أنزه الأماكن، ثم يقدم إليه ألد متناول، ثم يقربه رب المنزل. وجعله حالاً يفيد هذا (المعنى) <sup>(٥)</sup> أيضاً إلا أنه فضله <sup>(٦)</sup>. ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ (٢٢) أي ما يعطى المؤمن هو الذي يصغر دونه كل فضل.

(١) زيادة من (ق، م).

(٢) قاله الزمخشري في الكشاف ٤٠٣/٥ وصوبه أبو حيان ٤٩٣/٧.

(٣) قاله القزويني في الكشف لوجه (٣٧٧).

(٤) سقطت من (ق، م).

(٥) سقطت من (م).

(٦) انظر: الأوجه الثلاثة في المصدر السابق (الكشف).

٢٣- ﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي به حذف الجار ثم العائد، أو ذلك التبشير الذي يبشر الله عباده. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحزمة والكسائي: بفتح الياء وإسكان الباء وضم الشين مخففاً، والتشديد أبلغ<sup>(١)</sup>. ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ على تبليغ الرسالة ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾ إلا أن تودوني لقرباتي منكم، وذلك أنه لم يكن في قريش بطن إلا كان لرسول الله ﷺ منهم قرابة (كذا)<sup>(٢)</sup> رواه البخاري عن ابن عباس، لما سئل عن تفسير القربى في الآية<sup>(٣)</sup>، وقيل: إلا التقرب (إلى الله)<sup>(٤)</sup> بالطاعة، وقيل: الاستثناء منقطع، والمعنى: لا أسألكم عليه أجراً قط، لكن أسألكم المودة، وفي القربى حال، أي: ثابتة<sup>(٥)</sup> متمكنة في حق القرابة<sup>(٦)</sup>. وما يروى أنها لما نزلت قيل: يا رسول

(١) وبالتشديد قرأ نافع وابن عامر وعاصم.

راجع: التذكرة في القراءات الثمان لابن غلبون ٥٤١/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٤٠ — ٦٤١ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١١٣٩/٣.

(٢) سقطت من (ق، م).

(٣) أخرجه البخاري في المناقب، باب: وما ينهى عن دعوى الجاهلية ١٢٨٩/٣ حديث (٣٣٠٦) وفي التفسير، باب: قوله: ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾ ١٨١٩/٤ حديث (٤٥٤١) والترمذي في التفسير، باب: ومن سورة الشورى ٣٧٧/٥ حديث (٣٢٦٤) وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح والنسائي في التفسير، باب: قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾ ٤٥٣/٦ حديث (١١٤٧٤) وأحمد في المسند ٢٨٤/١، ٣٥٦ حديث (٢٠٢٣)، (٢٥٩٨) وابن حبان في صحيحه في كتاب التاريخ، باب: بدء الخلق ١٥٧/١٤ حديث (٦٢٦٢).

وأخرجه في تفسيره الطبري ٥٢٥/٢١ والبغوي ١٩٠/٧.

(٤) زيادة من (ق، م).

(٥) في (م) حال ثابتة أي: متمكنة.

(٦) راجع هذه الأقوال في: تفسير الطبري ٥٢٤/٢١ — ٥٣٠ والموردي ٢٠١/٥ والبغوي ١٩٠/٧

الله من هؤلاء الذين أمر الله بمودتهم؟ قال: «فاطمة وعلي وابناهما»<sup>(١)(٢)</sup>

والقرطبي ٢٣/١٦ والبيضاوي ١٢٨/٥.

(١) وهما الحسن والحسين سبطا رسول الله ﷺ.

ولد أبو محمد، الحسن بن علي سنة ثلاث أو أربع أو خمس للهجرة، وتولى الخلافة بعد أبيه فتنازل عنها لمعاوية فأصلح الله به بين فئتين من المسلمين وتوفي بالمدينة ودفن بالبقيع سنة خمسين. وقيل غير ذلك وولد الحسين بالمدينة وبينه وبين أخيه أقل من سنة، وقُتل يوم العاشر من محرم سنة إحدى وستين للهجرة.

راجع: صفة الصفوة لابن الجوزي ١/٧٥٨، ٧٦٢ وأسد الغابة لابن الأثير ٩/٢، ١٨.

(٢) الحديث من رواية الحسين بن الحسن الأشقر عن قيس بن الربيع عن الأعمش عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس.

أخرجه الطبراني في الكبير ٣٥١/١١ حديث (١٢٢٥٩) وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠٣/٧ وذكر فيه الحسين وقيس وقال: وثقوا كلهم وضعفهم جماعة. وذكره في تفسيره الزمخشري ٤٠٤/٥ وابن كثير ١٣٥/٤ وقال ابن كثير: هذا إسناد ضعيف فيه مبهم لا يعرف، عن شيخ شيعي مُتَحَرِّقٌ وهو حسين الأشقر ولا يقبل خبره في هذا المثل. والبيضاوي ١٢٨/٥ والسيوطي ٣٤٨/٧ وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه بسند ضعيف.

وذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٣/٢٣٤ حديث (١١٤٣) والمنائوي في تخريج أحاديث تفسير البيضاوي ٣/٩٨٠ حديث (٨٦٩) وقالوا — الزيلعي والمنائوي —: حسين الأشقر شيعي مختلق.

قلت: والحديث منكر كما ذكر المؤلف رحمه الله وفيه تشيع فلا يقبل مثله ممن اتصف بالتشيع كما نص على ذلك العلماء وتقدم قول ابن كثير رحمه الله آنفاً. وحسين الأشقر قال عنه البخاري في التاريخ الكبير ٢/٣٨٥: فيه نظر وقال ابن حجر في تهذيب التهذيب ١/٥٨٣: قال أبو زرعة: منكر الحديث وقال أبو حاتم: ليس بقوي، وقال الجوزجاني: غال من الشتامين للخيرة. وذكر أقوالاً أخرى في ضعفه وكذبه. وانظر: الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٣/٤٩ والضعفاء للنسائي

فحديث منكر، لأن الآية مكية اتفاقاً، وعلي إنما تزوج فاطمة بعد بدر. وما رواه مسلم بإسناده إلى زيد بن أرقم، أنه ﷺ قال في خطبته: «أذكركم الله في أهل بيتي. أذكركم الله في أهل بيتي. إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله وعترتي، ولم يفترقا حتى يردا على<sup>(١)</sup> الحوض<sup>(٢)</sup>» ففيه كفاية في إيجاب حب أهل بيته وإجلال قدرهم وإيثارهم على الأرواح والمهج، وإذا<sup>(٣)</sup> كان الحب في الله بين المؤمنين من الإيثار، فكيف بحب ذريته. اللهم إني أحبهم وأحب من يحبهم. اللهم أبقيني على محبتهم واحشني في زميرهم، اللهم اشد وطأتك على من ناوأهم وآو من آواهم ﴿وَمَنْ يَفْتَرِ حَسَنَةً﴾ يكتسب طاعة. وعن السدي: هي المودة في القربى<sup>(٤)</sup> والحق عمومها لكن تناولها أولى لاتصالها بها ﴿نَزَدَ لَهُ، فِيهَا حُسْنًا﴾ لمضاعفة ثوابها. ﴿إِنْ

ص ٨٦ والدارقطني ص ١١٦.

- (١) (علي) كذا في جميع (النسخ الخطية) وتفسير ابن كثير ١٣٥/٤ وما في كتب الحديث (علي).
- (٢) الحديث أخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة، باب: من فضائل علي ١٨٧٣/٤ حديث (٢٤٠٨). وليس فيه (وعترتي ولم يفترقا حتى يردا على الحوض). والنسائي في كتاب المناقب، باب: فضائل علي رضي الله عنه ٤٥/٥ حديث (٨١٤٨) وفي كتاب الخصائص، باب: من كنت وليه فعلي وليه ١٣٠/٥ حديث (٨٤٦٤) وأحمد في المسند ٤٩٧/٤ حديث (١٩٢١٤) والطبراني في الكبير ١٦٦/٥، ١٧٠ حديث (٤٩٦٩، ٤٩٨١) والحاكم في المستدرک ١١٨/٣ حديث (٤٥٧٦) وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بطوله.

(٣) في (ق، م) إن.

(٤) انظره في: تفسير الزمخشري ٤٠٦/٥.

اللَّهُ غَفُورٌ ﴿٢٣﴾ شَكُورٌ ﴿٢٤﴾ مجازٍ عن اعتداده بالطاعة.

٢٤- ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ إضراب آخر أطم من الأول، فإن شرع الشركاء لهم الدين وإن كان شرًّا إلا أنه لا يبلغ فحشه رتبة الافتراء على الله من مدعي الرسالة، والاستفهام للتوبيخ كأنه قال: أيقدرون على إجراء<sup>(١)</sup> هذه الكلمة على أفواههم<sup>(٢)</sup> ولا يخافون أن تصيبهم قارعة من السماء. ﴿فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخَيِّتْ عَلَىٰ قَلْبِكَ﴾ ليكون مثلهم إشارة إلى أن الفرية إليه تعالى شأن من كان مختوماً على قلبه، وفيه تعريض بهم ﴿وَيَمْنَحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ﴾ استئناف يؤكد مفهوم السابق أي: كيف يكون افتراء وعادة الله القذف بالحق على الباطل وإزهاقه، وما أتى به يزداد كل يوم فهو الحق الذي يؤيده بوحيه أو قضاياه، وقيل: هو عِدَّةٌ لرسول الله (ﷺ)<sup>(٣)</sup> بالنصر، ومحق باطلهم بالقرآن، فهو اعتراض يؤكد كونهم مبطلين في نسبة الافتراء إلى من هو أصدق الناس لهجة جاء بأصدق حديث من أصدق متكلم. وعن قتادة: يختم على قلبك بقطع الوحي عنك. أو يربط الصبر على قلبك حتى لا يشق عليك قولهم فيك<sup>(٤)</sup> ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ

(١) في (ق) اجترأ.

(٢) في (ص) أفواههم.

(٣) زيادة من (ص).

(٤) راجع هذه المعاني في: تفسير الزمخشري ٤٠٧/٥ والقرطبي ٢٦/١٦ والبيضاوي ١٢٩/٥.

الْصُّدُورِ ﴿٢٤﴾ مضمراتها فيجازيهم على ما أضمرُوا من بغضهم وحسدهم إياك، فضلاً عما أظهره.

٢٥- ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ لما عظم جرمهم دعاهم إلى التوبة إشارة إلى أن الذنب وإن عظم فعفوه أعظم، وأضافهم إليه إيباء إلى أنهم لم يخرجوا بالذنب عن حوطته، ولم تنقطع بذلك العلاقة. وحقيقة التوبة: الإقلاع عن الذنب خوفاً منه تعالى. وأما الندم على الماضي والعزم على أن لا يعود فمن شرائطه ﴿وَيَعْفُوا عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾ لمن يشاء صغيرها وكبيرها؛ إلا ما استثناه من الشرك ﴿وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ من خير وشر. وقرأ حفص وحمة والكسائي: بتاء الخطاب<sup>(١)</sup> التفاتاً مقبلاً عليهم، ليكون أدعى لهم إلى الرجوع.

٢٦- ﴿وَسَتَجِيبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي يستجيب لهم بحذف الصلة وإيصال الفعل، أو دعاءهم بحذف المضاف ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ زيادة على ما سألوه. وقيل: الاستجابة فعل المؤمنين حين دعاهم إلى التوحيد<sup>(٢)</sup>. وما

(١) وقرأ الباقون: بالياء، وكتبها المؤلف بالياء.

راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٥٨٠ والمبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣٣٢ والتيسير للداني ص ١٩٥.

(٢) راجع هذه الأقوال في: تفسير الطبري ٥٣٤/٢١ والزمخشري ٤٠٨/٥ والقرطبي ٢٨/١٦ والبيضاوي ١٣٠/٥.

يروى عن إبراهيم بن أدهم<sup>(١)</sup> قَدْ سِرُّهُ<sup>(٢)</sup> أنه قيل له: ما لنا ندعوا فلا نجاب؟ قال: لأنكم دعيتم فلم تجيبوا، ثم قرأ: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾ [يونس: ٢٥] ﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾<sup>(٣)</sup> يؤيده.

وهو من قبيل «كما تدين تدان»<sup>(٤)</sup> و«من تقرب إلي شبرا تقربت إليه

(١) هو أبو إسحاق، إبراهيم بن أدهم البلخي، زاهد مشهور، كان أبوه غنياً من أهل بلخ فترك حياة الغنى وطلب الزهد في الدنيا. فكان يعيش من العمل بالحصاد وحفظ البساتين والطحن. وثقه النسائي والدارقطني. توفي سنة ١٦٢ هـ.

راجع: حلية الأولياء لأبي نعيم ٤٢٦/٧ وسير أعلام النبلاء للذهبي ٣٨٧/٧ وشذرات الذهب لابن العماد ٢٨٢/٢.

(٢) هذا من أدعية الصوفية والرافضة، والسر عندهم: لطيفة مودعة في القلب كالروح في البدن، وهو محل المشاهدة كما أن الروح محل المحبة والقلب محل المعرفة. وكان الأولى بالمؤلف رحمه الله البعد عن مثل هذا.

راجع: التعريفات للجرجاني ص ١١٨ والتوقيف للمناوي ص ١٩٢ وكشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي ٣٥١/٢، ٣٥٢ ومعجم المناهي اللفظية لبكر أبو زيد ص ٤٣٨.

(٣) انظره في: تفسير الزمخشري ٤٠٨/٥ وحاشية محيي الدين ٤٢٦/٧ وتفسير الألوسي ٥٨/٢٥.

(٤) هذا مثل مشهور وحديث مرفوع أورده المؤلف مثلاً ولم يورده حديثاً وسبقه إلى ذلك الزمخشري ١١٥/١ والبيضاوي ٥٧/١. وذكره في الأمثال أبو هلال العسكري في جمهرة الأمثال ١٣٩/٢ والميداني في جمع الأمثال ٤٣/٣ والزمخشري في المستقصى ٢٣١/٣.

قلت: واللفظ ورد طرفاً في حديث مرفوع مرسل أخرجه عبد الرزاق في المصنف ١٧٨/١١ حديث (٢٠٢٦٢) عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة قال رسول الله ﷺ: «البر لا يلبى، والإثم لا ينسى، والديان لا يموت، فكن كما شئت كما تدين تدان».

باعاً<sup>(١)</sup>». ويزيدهم من فضله على هذا معطوف على مقدر أي: فيوفيههم أجورهم ويزيدهم<sup>(٢)</sup>

﴿وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ (٣٦) بدل ما للمؤمنين من النعيم.

٢٧- ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ﴾ ﴿بأن يفيض عليهم فوق حاجتهم

﴿لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ ﴿لأفسدوا فيها بطراً وأشرّاً، فإن المال مَبْطَرَةٌ مَأْشَرَةٌ، وكفى بحال قارون عبرة. وفي الحديث «والله لا الفقر أخشى عليكم، ولكن أخاف أن تبسط

ومن طريق عبد الرزاق أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات، عند كلامه عن (الديان) من أسماء الله تعالى ١٤٠/١ وقال البيهقي: هذا حديث مرسل. وذكره الزبلي في تخريج أحاديث الكشاف ٢٦/١ حديث (٥) وذكر قول البيهقي بأنه مرسل — وذكره المناوي في تخريج أحاديث البيضاوي ١٠٢/١ حديث (٦) وقال: أخرجه البيهقي بسند ضعيف. وذكره العجلوني في كشف الخفاء ١٦٦، ١٦٥/٢، ٣٣٦/١.

(١) «باعاً» كذا في جميع (النسخ الخطية) والصواب: تقربت إليه ذراعاً، كما في مسلم وابن ماجه وأحمد. وهو جزء من حديث عن أبي هريرة رضي الله عنه أخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب: فضل الذكر والدعاء ٢٠٦٧/٤ حديث (٢٦٧٥) وابن ماجه في الأدب، باب فضل العمل ٢٥٨/٤. حديث (٣٨٢٢).

وجزء من حديث عن أبي ذر رضي الله عنه أخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب: فضل الذكر والدعاء ٢٠٦٨/٤ حديث (٢٦٨٧) وابن ماجه في الأدب، باب: فضل العمل ٢٥٨/٤ حديث (٣٨٢١) وأحمد في المسند ٢٠٠/٥، ٢١٨ حديث (٢١٣٥٤)، ٢١٤٧٧.

(٢) في (م) زيادة من فضله.



عليكم فتنافسوا فيها كما تنافس من قبلكم»<sup>(١)</sup>. وفيه عنه تعالى «إن من عبادي من لا يصلح له إلا الفقر»<sup>(٢)</sup>. والمراد: البغي الذي يختل به النظام، فلا يرد أن البغي كائن

(١) الحديث عن عمرو بن عوف الأنصاري أخرجه البخاري في الجزية، باب: ما جاء في أخذ الجزية من اليهود والنصارى ١١٥٢/٣ حديث (٢٩٨٨) وفي المغازي، باب: شهود الملائكة بدرأً ١٤٧٣/٤ حديث (٣٧٩١) وفي الرقاق، باب: ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها ٢٣٦١/٥ حديث (٦٠٦١).

ومسلم في كتاب الزهد والرقائق ٢٢٧٣/٤ حديث (٢٩٦١).

(٢) هذا جزء من حديث قدسي طويل رواه أنس بن مالك وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما. فعن أنس أخرجه أبو نعيم في الحلية ٣٥٥/٨ حديث (١٢٤٨٥) وقال أبو نعيم: غريب من حديث أنس لم يروه عنه بهذا السياق إلا هشام الكنانى، وعنه صدقة بن عبد الله أبو معاوية الدمشقي، تفرد به الحسن بن يحيى. وابن الجوزي في العلل المتناهية ٣١/١ حديث (٢٧) وقال ابن الجوزي: لا يصح ففيه الخشني.

قلت: كلاهما فيه الحسن بن يحيى الخشني، أبو عبد الملك. قال ابن معين: ليس بشيء. وقال أبو حاتم: صدوق سيء الحفظ. وقال الدارقطني: متروك.

وفيهما: صدقة بن عبد الله السمين الدمشقي، أبو معاوية. ضعفه يحيى بن معين والدارقطني: وقال عبد الله بن أحمد عن أبيه: ليس يسوى شيئاً أحاديثه مناكير.

انظر: الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٤٤/٣، ٤٢٩/٤ والضعفاء للدارقطني ص ١١٥، ١٥٥ وتهذيب التهذيب لابن حجر ٥٧٧/١، ٥٤٢/٢. وعن عمر رضي الله عنه أخرجه البغدادى بسنده في تاريخ بغداد من طريق يحيى بن عيسى الرملي عن سفيان الثوري ١٤/٦. وابن الجوزي في العلل المتناهية، باب: تدبير الخلق بما يصلح الإيمان ٣١/١. وقال ابن الجوزي: هذا طريق لا يصح، ففيه يحيى بن عيسى الرملي، قال: يحيى بن معين: ما هو بشيء، وقال ابن حبان: ساء حفظه فكثير وهمه فبطل الاحتجاج به.

والحال هذه ﴿وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ﴾ بمقدار جرت به المشيئة واقتضته الحكمة ﴿إِنَّهُ يُعَادِدُهُ خَيْرٌ بَصِيرٌ﴾ (٢٧) يعلم بواطنهم وظواهرهم تقرير للسابق.

٢٨- ﴿وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ﴾ المطر النافع الذي يغيثهم. وقرأ نافع وابن عامر وعاصم: بالتشديد (٢٨) ﴿مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا﴾ أيسوا لبعده العهد وعدم ظهور العلامات ﴿وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ﴾ بركات الغيث ومنافعه أو رحمته من سائر الوجوه. قيل: شكى إلى عمر قحط المطر فقال: مُطِرُوا. أشار إلى الآية ﴿وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ﴾ (٢٨) السيد الذي يستحق أن يحمد.

٢٩- ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ دلائله الدالة على أنه صانع حكيم ﴿وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ ما مرفوع أو مجرور، أي من آياته ما بَثَّ، أو خلق ما بَثَّ. قيل: نسبة الدابة إلى السموات والأرض مع اختصاصها بالأرض نسبة اللؤلؤ إلى العذب والأجاج (٢٩)، وكقولهم بنو فلان فعلوا كذا (٣٠)، ولا داعي إلى

انظر: الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ١٧٨/٩ وتهذيب التهذيب لابن حجر ١٦٣/٦.

(١) وقرأ الباقون: بالتخفيف.

راجع: حجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٤١ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم

١١٣٩/٣ والنشر في القراءات العشر لابن الجزري ١٦٤/٢.

(٢) وهو يخرج من أحدهما وهو المالح.

(٣) ذكر الاحتمالين الرمنخشري في تفسيره ٤١٠/٥.

هذا لوجود الدواب فيها حقيقة دل عليه حديث البراق<sup>(١)</sup> وكبش إسماعيل<sup>(٢)</sup> ومراكب أهل الجنة<sup>(٣)</sup>، وهي كائنة الآن في السماء وهو من مفردات القرآن، لبناء السورة على بيان كمال الاقتدار، وفي تغليبها على العقلاء إشارة إلى كثرة الأنواع والأصناف. ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [المدثر: ٣١] ﴿وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾ (٢٩) أي وقت أراد. وإذا تدخل المضارع دخولها على الماضي كقوله: ﴿وَالَيْلُ إِذَا يَفْشَى﴾ [الليل: ١].

٣٠- ﴿وَمَا أَصْبَحُكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ من المعاصي فتلك كفارة لها. وعن بعض العارفين: إني إذا ارتكبت معصية أعرف ذلك من خلق دابتي. وذكر الأيدي مقحم، لأن أكثر الأعمال بها. وقرأ نافع وابن عامر: بدون الفاء<sup>(٤)</sup>، لأن

(١) وهي الدابة التي ركبها النبي ﷺ ليلة أسري به من مكة إلى بيت المقدس، ثم عرج به إلى السماء. وقد أخرج حديث الإسراء وفيه ذكر البراق. البخاري في كتاب بدء الخلق، باب: ذكر الملائكة وباب المعراج ١١٧٣/٣، ١٤١٠ حديث (٣٠٣٥، ٣٦٧٤) ومسلم في كتاب الإيمان، باب: الإسراء ١٤٥/١ حديث (١٦٢).

(٢) وتقدم كلام المؤلف عليه عند قوله تعالى: ﴿وَقَدَيْنْتُهُ يُذَبِّحُ عَظِيمٌ﴾ (١٠٧) [الصفات: ١٠٧].  
(٣) وتقدم كلام المؤلف على قوله تعالى: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا﴾ [الزمر: ٧٣] بأن المراد سوق مراكبهم.

(٤) فعلى هذه القراءة (ما) في قوله: «وما أصابكم» موصولة بمعنى الذي والخبر الحار والمجرور «عما كسبت» ولم تذكر الفاء استغناء بما في الباء من معنى السببية، ولأن ما الموصولة لا تستلزمها.

ما الموصولة لا تستلزمها، فيؤتى بها تارة وتحذف أخرى خطأً للمشبه عن المشبه به<sup>(١)</sup>، مع ما تفيده الباء<sup>(٢)</sup> من معنى السببية<sup>(٣)</sup>. والنظم لا يدل على الحصر فيما يصيب أهل العصمة كالأنبياء والأطفال فلرفع درجاتهم ودرجات آبائهم بالصبر ﴿وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ (٣٠) لا يؤخذ به وما عفا عنه فهو أكرم من أن يرجع عن عفوه، ولذلك قال علي رضي الله عنه<sup>(٤)</sup>: «هي أرجى آية<sup>(٥)</sup>».

٣١- ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ بفائتين<sup>(٦)</sup> لما قضى عليكم ﴿وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ يتولى أمركم ﴿وَلَا تَصِيرُ﴾ (٣١) يدفع عنكم ما قضاه، فلو لا لطفه بكم لما عفا عن كثير.

٣٢- ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ﴾ من آيات كمال اقتداره السفن الجارية

(١) يريد القول: أن الإتيان بالفاء في خير ما الموصولة يراد به تشبيه الموصول بالشرط. وكتب على الحاشية في جميع (النسخ الخطية) المشبه الموصولة والمشبه به الشرطية.  
(٢) في قوله: «فيما».

(٣) وقرأ الباقر: بالفاء «فيما»، لأن «ما» عندهم شرطية والفاء وقعت في جواب الشرط فلا يجوز حذفها إذا كان الجواب جملة اسمية والتقدير: فهو بما كسبت أيديكم.

راجع: القراءتين في: معاني القراءات للأزهري ٣٥٦/٢ والحجة للقراء السبعة للفراسي ١٢٨/٦ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١١٤٠/٣.

(٤) سقط في (الأصل، ص).

(٥) قول علي رضي الله عنه ذكره الزمخشري في تفسيره ٤١٢/٥ ولم أحده في غيره بهذا اللفظ.

(٦) في (الأصل، ص) بفائتين. والصواب ما أثبتته من (ق، م).

في البحر مسخرة تحت أمره ﴿كَأَلَّاغْلَمٍ﴾ (٣٢) كالجبال، كقول الخنساء<sup>(١)</sup>:  
..... كأنه علم من فوقه<sup>(٢)</sup> نار<sup>(٣)</sup>.

٣٣- ﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ﴾ أي يصرن واقفات  
على ظهر البحر، من ركد الماء سكن ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ التصرف ﴿لَآيَتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ  
شَكُورٍ﴾ (٣٣) أي لكل مؤمن، لأنها صفتاه، حالتي الضراء والسراء.  
٣٤- ﴿أَوْ يُوقِنَنَّ بِمَا كَسَبُوا﴾ يهلك السفن بسبب معاصيهم، عطف

(١) هي تماضر بنت عمرو بن الحارث بن الشريد السلمي، شاعرة عاشت أكثر عمرها في الجاهلية  
وأدركت الإسلام فأسلمت ووفدت على النبي ﷺ مع قومها. شهدت القادسية مع أبنائها الأربعة  
فقتلوا جميعاً فقالت: الحمد لله الذي شرفني بقتلهم، وكانت وفاتها في سنة ٢٤هـ.

راجع: طبقات فحول الشعراء لابن سلام ٢٠٣/١ والشعر والشعراء لابن قتيبة ص ٢١٨ والأغاني  
للأصفهاني ٧٢/١٥ والإصابة لابن حجر ٢٢٥/١٢.

(٢) (من فوقه) كذا في جميع (النسخ الخطية) والصواب: في رأسه، كما هو في جميع المصادر التي تيسر  
لي مراجعتها.

(٣) هذا عجز بيت من البسيط للخنساء وصدوره.

وإن صخرًا لتأتم الهداة به .....

قالته الخنساء من قصيدة في رثاء أخيها صخر. والشاهد منه تسمية الجبل بالعلم.

والبيت في ديوانها ص ٤٠ وفي طبقات فحول الشعراء لابن سلام ٢١٠/١ وفي الأغاني ٧٩/١٥  
وخزانة الأدب للبغدادي ٤١٣/١ وذكره أكثر المفسرين منهم: الطبري ٥٤٠/٢١ والماوردي  
٢٠٥/٥ والزنجشيري ٤١٣/٥.

على ﴿يُسْكِنُ الرِّيحَ﴾. وإيقاع الإيقاع عليها مع أن الغرض إيقاعهم للدلالة على أن شؤم معاصيهم قد سرى إلى تلك الجملادات ﴿وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ﴾ (٣٤) عطف على يوبقهن بمعنى<sup>(١)</sup>: إن يشأ يهلك بالريح العاصفة ما يشاء وينج آخرين، وقيد الكثرة في مقام الانتقام إشارة إلى سبق رحمته.

٣٥- ﴿وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّخِصٍ﴾ استئناف أو عطف على مجموع الشرطية كأنه قال: يعترف بآياتنا المتدبرون ويعلم المجادلون فيها ما لهم من مخيص، أو على: ومن آياته الجوار، وما بينهما اعتراض بما يدل على وعيد المجادل فيها مع الإشارة إلى إشمال<sup>(٢)</sup> تلك الآية آيات. وقرأ نافع وابن عامر: بالنصب<sup>(٣)</sup> عطفاً على تعليل مقدر نحو: لينتقم منهم، وكم مثله في القرآن، نحو ﴿وَلَيُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ﴾ [الجاثية: ٢٢] وقدّر الزجاج أن ناصبة، ولم يستحسن سيبويه تقدير أن بعد الواو والفاء في مثل: إن تأتني آتك وأكرمك أو فأكرمك لكونه عدولاً عن الأصل بلا فائدة<sup>(٤)</sup>.

(١) في (م) والمعنى.

(٢) في (ق، م) اشتمال.

(٣) الصواب أن قراءة نافع وابن عامر بالرفع. وقرأ الباقون: بالنصب.

راجع القراءتين في: إعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٢/٢٨٥، وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٤٣ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ٣/١١٤١.

(٤) وجه قراءة النصب نقله من تفسير الزمخشري ٥/٤١٤.

٣٦- ﴿فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمِنَّهُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ من الثواب

﴿خَيْرٌ﴾ أفضل ﴿وَأَبْقَى﴾ وأدوم ﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ (٣٦) عن علي رضي الله عنه: كان عند أبي بكر مال فتصدق به، فلامه المسلمون فنزلت<sup>(١)</sup>:

٣٧- ﴿وَالَّذِينَ يَحْنَبُونَ كِبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ﴾ عطف على الذين آمنوا،

وكذا ما بعده أي الكبائر من هذا الجنس. وقرأ حمزة والكسائي: كبير<sup>(٢)</sup> الإثم أي: الشرك، لما روي (عن)<sup>(٣)</sup> ابن عباس<sup>(٤)</sup> رضي الله عنهما<sup>(٥)</sup>، أو

الجنس، أو لأن فعلا يقع موقع الجمع نحو ﴿وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾ (٦١) [النساء: ٦٩] والجمع أظهر ﴿وَإِذَا مَا عَضُّوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾ (٣٧) أي هم أخصاء بالغفران والتجاوز عن المسيء، إذ لا يغتال أحلامهم الغضب.

(١) ذكره الزمخشري ٤١٥/٥ والقرطبي ٣٥/١٦ وأبو حيان ٤٩٩/٧ والبيضاوي ١٣٢/٥.

(٢) راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٨١ والحجة لابن خالويه ص ٣١٩ والتيسير في القراءات السبع للداني ص ١٩٥.

(٣) سقطت من (ق، م).

(٤) من تفسير (الإثم) بالشرك، ذكره الواحدي في الوسيط ٥٧/٤ والزمخشري ٤١٥/٥ والقرطبي ٣٦/١٦.

(٥) في (ق، م) عنه.

٣٨- ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ نزلت في الأنصار<sup>(١)</sup> لما دعاهم

رسول الله (ﷺ)<sup>(٢)</sup> بعد أن دعا سائر العرب فلم يجيبوه ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ ذو شورى بمعنى التشاور كانوا على ذلك قبل مقدم رسول الله (ﷺ)<sup>(٣)</sup> فلذلك عطف الاسمىة على الفعلية، وبالع بجعل الأمر نفس الشورى ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ (٣٨) أي بعضه في وجوه البر.

٣٩- ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾ (٣٩) أي هم مخصوصون

بالانتصار، وهو: الاقتصار على قدر الاستحقاق دون غيرهم، فإنهم يعتدون لا أنهم ينتصرون ولا يغفرون لما تقدم.

٤٠- ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا﴾ والثانية سيئة، لأنها تسوء بمن تنزل به.

وقيل: للازدواج، وفيه إشارة إلى أن طريق الانتصار غير مأمون العثار، لأنه إنما يحمد بشرط رعاية الاحتياط وهي عسرة، ولذلك فرع عليه ﴿فَعَمَّنْ عَاثَرِ وَأَصْلَحَ﴾ تجاوز عن خصمه وأصلح ما بينه وبينه ﴿فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ لا يُقَادَر قدره ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ (٤٠) فليحذر المنتصر عن التجاوز، لئلا يدخل في

(١) ذكره الطبري في تفسيره ٥٤٦/٢١ عن ابن زيد وذكره الزمخشري ٤١٥/٥ والقرطبي ٣٧/١٦ وأبو حيان ٤٩٩/٧.

(٢) ما بين القوسين زيادة من (ق، م).

(٣) ما بين القوسين زيادة من (ق، م).



زمرة الظالمين، فقد أرشد إلى إيثار الأحسن على أبلغ وجه.

٤١ - ﴿وَلَمَنِ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾ (٤١) ﴿لَأَنْ مُؤْثِرَ

الحسن لا عتب عليه بترك الأفضل لا حالا ولا مالا.

٤٢ - ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ﴾ ابتداء مستمرين عليه.

﴿وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ يتكبرون ويفسدون ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ

أَلِيمٌ﴾ (٤٢) على بغيهم.

٤٣ - ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ﴾ لمن ظلمه ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ (٤٣)

الأمور المطلوبة المرغوبة، وهذا إذا لم يزد طغيان الظالم بالعفو عنه، لما روى عروة<sup>(١)</sup> بن الزبير عن عائشة<sup>(٢)</sup> رضي الله عنهم: دخلت عليّ زينب وهي غضبي، فأغلظت

(١) هو عروة بن الزبير بن العوام. أحد فقهاء المدينة السبعة.

كان عالماً صالحاً كريماً، ولم يدخل في شيء من الفتن. أمه أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما مات بالمدينة سنة ٩٣هـ.

راجع: التاريخ الكبير للبخاري ٣١/٧ وحلية الأولياء لأبي نعيم ٢٠٠/٢ وصفة الصفوة لابن الجوزي ٨٥/٢.

(٢) هي أم المؤمنين، عائشة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما. تزوجها رسول الله ﷺ ولها ست سنين، ودخل بها ولها تسع، ولم يتزوج بكرة غيرها، وكانت أحب نسائه إليه وأكثرهن رواية عنه. توفيت بالمدينة سنة ٥٨هـ، ودفنت بالبقيع

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٨٤/٣ وسير أعلام النبلاء للذهبي ١٣٥/٢ والإصابة لابن حجر ٣٨/١٣.

الكلام على رسول الله ﷺ، ثم أقبلت عليّ فأعرضت عنها، حتى قال رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>: «دونك فانتصري» فأفحمتها حتى يبس ريقها في فيها<sup>(٢)</sup>.

٤٤ - ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ﴾ يتولى أمره عطف على ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [الشورى: ٤٢] كُنِيَ به عن الظالم تسجيلاً عليه بالضلال، وما في البين اعتراض تحذيراً عن الظلم. ﴿وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْهُ الْعَذَابَ﴾ يرونه، والماضي لكونه لازم التحقق، والخطاب عام ﴿يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلِ﴾ إلى الدنيا.

٤٥ - ﴿وَتَرْنَهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا﴾ على النار، دلّ عليه العذاب ﴿خَشِيعَتٍ مِنَ الدَّلِّ﴾ منخفضين لما يلحقهم من الدل. ﴿يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ﴾ من بين الأجفان كالمصبور إذا نظر السيف ﴿وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ

(١) ما بين القوسين زيادة من (ق، م).

(٢) أخرجه النسائي في كتاب عشرة النساء، باب: الانتصار ٢٩٠/٥ حديث (٨٩١٤) وفي كتاب التفسير، باب: قوله تعالى: «ولمن انتصر بعد ظلمه» ٤٥٣/٦ حديث (١١٤٧٦) وابن ماجه في النكاح، باب: حسن معاشره النساء ٤٧٩/٢ حديث (١٩٨١). وقال البوصري في مصباح الزجاجه في زوائد ابن ماجه ٤٧٩/٢: هذا إسناد صحيح على شرط مسلم. وأخرجه الإمام أحمد في المسند ١٠٨/٦ حديث (٢٤٦١١). وذكره في تفسيره الزمخشري ٤١٨/٥ وابن كثير ١٤٣/٤ والزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٢٤٤/٣ وزاد نسبه لابن مردويه في تفسيره.

الْخَسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ ﴿٤٥﴾ (بالتعريض للعذاب) ﴿٤٦﴾ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴿٤٧﴾ يتعلق بالخسران. على أن قول المؤمنين في الدنيا، أو بالقول على طريق التنازع بينه وبين الخسران، والأصل أنهم. والعدول إلى المنزل للتسجيل عليهم بأكمل الخسران والقول كالرؤية وإن كان عاماً إلا أنه أسند إلى المؤمنين لابتهاجهم بالنجاة. ﴿٤٨﴾ إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ ﴿٤٩﴾ دائمة، من كلام المؤمنين، أو تصديق من الله.

٤٦- ﴿٥٠﴾ وَمَا كَانَتْ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٥١﴾ إلى الهدى، أو النجاة.

٤٧- ﴿٥٢﴾ أَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ ﴿٥٣﴾ إذ لم يبق في البيان موضع اشتباه ﴿٥٤﴾ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ ﴿٥٥﴾ صلة مردّ أي بعدما قضى به لا يردّه، أو متعلق بياي (أي) ﴿٥٦﴾ إذا أتى لا يقدر أحد على رده ﴿٥٧﴾ مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ ﴿٥٨﴾ إنكار تحدي وذلك بعد شهادة الجوارح عليهم.

٤٨- ﴿٥٩﴾ فَإِنْ أَعْرَضُوا ﴿٦٠﴾ بعد الدعاء عن الاستجابة ﴿٦١﴾ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا ﴿٦٢﴾ رقيباً تضبط أحوالهم حتى تنهالك على هدايتهم ﴿٦٣﴾ إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا

(١) ما بين القوسين سقط من (الأصل) وكتب في (ص) على الحاشية.

(٢) سقطت من (ق، م).

﴿وَقَدْ قَمْتُ بِهِ قِيَامَ الْأَيْدِ﴾ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَحَرِّهَا ﴿فَرَحَ بَطْرًا لَا اسْتِبْشَارًا بِمَا تَفْضِلُ بِهِ مُتَلَقِيًّا إِيَّاهُ بِالشُّكْرِ﴾ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ ﴿آفَةٌ فِي الْمَالِ أَوْ فِي الْبَدَنِ﴾ ﴿بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيَهُمْ﴾ لَشُؤْمٍ مَا اكْتَسَبُوا مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي ﴿فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ (٤٨) ﴿بَالِغَ الْكُفْرَانِ، وَالْمُرَادُ بِهِ الْمَجْرُمُ لَمَّا تَقَدَّمَ، فَالْإِلَامُ لِلْعَهْدِ، وَإِنَّمَا أَوْقَعَ مَوْقِعَ الْمُضْمَرِ﴾ (٣) لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ هَذَا الْجِنْسَ مُوسَمٌ بِالْكُفْرَانِ، مِثْلُ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ (٣١) ﴿[إِبْرَاهِيمَ: ٣٤] وَإِثَارَ إِذَا فِي الْحَسَنَةِ وَإِنْ فِي السَّيِّئَةِ لَتَحَقِّقَ الْحَسَنَةُ وَشِيعُوعُهَا وَنَدْرَةُ السَّيِّئَةِ وَوُقُوعُهَا.

٤٩- ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يَذِيقُ تَارَةَ الْحَسَنَةِ وَأُخْرَى السَّيِّئَةِ كَمَا يَشَاءُ بِيَدِهِ الْأَلَاءَ وَالْبَلَاءَ (وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ كَانَ يَجِبُ عَلَيْهِ عِنْدَ إِذَاقَةِ الرَّحْمَةِ الْاسْتِكَانَةَ شُكْرًا لِمَوْلِيهَا لَا الْبَطْرَ وَالْأَشْرَ، وَعِنْدَ إِذَاقَةِ ضِدِّهَا الرَّجُوعَ بِالتَّوْبَةِ إِلَى مَبْلِيهَا لَا الْجَزَعَ وَالْخُورَ ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ أحوال الكائنات من الألاء والبلاء) (٣) ثُمَّ بَيْنَهُ بِأَمْرٍ مُسْلَمٍ لَا يَبَارُونَ فِيهِ، قَالَ: ﴿يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنِشَاءً وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ

(١) أي: القوة. قال الجوهري في الصحاح ٣٨٢/١: آد الرجل يثيد أيذاً: اشتد وقوي. والأيد والآد: القوة.

(٢) في (ق، م) الضمير.

(٣) ما بين القوسين سقط من (الأصل) وكتب في (ص) على الحاشية ولعله بسبب انتقال النظر بين كلمتي الألاء والبلاء الأولى إلى الثانية.

الذَّكُورَ ﴿٤٩﴾ ولما كان الكلام فيما لا يهواه الإنسان ولم يكن عندهم بلاء أعظم من الإناث. وحديث وأد البنات أصدق شاهد<sup>(١)</sup>. وقدم الإناث، وجبر ما فات الذكور من رتبة التصدير بأن عُرِّف إشارة إلى أنه الحاضر في خواطرهم أول كل حاضر، ثم أعطى بعد انقضاء هذا الوطر كلاً منهما حقه بقوله:

٥٠- ﴿أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنْسَاءً﴾ ولم يُعد لفظ المشيئة لتركبه من الأولين وأعاد في قوله: ﴿وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا﴾ لا يولد له أصلاً، لأنه قسيمهما. ﴿إِنَّهُ عَلَيْهِ قَدِيرٌ﴾.

٥١- ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَائِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ﴾ يشير إلى أنه كما خص من شاء ما شاء من الإناث والذكور، كذلك تكليمه لخواص البشر أطوار على مقتضى المشيئة، والظاهر الحصر في الأوجه الثلاثة. وأراد بالوحي: ما يعم الإلهام كما لأم موسى، والمنام كما لإبراهيم. ومن وراء حجاب كما كلم موسى. أو يرسل رسولاً ملكاً كأكثر أحوال رسول الله ﷺ، أو رسولاً من البشر إلى الأمم وهم الرسل. ووحياً،

(١) كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا....﴾ [النحل: ٥٨، ٥٩].

وقوله: ﴿وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سُئِلَتْ ﴿٨﴾ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ﴿٩﴾﴾ [التكوير: ٨، ٩].

وأن يرسل، ومن وراء حجاب: أحوال من فاعل يكلمه<sup>(١)</sup>. أو مفعوله<sup>(٢)</sup>، أو الثلاثة (موضوعة)<sup>(٣)</sup> موضع كلاماً، لأن الوحي كلام خفي والإرسال كلام على السنة الرسل، أو التقدير: بأن في الثلاثة هذا. وليس في الآية دليل لمثبت الرؤية ولا لنافيتها، بل إنها لو وقعت لم تكن في أحد الأحوال الثلاثة وعليه الكمل الواصلون، إذ في مقام الشهود يرتفع حجاب المخاطبة لكون البقاء به تعالى، وفي إيرادها روعي أسلوب الترقى. وقرأ نافع: أو يرسل بالرفع<sup>(٤)</sup> خبر مبتدأ أي: هو يرسل، وكذا فيوحي ﴿إِنَّهُ عَلَيَّ﴾ متعال في ذاته وصفاته وأفعاله، فلذلك كان كلامه على النعت المذكور ﴿حَكِيمٌ﴾<sup>(٥)</sup> يضع كل شيء موضعه.

٥٢- ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ كما أعلمناك مراتب الكلام أوحينا إليك القرآن الذي تحيي به القلوب الميتة بداء الجهل. وقيل: هو جبريل<sup>(٦)</sup> أرسل بالوحي. ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَنُ﴾ أي: شرائعه وتفصيله،

(١) في (ق، م) الكلمة.

(٢) في (ق، م) أو مفعول.

(٣) سقطت من (ق، م).

(٤) وقرأ الباقون: بالنصب.

راجع القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٨٢ وإعراب القراءات السبع وعللها لابن

نحالويه ٢٩٠/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٤٤.

(٥) راجع القولين في: تفسير البغوي ٢٠١/٧ والقرطبي ٥٣/١٦ والبيضاوي ١٣٧/٥.

إذ كان أكمل المؤمنين قبل النبوة إما تعبد بالاجتهاد أو بشرع أو نفس الإيثار، فإن الذي نفى هو العلم به، لا وجوده ولا تلازم بينهما. ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُوْرًا تَهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِّنْ عِبَادِنَا﴾ بالتوفيق ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ لا عوج فيه.

٥٣- ﴿صِرَاطُ اللَّهِ﴾ شرعه الذي شرعه لك ﴿الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ومن يكون هذا شأنه، صراطه أقوم السبل ﴿آلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ ويرى كل جزائه..  
..تمت الشورى والحمد لله في الآخرة والأولى.





**تفسير**  
**سورة الزخرف**



## سورة الزخرف

مكية، وعن مقاتل إلا قوله: ﴿وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا﴾<sup>(١)</sup> [الزخرف: ٤٥]  
وهي تسع وثمانون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

١- ٣- ﴿حَمَّ ١﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ٢ ﴿٢﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا ﴿٣﴾ أَقْسَمُ  
بالقرآن على أنه جعله قرآنًا عربيًّا، وهو من بدائع الأيمان للتناسب<sup>(٢)</sup> الظاهر،  
وللإشارة إلى أنه لا شيء أعلى منه يقسم به، ولا أهم من وصفه فيقسم عليه. مثله  
قول أبي تمام<sup>(٣)</sup>.

(١) راجع: تفسير الزمخشري ٤٢٤/٥ وأبي حيان ٦/٨ والبيضاوي ١٣٨/٥.

(٢) قال أحمد بن المنير في الانتصاف بحاشية تفسير الزمخشري ٤٢٤/٥: ووجه التناسب فيه أنه أقسم  
بالقرآن، وإنما يقسم بعظيم، ثم جعل المقسم عليه تعظيم بأنه قرآن عربي مرجو به أن يعقل به  
العالون، أي: يتعقلوا آيات الله تعالى فكان جواب القسم مصححاً للقسم.  
قلت: وهم محقق تفسير البيضاوي ١٣٨/٥ فنسب قول أحمد بن المنير إلى الإمام أحمد — رحمه  
الله —.

(٣) هو حبيب بن أوس الطائي. ولد بالشام سنة ١٩٠هـ. وهو شاعر مشهور في شعره قوة وجزالة  
له تصانيف منها: فحول الشعراء وديوان الحماسة. توفي بالموصل سنة ٢٣١هـ.  
راجع: الأغاني للأصفهاني ٤١٤/٦ وفيات الأعيان لابن خلكان ١١/٢ وخزانة الأدب للبغداد  
٣٤٦/١.

وثناياك إنها إغريض<sup>(١)</sup>.....

المبين: الواضح لمن تدبر، أو الموضح طريق الهدى، أو ما يحتاج إليه في الدين، أو بإعجازه صدق المرسل به<sup>(٢)</sup>. وجعل بمعنى: صير معدّي إلى مفعولين، أو خلق فيلّى واحد<sup>(٣)</sup>، وقرأنا عربياً حالان. والأول أوفق إذ لم يقع الكلام في كونه مخلوقاً، بل في كونه وارداً على أسلوب كلامهم ليدركوا إعجازه ﴿لَعَلَّكُمْ

(١) صدر بيت من الخفيف وعجزه: ولآلِ ثومٌ وبرقٌ وميضُ

والثنايا: مقدم الأسنان، والإغريض: كل أبيض طريّ ثم أطلق على البرد والتوم: جمع تومة وهي اللؤلؤة العظيمة.

والشاهد قوله: إنها (أي ثناياها) إغريض. حيث وقعت جواباً للقسم، وهي تعني الأسنان فاتحد القسم وجوابه معنى.

والبيت في ديوانه ٣٨٣/١ وفي خزانة الأدب للبغدادي ٧٧/٥. وذكره في تفسيره: الزمخشري ٤٢٤/٥ والبيضاوي ١٣٨/٥ وابن عادل ٢٢٦/١٧ والألوسي ٩٨/٢٥.

(٢) انظر هذه المعاني في: تفسير الزمخشري ٤٢٤/٥ — ٤٢٥.

(٣) تفسير ﴿جَعَلْنَاهُ﴾ بمعنى: خلقناه لا يصح فهو اعتزال وصريح ضلال في التصريح بخلق القرآن. وقد تابع المؤلف رحمه الله الزمخشري وصاحب الكشف. وكان الأولى به ترك هذا القول، أو الرد على هذا الاعتزال، وبيان أن كلام الله متزل غير مخلوق. وترجيحه للقول الأول ليس لنفي القول الثاني وأنه لا يجوز على كلام الله، بل لأن ذوق المقام المتكلم فيه يأباه، لكون الكلام لم يسبق لتأكيد كونه مخلوقاً وقد رد الإمام أحمد رحمه الله على من استدلل بهذه الآية على القول بخلق القرآن في كتابه: الرد على الجهمية والزنادقة ص ١٠٦ — ١١١.

وانظر: تفسير الزمخشري ٤٢٥/٥، والكشف للقرظيني لوحة (٣٨١).

تَعْقِلُونَ ﴿٢﴾ لكي تفهموا معانيه.

٤- ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ﴾ في اللوح، لأنه أصل الكتب (و)<sup>(١)</sup> منه تنقل وقرأ حمزة والكسائي بكسر همزة أم<sup>(٢)</sup> ﴿لَدَيْنَا لَعَلِيَّ﴾ شأنه ذو شرف أو عال على سائر الكتب بإعجازه، أو عن تطرق التحريف ووجوه الفساد ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩] ﴿حَكِيمٌ﴾ ذو حكم، أو محكم لا ينسخ أبداً. وهما خبران. وفي أم الكتاب يتعلق بهما واللام غير مانعة لاتساع الظروف. ولدينا بدل منه أو حال من الكتاب<sup>(٣)</sup>.

٥- ﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا﴾ عطف على مقدر، أي: أنترككم ونذود عنكم إنزال القرآن وننحيه، تمثيل شبه حال الذكر وتنحيته بحال غرائب الإبل وذودها كقول طرفة<sup>(٤)</sup>:

(١) سقطت من (ص، ق، م).

(٢) راجع: السبعة لابن مجاهد ص ٢٢٨ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ١٩٢ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ٣/١١٤٥.

(٣) راجع هذا الإعراب في: التبيان للعكبري ٢/١١٣٧.

(٤) طرفة بن العبد بن سفيان الوائلي البكري، شاعر جاهلي. أحد أصحاب المعلقات. ولد ببادية البحرين. اتصل بعمرو بن هند ملك الحيرة فجعله في ندمائه، وغضب عليه لأبيات بلغ الملك أن طرفة هجاه بها فأرسله بكتاب إلى عامله بالبحرين يأمره بقتله فقتله، ولم يتجاوز عمره السادسة والعشرين.

راجع: الشعر والشعراء لابن قتيبة ص ١٠٨ وخزانة الأدب للبغدادي ٢/٣٦٧، ٩/٣٧٩.

اضرب عنك الهموم طَارِقَهَا ضربك بالسيف قونس الفرس<sup>(١)</sup>  
 والمعنى: إنكار أن يكون الأمر على خلاف ما تقدم من إنزال القرآن عربياً  
 ليعقلوه. وصفحاً مصدر من غير فعله، أو حال أي: صافحين، أو مفعول له، أو  
 ظرف بمعنى الجانب أي: ننحيه عنكم جانباً<sup>(٢)</sup> ﴿أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا  
 مُّسْرِفِينَ﴾<sup>(٣)</sup> لأن كنتم. وقرأ نافع وحزمة والكسائي: إن بالكسر<sup>(٤)</sup>، شرطاً  
 لقصد التحقيق، وإن كان العلم بكونهم مسرفين قطعياً كقول الأجير: إن عملت  
 لك فأعطني حقي.

٦- ﴿وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ﴾<sup>(٥)</sup> في الأمم.

٧- ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيِّ﴾ حكاية الحال الماضية دلالة على استمرارهم

﴿إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾<sup>(٦)</sup>.

(١) البيت من المنسرح. ويروى البيت: بالسوط بدل السيف، والأول أشهر وقونس الفرس: ما بين أذنيه.

والبيت في نوادر أبي زيد ص ١٣ وفيه أن البيت مصنوع لطرفة وفي لسان العرب ٣١٧/١١ (قنس) وفي خزانة الأدب للبغدادى ٤٧٨/١١ وفي تفسير الزمخشري ٤٢٥/٥ والبيضاوي ١٣٩/٥ والألوسي ٩٩/٢٥.

(٢) راجع هذه الأقوال في: تفسير الزمخشري ٤٢٦/٥ وأبي حيان ٨/٧ والسمين ٩١/٧ والبيضاوي ١٣٩/٥.

(٣) راجع: إعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٢٩٢/٢ ومعاني القراءات للأزهري ٣٦١/٢ والمبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣٣٤.

٨- ﴿ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا ﴾ من المسرفين صرف الخطاب عنهم بعد الإنكار ﴿ وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ﴾ (٨) قصتهم وحال ما نزل بهم من الأمر الغريب، الذي ينبغي أن يسير مسير المثل، وسينزل بهؤلاء مثله. ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ﴾ [الأحزاب: ٣٨، ٦٢] وقيل: مضى: سلف في القرآن ذكر قصتهم في مواضع.

٩- ﴿ وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴾ (٩) الوصفان وما بعدهما من الصفات من كلامه تعالى لقوله: ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا ﴾ ولقولهم: خلقهن الله<sup>(١)</sup>. في مواضع والمعنى: لئسندن خلقها إلى الموصوف بهذه الصفات، كما إذا سميت لمخاطبك رجلاً باسمه العلم ليلغى عنك كلاماً فسماه عند التبليغ بلقبه الدال على المدح. وقيل: هما من كلامهم وما بعده استئناف.

١٠- ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا ﴾ (١٠) فراشاً، وقرأ الكوفيون: مهذا<sup>(٢)</sup> اسم لما يمهد راجع إلى الأول ﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ فِيهَا سُبُلًا ﴾ طرقاً

(١) لم يرد في القرآن الكريم حكاية عنهم بهذا اللفظ، وإنما الوارد في مواضع قوله: ﴿ وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ .. لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ [العنكبوت: ٦١، لقمان: ٢٥، الزمر: ٣٨].  
(٢) كتبت في جميع (النسخ الخطية) مهذا وهو اختيار من المؤلف لهذه القراءة.  
(٣) راجع: حجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٤٥ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مرزوق ١١٤٧/٣.

تسلكونها لقضاء الأوطار، أو ما يوصلكم بالتدبر فيها إلى الصانع ووحدانيته<sup>(١)</sup>  
﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (١٠) ﴿لكي ترشدوا.

١١ - ﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ﴾ بمقدار وَحْدٍ اقتضته الحكمة  
لا إفراط ولا تفريط ﴿فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا﴾ غلبها اليبس وفارقها<sup>(٢)</sup> النضارة  
والنماء، وتذكير مَيِّت باعتبار المكان ﴿كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ (١١) ﴿من القبور، إذ  
كل منهما نوع حياة، وإنما وسط بين الصفات اهتماماً لكونها الغرض المسوق له  
الكلام، وليكون محاطاً بالأدلة، وإشارة إلى أن كلا من السابق واللاحق كان على  
حياله دليلاً. وقرأ حمزة والكسائي: تخرجون (بفتح) التاء<sup>(٣)</sup>.

١٢ - ﴿وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾ الأصناف بلا وساطة<sup>(٤)</sup> ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ  
مِّنَ الْفَلَكَ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ﴾ (١٢) ﴿تركبونه، يقال: ركب في الفلك وركب الأنعام  
غُلِبَ المتعدي لقوته، وتقديم الفلك لكونه أعرق في كونه نعمة.

(١) ما بين القوسين سقط من (م).

(٢) في (ق، م) فارقتها.

(٣) سقطت من (الأصل).

(٤) وقراءة الباقي: بضم التاء.

راجع: القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٨٤ والحجة للقراء السبعة للفارسي

١٤٧/٦ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٤٥.

(٥) في (ق، م) واسطة.



١٣ - ﴿لَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ﴾ ظهر المركوب الضمير لما باعتبار اللفظ ﴿ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ باللسان والقلب، ولذلك أثره على الحمد والمراد مقابلة تلك النعمة بالشكر، وفي ثم إشارة إلى أنه لا يفوت وقته بالتراحي لو ذهل عند الركوب ﴿وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ ﴿١٣﴾ مطيقين لولا تسخيره أصله من القران: وهو الجمع، ومنه الأقران لا اجتماعهم في الزمان والصفات. عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ أتى بدابة فلما أراد الركوب قال: «بسم الله» فلما استوى عليها قال: «الحمد لله» الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين» ثم ضحك فقالت: مما تضحك يا رسول الله قال: «تعجب الرب من عبده إذا قال: ربي اغفر لي فيقول: علم عبدي أنه له رباً يغفر الذنوب»<sup>(١)</sup>.

(١) في جميع الكتب التي تيسر لي الاطلاع عليها وأخرجت هذا الحديث ذكر بعد قوله: الحمد لله:

ثم قال: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا..﴾

(٢) روى هذا الحديث من طريق أبي إسحاق عن علي بن ربيعة الأسدي قال: شهدت علياً أتى بدابة فلما أراد الركوب.. فذكر الحديث، وفيه ثم ضحك فقيل: ما يضحكك يا أمير المؤمنين؟ قال: رأيت رسول الله ﷺ فعل مثل ما فعلت ثم ضحك... الحديث.

أخرجه أبو داود في كتاب الجهاد، باب: ما يقول الرجل إذا ركب ٧٧/٣ حديث (٢٦٠٢) والترمذي في كتاب الدعوات، باب: ما يقول إذا ركب الناقة ٥٠١/٥ حديث (٣٤٥٥) وقال: هذا حديث حسن صحيح. والنسائي في كتاب السير، باب: التسمية عند ركوب الدابة والتحميد والدعاء إذا استوى على ظهرها ٢٤٧/٥ حديث (٨٧٩٩).

١٤ - ﴿وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾ (١٤) بعد الموت تذكرة لسيره الحقيقي وركوب الجنازة، ولأنها حالة اغترار وللنفس في ذلك الوقت شموخ، فيذكرها الموت والرجوع إليه تعالى حافياً عارياً لا مركب له سوى العمل الصالح، هذا في ركوب الدابة. ويقول عند ركوب السفينة: ﴿يَسْمِ اللَّهَ بِجَرْنِهَا وَمُرْسَهَآ﴾<sup>(١)</sup>

وأحمد في المسند ١/١١٧، ١٤٠، ١٥٧ حديث (٧٥٣، ٩٢٩، ١٠٥٥) وأبو يعلى في مسنده ٢٦٢/١ حديث (٥٨٢) والحاكم في المستدرک في کتاب الجهاد ١٠٨/٢ حديث (٢٤٨٣) وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. والبيهقي في السنن الكبرى في کتاب الحج، باب: ما يقول إذا ركب ٤١٣/٥ حديث (١٠٣١٧).

(١) حديث ركوب السفينة لم يصرح المؤلف رحمه الله بذكره حديثاً عن النبي ﷺ كما فعل الزمخشري، إذ لم يعرف أن النبي ﷺ ركب السفينة، فلا يعرف من فعله، لكنه مروي من قوله ﷺ بسند ضعيف. فعن ابن عباس رضي الله عنه: أخرجه الطبراني في الكبير ٩٧/١٢ حديث (١٢٦٦١) وفي الأوسط ١٨٥/٦ حديث (٦١٣٦) وكلاهما من طريق هشل بن سعيد عن الضحاك عن ابن عباس وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/١٣٢ وقال: فيه هشل بن سعيد وهو متروك.

وعن الحسين بن علي: أخرجه أبو يعلى الموصلي في مسنده ٣٢/٦. حديث (٦٧٤٨) من طريق جبارة عن يحيى بن العلاء عن مروان بن سالم عن طلحة بن عبيد الله عن الحسين بن علي. وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/١٣٢ وقال: رواه أبو يعلى عن شيخه جبارة وهو ضعيف. قلت: وفيه مروان بن سالم الغفاري الجزري. قال أحمد بن حنبل: ليس بثقة. وقال النسائي والدارقطني: متروك الحديث.

وفيه أيضاً يحيى بن العلاء البجلي. قال أبو حاتم: ليس بالقوى، وقال أحمد بن حنبل: كذاب يضع الحديث.

راجع: المعنى في الضعفاء للذهبي ٢/٣٩٧، ٥٢٥ وتهذيب التهذيب لابن حجر ٥/٣٨٥، ٦/١٦٢.

[هود: ٤١].

١٥ - ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ متصل بقوله: ﴿وَلَيْن سَأَلْنَهُمْ﴾ [الزخرف: ٩] حال من فاعل ليقولن أي بعد ذلك الاعتراف المنافي لهذا القول، ارتكبه ولم يخشوا وصمة التهافت والتناقض وهو قولهم: الملائكة بنات الله. وعبر بالجزء، لأن الولد بضعة من أبيه كقوله ﷺ: «فاطمة بضعة مني»<sup>(١)</sup> وفيه إشارة إلى استحالة مقاتلتهم، لأن الواحد الحقيقي لا يعقل له جزء بوجه. وقرأ أبو بكر: بإسكان الزاء<sup>(٢)</sup>، وهما<sup>(٣)</sup> لغتان: كالكفوء والعقب<sup>(٤)</sup>. ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ

(١) الحديث عن المسور بن مخرمة. أخرجه البخاري في مواضع منها: في فضائل الصحابة، باب: مناقب قرابة رسول الله ﷺ ومنقبة فاطمة ١٣٦١/٣ حديث (٣٥١٠) وفي باب: أصهار النبي ﷺ ١٣٦٤/٣ حديث (٣٥٢٣) وباب: مناقب فاطمة ١٣٧٤/٣ حديث (٣٥٥٦) ومسلم في فضائل الصحابة، باب: فضائل فاطمة ١٩٠٢/٤ حديث (٢٤٤٩).

(٢) الصواب بضم الزاي وهي رواية أبي بكر عن عاصم. ورواية حفص عن عاصم بإسكانها، وهي قراءة الباقيين.

راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ١٥٨ والتذكرة في القراءات الثمان لابن غلبون ٢٧٤/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ١٤٥. وكلهم ذكروا الخلاف عند قوله تعالى: ﴿... ثُمَّ

أَجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا...﴾ [البقرة: ٢٦٠].

(٣) في (الأصل، ص) وهم. والصواب ما أثبتته من (ق، م).

(٤) فتقرأ الكفوء في قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا﴾ [الإخلاص: ٤] بضم الفاء وتقرأ بإسكانها. وهما لغتان.

مُيِّنٌ ﴿١٥﴾ ظاهر الكفران.

١٦- ﴿أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَنَكُمْ بِالْبَنِينَ﴾ ﴿١٦﴾ إنكار وتعجب من فرط جهالتهم، حيث أثبتوا لهم<sup>(١)</sup> أحسن الصنفين، ثم بين ذلك بقوله:.

١٧- ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا﴾ بالبنات سماه مثلاً، لأنه بلغ في الشناعة إلى حيث جدير بأن يسير مسير الأمثال ﴿ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا﴾ صار أسود غاية من شدة الحياء ﴿وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ ﴿١٧﴾ مملوء غيظاً أو كاظم على غيظه.

١٨- ﴿أَوْ مَن يُنْشِئُ فِي الْحَلِيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾ ﴿١٨﴾ إنكار آخر أشد من الأول لشرح حال ذلك الأخس والمعنى: أجعلوا له من يربى في الزينة، والحال أنه لا يقدر على إقامة برهان عند الجدال والحجاج، فالأول إشارة إلى ضعف البنية والثاني إلى نقصان العقل. وقلما تصدت امرأة إلى محاجة إلا أتت

وتقرأ العقب في قوله تعالى: ﴿وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾ ﴿٢١﴾ [الكهف: ٤٤] بضم القاف وتقرأ بإسكانها. وهما لغتان.

راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ١٥٨، ٣٩٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٤١٩، ٧٧٧.

(١) في (ق، م) له.

بها هو عليها. وقرأ حمزة والكسائي وحفص: يُنشأ بضم الياء وتشديد الشين<sup>(١)</sup>، وهو أولى لدلالته على زيادة الاحتياج.

١٩- ﴿وَجَعَلُوا أَمَلَكِيكَةَ الَّذِينَ هُمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ إِنثًا﴾ أي جعلوا عباده المكرمين والملا الأعلى المقربين إناثا مع أن أدنى مخلوق يستنكف من هذا الاسم، والغرض من ذكره على وجه الاعتراض: الدلالة على أن ما هم عليه من اعتقاد الولد مثل ما هم عليه من تأنيث الملائكة، (و)<sup>(٢)</sup> أنه مع عدم ملاحظة نسبة الولد إليه في نفسه كفر عظيم، وتحقير لما عظمه الله وافتراء على سكان ملكوته، وفي العباد إيحاء إلى تكذيبهم. وقرأ نافع وابن عامر وابن كثير: عند<sup>(٣)</sup> الرحمن كقوله (تعالى)<sup>(٤)</sup>: ﴿الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [الأعراف: ٢٠٦] والمراد: قربهم رتبة وهذا أبلغ ذمًا ﴿أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ﴾ وذلك لم يكن قط ولا دليل لهم عقلا ولا

(١) على ما لم يسم فاعله. وقرأ الباقون: يُنشأ بفتح الياء وسكون النون والتخفيف.

راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٨٤، ومعاني القراءات للأزهري ٣٦١/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٤٦.

(٢) زيادة من (ق، م).

(٣) راجع: القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٨٥ وإعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٢٩٥/٢ والتيسير في القراءات السبع للداني ص ١٩٦.

(٤) زيادة من (ق، م).

(٥) في الأعراف ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ...﴾ وفي فصلت ﴿فَإِنْ أَسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ...﴾ [فصلت: ٣٨].

يساعدهم نقل فليس ذلك إلا افتراء. وقرأ نافع: "أشهدوا" بزيادة همزة مضمومة مسهلة كالواو وسكون الشين<sup>(١)</sup>. ولقالون عنه وجه آخر هو: الفصل بينهما بالالف ﴿سَتَكُنُّ شَهَدَتُهُمْ﴾ على الملائكة أي: كتبت لا محالة والسين للتوكيد ﴿وَيُسْأَلُونَ ۝ ١٩﴾ سؤال تفرع.

٢٠- ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾ قالوه استهزاء، ولو قالوه جادين لكانوا مؤمنين، لما تقرر أن لا كائن دون مشيئته. هذا والحق أنهم لم يكفروا بمجرد قولهم: إن الكفر بمشيئته تعالى، بل لقولهم: إنه إذا شاء ذلك لا يجوز منه الأمر بالإيمان، ولذلك جهلهم بقوله: ﴿مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾ لاعتقادهم عدم الانفكاك بين الأمر والإرادة مع تحققه. ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ۝ ٢٠﴾ يكذبون، ويجوز أن يكون الإشارة إلى جميع ما سبق من قوله: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ [الزخرف: ١٥] والأول أقرب، للقرب، ولتعقيب كل بإنكار مستقل، ولطباقة ما في الأنعام<sup>(٢)</sup>.

(١) هكذا "أشهدوا" والوجه الآخر عنه + "أشهدوا" بالمد أدخل بينهما ألفاً.

راجع: التيسير في القراءات السبع للداني ص ١٩٦ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٤٧ وإتحاف فضلاء البشر للديلمي ص ٤٩٥.

(٢) كتب على حاشية (الأصل) الذي في الأنعام: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ [الأنعام: ١٤٨] فكذبهم بقوله: ﴿كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [الأنعام: ١٤٨].

٢١- ﴿أَمْ أَدْرَأْتُمْ كِتَابًا مِّن قَبْلِهِ﴾ إبطال لطريق النقل في ذلك بعد  
إبطال طريق العقل ﴿فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ﴾ (١١) معتصمون لا يقدرّون على  
تركه.

٢٢- ﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ﴾ (١٢)  
أي ليس لهم في ذلك دليل عقلا أو نقلا، بل مبنى أمرهم على تقليد آبائهم  
الضالين. والأمة: الطريقة التي تقصد، من الأم كالرحلة لمن يرحل إليه. ثم أشار  
إلى أن هذا الضلال طريقة أمثالهم في تكذيب الرسل بقوله:

٢٣- ﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا  
آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ (١٣) وفي ذكر المترفين دون غيرهم  
إشارة إلى أن التنعم يوجب البطالة (وعدم النظر)<sup>(١)</sup> في العواقب، أو لأن غيرهم  
أتباع لهم لقوله: ﷺ هرقل: «فإن توليت فعليك إثم الأريسيين»<sup>(٢)</sup>.

٢٤- ﴿قُلْ قُلُوبُهُمْ مُّصْغَاهُ ۖ قُلْ أَتُوقِنُ أَنَّكُمْ تُؤْمِنُونَ﴾ (١٤) أي أتقتدون

(١) ما بين القوسين سقط من (الأصل).

(٢) جزء من حديث طويل عن ابن عباس في قصة أبي سفيان حين بعث النبي ﷺ كتابه إلى هرقل.  
أخرجه البخاري في مواضع منها: في كتاب بدء الوحي، باب: كيف كان بدء الوحي إلى رسول  
الله ﷺ ٩/١ حديث (٧) وفي كتاب الجهاد والسير، باب: هل يرشد المسلم أهل الكتاب أو  
يعلمهم الكتاب ١٠٧٣/٣ حديث (٢٧٧٨) وفي كتاب التفسير، باب: + قل يا أهل الكتاب  
تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله" ١٦٥٧/٤ حديث (٤٢٧٨).

وأخرجه مسلم في كتاب الجهاد، باب: كتاب النبي × إلى هرقل يدعوه إلى الإسلام ١٣٩٣/٣  
حدث (١٧٧٣).

(٣) في جميع (النسخ الخطية) (قل) على الأمر وهو اختيار من المؤلف لهذه القراءة. وقرأ ابن عامر

بهم لو جئتمكم بما هو أهدي من دين آبائكم، وهذا على زعمهم إذ لا هداية من آبائهم. والمخاطب رسول الله أو النذير، ويؤيده: قراءة ابن عامر وحفص<sup>(١)</sup> «قال». ﴿قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾<sup>(٢٤)</sup> بما أرسلوا به كناية عن الثبات على دين آبائهم وإشارة إلى أن مقصودهم غير حاصل ولو انتقلوا من دين آبائهم، لأنهم كافرون بما أرسلوا به.

٢٥- ﴿فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَنْظَرُ كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾<sup>(٢٥)</sup> فتأمل وتسل، فإنك ستري مثله فيمن كذبك.

٢٦- ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ﴾ أي أذكر لقومك وقت قوله لأعزته ﴿إِنِّي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ﴾<sup>(٢٦)</sup> من الأصنام، كيف ترك التقليد وتبرأ منه؟ وهم يفتخرون بالانتماء إليه فهلا اتبعوه، وهب أنهم لا يراعون عن تقليد الآباء، فكان تقليد الأب الأفضل الأعلم<sup>(٣)</sup> أولى وأخلق. وبراء كسماع مصدر وصف به.

وحفص عن عاصم: «قال» على الخير. والقراءة الأولى ﴿قُلْ﴾ قرأ بها الباقون، وأبو بكر عن عاصم.

راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٨٥ وإعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٢/٢٩٦ والتيسير في القراءات السبع للداني ص ١٩٦.

(١) عن عاصم.

(٢) وهو إبراهيم عليه السلام فإنه أشرف آبائهم.



- ٢٧- ﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾ استثناء منقطع أو متصل لشمول المعبود الحق والباطل، ويجوز أن يكون بدلاً، لأن معنى قوله: ﴿إِنِّي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ﴾ (٢٦) لا أعبد ما تعبدون ﴿فَإِنَّهُ سَيَّهَدِينَ﴾ (٢٧) يثبتني على الهداية أو يزيدني.
- ٢٨- ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِيهِ﴾ أي كلمة التوحيد كقوله: ﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ﴾ [البقرة: ١٣٢] أو الضمير لله<sup>(١)</sup> ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (٢٨) يرجع المشرك عن الإشراف بدعاء الموحد.
- ٢٩- ﴿بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءَ وَآبَاءَهُمْ﴾ بطول العمر وبسط الرزق والعافية فاستعلوا<sup>(٢)</sup> به عن التوحيد والنظر في دلائله ﴿حَتَّى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ﴾ (٢٩) واضح الرسالة بالمعجزات.
- ٣٠- ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ﴾ أي القرآن ﴿قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ﴾ (٣٠) أي: لما جاءهم الرسول بالحق لينبهم عن سنة الغفلة ويزجرهم عن الانهالك في الملاذ، عكسوا فجعلوا ما هو سبب للتنصل موجباً للتوغل، فضموا إلى الشرك والغفلة هذه القبائح بعد مجيء ما يقلعه عن أصله.
- ٣١- ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِثِيِّينَ عَظِيمٍ﴾ (٣١) باب

(١) راجع القولين في: تفسير الطبري ٥٨٩/٢١ والزخري ٤٣٦/٥ — ٤٣٧ والبيضاوي ١٤٤/٥.

(٢) في (ق) فاشتغلوا.

آخر من كفرهم أخذوا في التحكم والاعتراض على العلّام الخبير كانوا ينكرون أن يكون الرسل من البشر، فلما تكرر عليهم الحجج قاسوا أمر النبوة على حظوظ الدنيا. أي لو كان الأمر كذلك كان اللائق بهذه الرتبة رجل<sup>(١)</sup> من مكة أو من طائف<sup>(٢)</sup>، ذو مال ووجاهة. قيل: أرادوا الوليد بن المغيرة<sup>(٣)</sup>، وعروة بن مسعود الثقفي<sup>(٤)</sup>. وقيل: الوليد، وحبيب بن عمرو الثقفي<sup>(٥)</sup>. وقيل: عتبة بن ربيعة، وابن

(١) كذا في جميع (النسخ الخطية) والصواب: رجلاً، لأنه خير كان.

(٢) يريد الطائف المعروف. وهي بلاد ثقيف. وفي الصحاح للجوهري ١٠٦٨/٢ طائف بدون أل.

(٣) زعيم من زعماء قريش، وزنديق من زنادقتها، وقاض من قضاة العرب في الجاهلية. أدرك الإسلام وهو شيخ كبير فعاداه وقاوم دعوة النبي ﷺ. ومات مشركاً بمكة بعد الهجرة بأشهر. وهو والد سيف الله خالد بن الوليد رضي الله عنه.

راجع: السيرة النبوية لابن هشام ٢٤٣/١ ونسب قريش للمصعب الزبيري ص ٣٢٠ والأعلام للزركلي ١٢٢/٨.

(٤) هو عروة بن مسعود بن معتب الثقفي، صحابي مشهور. كان كبيراً في قومه، أسلم واستأذن رسول الله ﷺ أن يرجع إلى قومه فيدعوهم إلى الإسلام فأذن له فرجع ودعاهم فرماه أحدهم بسهم فقتله.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٨٦/٨ والإصابة لابن حجر ٤١٦/٦.

(٥) هو حبيب بن عمرو بن عمير بن عوف الثقفي. أسلم مع ثقيف، بعد قدوم وفداهم على النبي ﷺ ومبايعته في رمضان سنة تسع من الهجرة. قال ابن الأثير: وفي صحبته نظر.

راجع: السيرة النبوية لابن هشام ١٣٥/٤ وأسد الغابة لابن الأثير ٣٧٢/١ والإصابة لابن حجر ٢٠٥/٢.

عبد ياليل<sup>(١)</sup>. وعن ابن عباس رضي الله عنه: جبار من جبابرة قريش<sup>(٢)</sup>. وهذا أظهر<sup>(٣)</sup>.

٣٢- ﴿أَهْمٌ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ وهي النبوة إنكار وتعجيب من تحكمهم ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ ما يعيشون به ويتمتعون ﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ في المال والجاه والقوة والضعف. فمنهم الموالى ومنهم الخدم ﴿لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُم بَعْضًا سُخْرِيًّا﴾ يسخره في أشغاله ويستعمله في خدمه وأعماله حتى يتم النظام ويحصل بينهم التآلف والتضام، وإذا كانوا عن تدبير المنزل عاجزين أين هم من تدبير الدارين، واختيار من يكون واسطة بين الله وبين عباده ﴿وَرَحِمْتُ رَبِّكَ﴾ النبوة والدين ﴿خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ من الحطام الفاني ثم حقر شأن ما هم فيه من الدنيا وزخارفها بقوله:

٣٣- ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ في الكفر ﴿لَجَعَلْنَا لِمَنْ

(١) هو كنانة بن عبد ياليل الثقفي. شاعر جاهلي، كان رئيس ثقيف في زمانه، أدرك الإسلام وقدم على النبي ﷺ في وفد ثقيف فأسلم وقيل: لم يسلم وتوجه إلى بلاد الروم فمات فيها.

راجع: البداية والنهاية لابن كثير ٢٩/٥ والإصابة لابن حجر ٣٥١/٨ والأعلام للزركلي ٢٣٤/٥  
(٢) أخرجه النسائي في كتاب التفسير، سورة الزخرف ٤٥٤/٦ حديث (١١٤٧٧)، وذكره ابن كثير في تفسيره ١٢٨/٤.

(٣) وزججه ابن كثير قال في تفسيره ١٢٨/٤: والظاهر أن مرادهم رجل كبير من أي البلدتين كان.

يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقْفًا مِّنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ ﴿٣٣﴾ إِلَى الْعَلَالِي وَالسُّطُوحِ. وإنما انتفى الثاني لوجود الأول وهو كراهة اجتماع الكل على ملة الكفر المنافی للحكمة. لببوتهم بدل اشتغال. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: (سُقْفًا) بفتح السين مفردا، لدلالة جمع البيوت<sup>(١)</sup>.

٣٤- ﴿وَلِبُيُوتِهِمْ أَبْوَابًا وَسُرُورًا عَلَيْهَا يُتَبَكَّرُونَ﴾ ترفها.

٣٥- ﴿وَزُخْرُفًا﴾ أي ولجعلنا لهم زخرفا زينة من الذهب في كل شيء من الأواني والآلات، ويجوز عطفه على محل من فضة أي: بعضها ذهبا. والغرض تحقير زهرة الدنيا. وفي معناه قوله ﷺ: «لو كانت الدنيا تساوي عند الله جناح بعوضة لما سقى كافرا شربة ماء»<sup>(٢)</sup> ﴿وَإِنْ كُلُّ ذَلِكْ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾

(١) راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٨٥ والحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣٢١ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٤٩.

(٢) الحديث عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه. أخرجه الترمذي في كتاب الزهد، باب: ما جاء في هوان الدنيا على الله عز وجل ٥٦٠/٤ حديث (٢٣٢٥) وأبو نعيم في الحلية في ترجمة سلمة ابن دينار ٢٩٠/٣ حديث (٣٩٨٦). وكلاهما من طريق عبد الحميد بن سليمان عن أبي حازم عنه قال الترمذي: هذا حديث صحيح غريب من هذا الوجه. وتعقب بأن في إسناده عنده عبد الحميد وهو ضعيف كما ذكر ابن حجر في تهذيب التهذيب ٣٠٧/٣. لكنه متابع برواية زكريا بن منظور عن أبي حازم عنه. وهو ضعيف أيضا كما في تهذيب التهذيب لابن حجر ٢٠٠/٢ وهذه المتابعة أخرجه ابن ماجة في كتاب الزهد، باب: مثل الدنيا ٤٢٧/٤ حديث (٤١١٠) والطبراني في الكبير ١٥٧/٦ حديث (٥٨٤٠) والحاكم في المستدرک في کتاب الرقاق

شيء يتمتع به. إن هي المخففة واللام هي الفارقة<sup>(١)</sup>. وقرأ حمزة وعاصم وهشام بخلاف عنه<sup>(٢)</sup> لما بتشديد الميم بمعنى إلا وإن نافية<sup>(٣)</sup>. ﴿وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٣٥) الكفر والمعاصي.

٣٦- ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ﴾ [٢٨٦/ب] يقال: عَشِيَ الرجل إذا صار لا يبصر بالليل دون النهار فهو أعشى، وإذا نظر نظر الأعشى ولم يكن به آفة، يقال: عشا يعشو<sup>(٤)</sup> ﴿فَقِيضَ لَهُ شَيْطَانًا﴾ يزين له المعاصي ويوسوس إليه

٣٤١/٤ حديث (٧٨٤٧) وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وتعقبه الذهبي بقوله: قلت: زكريا ضعفه. وأخرجها البيهقي في شعب الإيمان باب: في الزهد وقصر الأمل ٣٢٥/٧ حديث (١٠٤٦٥).

ومتابع أيضاً برواية زمعة بن صالح عن أبي حازم عنه. أخرجها الطبراني في الكبير ١٧٨/٦ حديث (٥٩٢١) وزمعة بن صالح ضعيف كما ذكر ابن حجر في تهذيب التهذيب ٢/٢٠٣. وللحديث شواهد ذكرها الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/٢٨٦ — ٢٨٨ والألباني في الأحاديث الصحيحة ٢/٢٩٩، ٦٢٢ حديث (٦٨٦، ٩٤٣). فالحديث صحيح بمتابعاته وشواهده. وصححه الألباني رحمه الله.

(١) وهذا على قراءة لما بالتخفيف والمعنى: وإن كلُّ لمتاع الحياة الدنيا.

(٢) فروى عنه المشاركة وأكثر المغاربة بالتشديد وروى عنه بالتخفيف.

(٣) والمعنى: ما كل ذلك إلا متاع الحياة الدنيا.

راجع القراءتين في: الحجة للقراء السبعة للفارسي ١٤٩/٦ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٤٩

وإتحاف فضلاء البشر للديماطي ص ٤٩٥.

(٤) في (ص) يعشى وهو خطأ من الناسخ.

﴿ فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ (٣٦) مصاحب ملازم.

٣٧- ﴿ وَإِنَّهُمْ ﴾ (أي الشياطين) ﴿ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ ﴾ الطريق

الموصل إلى الله، وجمع الضمير لإرادة الجنس لقوله: ﴿ وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ ﴾ [فصلت: ٢٥] ﴿ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴾ (٣٧) ﴿ بَاتِّبَاعِ الشَّيَاطِينِ ﴾ ﴿ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ [المدثر: ٣١].

٣٨- ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا ﴾ العاشي. وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبو

بكر: بلفظ المثني إسناداً للفعل إلى القرينين<sup>(١)</sup>. والأول أولى، لأن الآتي قصداً هو العاشي يؤيده ﴿ قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ ﴾ القائل هو العاشي، والمعنى: بُعد المشرق من المغرب، لأنه غاية البعد لا بعدهما من شيء آخر، فاقصر لأن من اللبس، وفيه تغليب الأشرف ﴿ فَيَسَّ الْقَرِينُ ﴾ (٣٨) أنت.

٣٩- ﴿ وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْكُمُ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ (٣٩)

قلت: ومعنى ﴿ يَعْشُ ﴾ على الفتح: من يَعْمَ عنه. وعلى الضم: من يتعام عن ذكره ويتجاهل.

راجع: معاني القرآن للفراء ٣٢/٣ وتفسير الطبري ٦٠٤/٢١ — ٦٠٥ والزحاشي ٤٤٣/٥ وابن عادل ٢٥٩/١٧.

(١) سقطت من (م).

(٢) راجع القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٨٦ والمبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣٣٥ والتيسير في القراءات السبع للداني ص ١٩٦.

أي لا ينفعكم اشتراككم في العذاب، كما ينفع الواقعين في بلية اشتراكهم بتحمل الأعباء وتقسيم العناء، لأن كلاً منكم قد حمل ما لا يبلغه طاقته، أو لا ينفعكم هذا التمني، لأن حقكم أن تشركوا في العذاب (كما اشتركتم في سببه. وأنكم تعليل أو ليس لكم ما يجده المكروب من الروح والتأسي إذا رأى من شاركه في العذاب)<sup>(١)</sup> كقول الخنساء:

..... أعزي النفس عنه بالتأسي<sup>(٢)</sup>.

وإذ: بدل من اليوم بتقدير ماض أي: تين أو صَحَّ<sup>(٣)</sup>.

٤٠ - ﴿ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَى ﴾ إنكار وتعجيب من أن يكون له القدرة على ذلك، فإنه من خواص مقام الربوبية، وفيه مدح (له)<sup>(٤)</sup> حيث بالغ في تحصيل هدايتهم إلى أن بلغ هذا الحد. شبههم بالأعشى نظراً إلى البداية وحكم بالصمم والعمى بعد التمرن ﴿ وَمَنْ كَانَتْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ مستغرقاً فيه لا يرجى خلاصه عطف على العمى باعتبار

(١) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٢) عجز بيت من الوافر وصدده: وما يكون مثل أخي ولكن.

والشاهد: بالتأسي أي: التصبر والاعتداء بغيرها ممن به مثل بلائها.

والبيت في ديوانها ص ٦٢ وفي خزانة الأدب للبغدادى ٣٨٧/١١ وفي تفسير الزمخشري ٤٤٤/٥ والقرطبي ٩٠/١٦ وأبي حيان ١٧/٨ والسمين ٩٩/٦ وابن عادل ٢٦٤/١٧ والألوسي ١٢٩/٢٥.

(٣) راجع: تفسير الزمخشري ٤٤٥/٥ والسمين ٩٩/٦ وابن عادل ٢٦٥/١٧

(٤) سقطت من (ق، م).

الوصف، وفيه إشارة إلى أن ذلك الاستغراق هو علة العمى والصمم.

٤١ - ﴿فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ﴾ قبل نصرك وإهلاكهم ﴿فَإِنَّا مِنْهُمْ

مُنْقِمُونَ﴾ (٤١) أشد انتقام في الآخرة لا محالة.

٤٢ - ﴿أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْتَهُمْ﴾ أو ننجز في حياتك العذاب الموعود

لهم ﴿فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ﴾ (٤٢) لأنهم تحت ملكتنا لا يفوتونا.

٤٣ - ﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾ سواء عجلنا لك الظفر أو أخرنا لا

تضجر وتمسك بما أوحى إليك وتصلب على الحق، كما تصلبوا هم على الباطل.

﴿إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٤٣) استئناف في موضع التعليل.

٤٤ - ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ أي القرآن مع كونه هادياً إلى سبيل

السعادة، شرف لك ولقومك في الدنيا ﴿وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ (٤٤) عن معاملتكم

إياه وهل وفيتم بحقه؟<sup>(١)</sup>.

٤٥ - ﴿وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ كان إنكارهم عليه أنه ينهي

عن عبادة الأوثان ﴿أَجْعَلِ الْأَلْهَةَ إِلَٰهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ (٥) [ص: ٥]

فاستشهد عليهم بإجماع الرسل على التوحيد وأنه شرع قديم، والمراد: سؤال

أتباعهم الذين آمنوا كقوله: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أُنزِلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ

(١) ما بين القوسين سقط من (م).



يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ (مِنْ قَبْلِكَ) <sup>(١)</sup> [يونس: ٩٤] ﴿أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ﴾ ٤٥ ﴿هل أذننا بذلك في ملة من الملل.

٤٦ - ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ٤٦ ﴿كما قلت فكذبوه كما كذبوك، وافتخروا بما أوتوا من زهرة الدنيا كما افتخرت قريش.

٤٧ - ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ﴾ ٤٧ ﴿أي: فاجأوا وقت مجيئها الضحك من غير تأمل، ليظهر لهم الصدق من الكذب، ولذلك لم يصفها بالبينات، لأن فائدة ذلك إنما تظهر <sup>(٢)</sup> لمن تدبر.

٤٨ - ﴿وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾ ﴿أخت الآية: ما يكون مثلها، ولما كان في سياق النفي أفاد أن كل واحدة أكبر من البواقي إذا نظر إلى فردٍ فردٍ مفصلاً، وإن لوحظ الكل يتوقف كقولة الأنبارية <sup>(٣)</sup> في بنيتها

(١) ما بين القوسين سقط من (م).

(٢) في (ص) يظهر.

(٣) هي فاطمة بنت الخرشب — عمرو بن النظر — الأنبارية من غطفان، زوجة زياد بن سفيان العبسي أنجبت له أبناء يوصفون بالكملة.

راجع: الأغاني للأصفهاني ١٨٣/١٧ وخزانة الأدب للبغدادى ٣٦٨/٨ — ٣٦٩ والأعلام للزركلي ١٣٠/٥.

الكَمَلَة<sup>(١)</sup>. وقول الحماسي:

من تلق منهم تقل: لا قيت سيدهم      مثل النجوم التي تَسْرَى<sup>(٢)</sup> بها الساري<sup>(٣)</sup>  
والمعنى: أن الكل موصوفات بالكبر، لا تفاوت بينها في إفادة المقصود على  
التمام. ﴿وَأَخَذْتَهُمْ بِالْعَذَابِ﴾ الطوفان وما عداه<sup>(٤)</sup>. أجمله، لأنه بصدد بيان كفرهم

(١) قالت — حين فاضلت بينهم، ولما أبصرت مراتبهم متدانية قليلة التفاوت —: ثكلتهم إن كنت  
أعلم أيهم أفضل، هم كالحلقة المفرغة لا يدرى أين طرفاها.  
والكَمَلَة: جمع كامل. قال الجوهرى في الصحاح ١٣٤٩/٢: رجل كامل وقوم كَمَلَة: مثل حافد  
وحفدة.

انظر كلامها في: الأغاني للأصفهاني ١٨٤/١٧، ١٨٥ وخزانة الأدب للبغدادى ٣٦٩/٨. وذكر  
كلامها من المفسرين الزمخشري ٤٤٨/٥ والألوسي ١٣٤/٢٥ ونقله عن الزمخشري: أبو حيان في  
البحر ٢١/٨ والسمين في الدرر ١٠٢/٦ وابن عادل في اللباب ٢٧٣/١٧.

(٢) (تسري) بالتاء. كذا في جميع (النسخ الخطية) وفي كل المراجع التي تيسر لي الاطلاع عليها  
(يسري) بالياء.

(٣) البيت من البسيط لعبيد بن العرنس الكلابي، والشاهد: شطره الأول حيث جاء عدم التفريق بين  
هؤلاء الناس الذين بلغوا غاية كبره في المجد والشرف والسمعة حتى أن الرائي لواحد منهم يحسبه  
سيدهم، وكذا جاء التنظير بالبيت في الكلام عن الآية فهي بلغت أقصى درجات الإعجاز بحيث  
يحسب الناظر فيها أنها أكبر مما يقاس إليها من الآيات، والمراد وصف الكل بالكبر. والبيت في  
الكامل للمبرد ١٠٦/١، ١٠٧ وخزانة الأدب للبغدادى ١٣١/١٠ وتفسير الزمخشري ٤٤٧/٥  
وأبي حيان ٢١/٨، والسمين ١٠٢/٦ والبيضاوي ١٤٨/٥ وابن عادل ٢٧٣/١٧.

(٤) كالجراد والقمل والضفادع والدم والسنين ونقص من الثمرات. مما فصله الله تعالى في سورة  
الأعراف آية ١٣٠، ١٣٣.

لا بيانه<sup>(١)</sup>. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (٤٨) ﴿لَكِي يَرْجِعُوا﴾.

٤٩- ﴿وَقَالُوا يَتَأَيَّهَ السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ﴾ من النبوة، أو من استجابة دعائك، أو كشف العذاب عن آمن بك، أو بما عهد إليك من الإيمان والطاعة فوفيت<sup>(٢)</sup>. ﴿إِنَّا لَمُهْتَدُونَ﴾ (٤٩) لا ينافي هذا تسميتهم إياه ساحرا، (لأنهم لفرط حيرتهم سبق لسانهم إلى ما تعودوا به، أو لأن السحر كان عندهم فضيلة، يسمون العالم الماهر ساحرا)<sup>(٣)</sup>. وقيل: هذا من حماقتهم. وقيل: قولهم: إننا لمهتدون وعد منوي فيه الإخلاف فلذلك سموه ساحرا، وكلاهما<sup>(٤)</sup> بعيد، إذ حالة التضرع ينافي إظهار الإخلاف والحمق.

٥٠- ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾ (٥٠) ﴿فَاجَاوَا نَكْثَ عَهْدِهِمْ﴾.

٥١- ﴿وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ﴾ ﴿لَمَّا حَشَرَهُمْ، أو أمر بأن ينادى في المجلس والأسواق والإسناد مجاز﴾ ﴿قَالَ يَتَقَوَّمُ أَلَيْسَ لِي مُلْكٌ مِّصْرَ﴾ تفسير للنداء ﴿وَهَٰذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي﴾ تحت أمري، أو قصري، أو بين يدي

(١) أي: بيان العذاب السابق عليهم.

(٢) راجع هذه الأقوال في تفسير: الزخشري ٤٤٩/٥ والبيضاوي ١٤٨/٥.

(٣) ما بين القوسين سقط من (م).

(٤) أي القولين الأخيرين.

في جناني وحدائقي<sup>(١)</sup>. الواو إما عاطفة للأنهار على الملك فتجري حال منها. أو هذه الأنهار مبتدأ موصوف وتجري هو الخبر<sup>(٢)</sup> ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾<sup>(٥١)</sup>.

٥٢- ﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ﴾ أم متصلة، وذلك أنه لما قدم ذكر أسباب التقدم عقبه بـ ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾<sup>(٥١)</sup> إشارة إلى أنه من الوضوح بحيث لا يخفى على ذي بصر، ثم وضع أم أنا خير مكان أم تبصرون، دلالة على أن هذا الشق هو الواقع، كأنه يحكيه على لسانهم. وقيل: هو من إقامة المسبب مكان السبب، لأن تلك الأسباب سبب أن يقال فيه: أنت خير. وقيل: لأن علمهم بأنه خير مستفاد من الأبصار<sup>(٣)</sup> ﴿مَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ﴾ يريد موسى من المهانة وهي القلة ﴿وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾<sup>(٥٢)</sup> لا يقرب من بيان المقصود، وأراد ما كان به (من)<sup>(٤)</sup> الرُّتَّة<sup>(٥)</sup>.

٥٣- ﴿فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ﴾ كناية عن أسباب الملك، فإنهم

(١) راجع هذه الأقوال في: تفسير الماوردي ٢٣٠/٥ والزمخشري ٤٤٩/٥ والقرطبي ٩٦/١٦ والبيضاوي ١٤٨/٥.

(٢) الواو على هذا القول للحال.

راجع: تفسير الزمخشري ٤٤٩/٥ وأبي حيان ٢٢/٨ والسمين ١٠٢/٦ والبيضاوي ١٤٨/٥.

(٣) راجع: تفسير الزمخشري ٤٤٩/٥ وحاشية القزويني لوحة (٣٨٥).

(٤) زيادة من (ق، م).

(٥) يعني ما كان في لسانه من العقدة. قال الجوهري في الصحاح ٢٤٢/١: الرُّتَّةُ بالضم: العجمة في الكلام.

كانوا إذا<sup>(١)</sup> ملّكوا رجلاً سوروه وطوقوه. وقرأ حفص: أسورة جمع سوار<sup>(٢)</sup>، وقراءة القوم: أسورة جمع الجمع، أوفق، لأن المعنى على الكثرة. ﴿أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَكُ مَقْتَرِينَ﴾<sup>(٣)</sup> حافين به يعينونه ويصدقونه.

٥٤ - ﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ﴾ استخف أحلامهم وأشرك عقولهم ﴿فَاطَاعُوهُ﴾ وعن الرشيد<sup>(٤)</sup> لما تلا ﴿الْيَسَّ لِي مُلْكُ مِصْرَ﴾ [الزخرف: ٥١] قال: لأوليتها أخس عبيدي، فولأها خصبياً<sup>(٥)</sup> وكان على وضوئه<sup>(٦)</sup>. وعن عبد الله

(١) في (الأصل، ص) إذ.

(٢) وقراءة الباقيين «أسورة».

راجع القراءتين في معاني القراءات للأزهري ٣٦٦/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٥١ وإتحاف فضلاء البشر للدمياطي ص ٤٩٦.

(٣) هو أمير المؤمنين: هارون (الرشيد) بن محمد (الهادي) بن المنصور العباسي. خامس خلفاء الدولة العباسية وأشهرهم. كان حازماً كريماً متواضعاً، يحج سنة ويغزو سنة، عالماً بالحديث والفقه والأدب ولد بالري وتوفي بطوس سنة ١٩٣هـ.

راجع: التاريخ الكبير للبخاري ٢٢٥/٨ والبداية والنهاية لابن كثير ٢٣٠/١٠ وشذرات الذهب لابن العماد ٤٢٨/٢.

(٤) هو: الخصب بن عبد الحميد أبو نصر. قلده هارون الرشيد خراج مصر وضباعها. قصده أبو نواس من بغداد وأكثر في مدحه فأجزل له العطاء. ولم أعثر — فيما تيسر لي من مراجع — على تاريخ مولده ووفاته.

راجع: الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني ١٧٢/٢٥ — ١٧٧ والوافي بالوفيات للصفدي ٣٢٢/١٣.

(٥) راجع كلام الرشيد في: تفسير الزمخشري ٤٤٩/٥ والقرطبي ٩٦/١٦ والألوسي ١٣٧/٢٥.

بن<sup>(١)</sup> طاهر لما ولي مصر سار إليها، فلما أشرف عليها قال: هذه القرية التي ادعى فرعون الربوبية بملكها، والله هي أقل عندي من أن أدخلها، فثنى عنان فرسه<sup>(٢)</sup>. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ﴾ (٥٤) ولذلك عبدوا فاسقاً مثلهم.

٥٥- ﴿فَلَمَّا عَاسَفُونَا﴾ أغضبونا من الأسف هو شدة الغضب ﴿أَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ أردنا<sup>(٣)</sup> الانتقام ﴿فَاَعْرِفْنَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٥٥) التابع والمتبوع.

٥٦- ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِلْآخِرِينَ﴾ (٥٦) قدوة في العذاب لمن عمل مثل عملهم وحديثاً عجيباً يضرب به المثل، كما ترى في الألسنة إطلاق

(١) هو أبو العباس، عبد الله بن طاهر بن الحسين، أصله من خراسان. وهو من أشهر الولاة في العصر العباسي. وللمؤرخين إعجاب بأعماله وثناء عليه. ولاه المأمون مصر وأفريقية، ثم خراسان وما جاورها: فاستمر بها إلى أن توفي سنة ٢٣٠هـ.

راجع: وفيات الأعيان لابن خلكان ٨٣/٣ وسير أعلام النبلاء للذهبي ٦٨٤/١٠ والنجوم الزاهرة لابن تغري بردي ٢٥٨/٢.

(٢) كتب على حاشية (الأصل) كذا قيل. وفي التواريخ المعتبرة أنه تولى مصر زمناً طويلاً في أيام مأمون. قلت: وتقدم في ترجمته.

وانظر هذا القول المنسوب لابن طاهر في: المراجع السابقة.

(٣) هذا تفسير على طريقة الأشاعرة ومن وافقهم وهو نفي الصفة على أنها مجاز وتأويلها بالإرادة. والصواب: إثبات صفة الانتقام لله تعالى على ما يليق بجلاله وعظمته كما هو مذهب السلف رحمهم الله.

راجع: التدمرية لابن تيمية ص ٣١ والقواعد المثلى للشيخ محمد العثيمين ص ٢١

فرعون على كل جائر مسرف. وقرأ حمزة والكسائي: سُلْفًا بضم السين واللام، جمع سَلَف كَأَسَد وَأَسَد، أو سَلِيف كَرَغِيف ورُغِف، أو سَالِف كصَابِر وَصَبِر<sup>(١)</sup>.

٥٧- ﴿وَلَمَّا ضَرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا﴾ باب آخر من كفر قريش، وذلك

أن رسول الله ﷺ تلا عليهم قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨] قال ابن الزُّبَيْرِي<sup>(٢)</sup>: أَلْنَا وَلَاهْتُنَا يَا مُحَمَّد أَم عَامَّة فِيمَنْ عَبْد مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ: «بل عامة» فقال: خصمتك ورب الكعبة عُبِدَت الملائكة والمسيح، فسكت رسول الله ﷺ حتى نزل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ ﴿١٠١﴾ [الأنبياء: ١٠١] وقيل: لما سمعوا أن مثل

(١) وقرأ الباقون «سلفاً» بفتح السين واللام جمع سالف كحارس وحرس وخادم وخدم.

راجع القراءتين في: حجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٥١ — ٦٥٢ والكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها لمكي ٢٦٠/٢ وغيث النفع للصفافسي ص ٣٤٨.

(٢) هو عبد الله بن الزُّبَيْرِي بن قيس بن عدي القرشي السهمي. كان من أشعر قريش. وكان شديد الأذى على النبي ﷺ وعلى أصحابه. أسلم عام الفتح ومدح النبي ﷺ.

راجع: طبقات فحول الشعراء لابن سلام ٢٣٥/١ والاستيعاب لابن عبد البر ١٨٠/٦ والإصابة لابن حجر ٨١/٦.

(٣) روى هذا السبب عن ابن عباس، أخرجه الطبراني في الكبير ١١٨/١٢ حديث (١٢٧٣٩) والواحدي في أسباب النزول ص ٢٠٦ وفيهما عاصم بن بهدلة. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٦٩/٧: رواه الطبراني وفيه عاصم بن بهدلة وقد وثق وضعفه جماعة.

قلت: قال ابن حجر في تهذيب التهذيب ٢٨/٣ قال النسائي: لم يكن فيه إلا سوء الحفظ. وقال

عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب، فقالوا: إن النصارى وهم أهل الكتاب قد عبدوا من هو مخلوق من تراب ونحن عبدنا الملائكة. وقيل: لما سمعوا أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم (قالوا:)<sup>(١)</sup> يريد محمد أن نعبد كما عبد عيسى، وليس بظاهر، وفيه فك الضمائر<sup>(٢)</sup>. وقيل: لما أنكر عليهم عبادة الملائكة فقالوا: لم نفعل

الدارقطني: في حفظه شيء.

وأخرجه الطبري في تفسيره ٥٣٩/١٨ بسنده إلى ابن إسحاق.

وأخرج نحوه مختصراً: الحاكم في المستدرک ٤١٧/٢ من طريق عكرمة وقال الحاكم: صحيح الإسناد. ووافقه الذهبي.

وأخرجه الطبري في تفسيره ٥٤٠/١٨ من طريق سعيد بن جبير. وذكره أكثر المفسرين عند تفسير الآيتين. أعني: آية الأنبياء (١٠١) وآية الزخرف (٥٧) منهم:

الواحدي في الوسيط ٢٥٣/٣، ٧٨/٤ والبغوي ٣٥٦/٥، ٢١٨/٧ والزمخشري ١٦٦/٤، ٤٥١/٥ والقرطبي ٣٦١/١١، ١٠١/١٦ وابن كثير ٢٤١/٣، ١٥٧/٤ والبيضاوي ١٠٨/٤، ١٤٩/٥.

وذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٣٧٠/٢ والمناوي في تخريج أحاديث البيضاوي ٨٣٠/٢.

(١) سقطت من (ق، م).

(٢) أي هذا القول لا يدل دلالة واضحة على معنى الآية، لما فيه من فك الضمائر، وهو: رجوع

الضمير إلى محمد ﷺ في قوله: «أم هو» مع رجوعه إلى عيسى عليه السلام في قوله: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ﴾.

قال القزويني في الكشف لوحة (٣٨٥) بعد ذكر هذا القول: وفيه من فك النظم ما يجب أن يصابن الكتاب المعجز عنه.



بدعاً، فإن النصارى أيضاً قد عبدوا عيسى<sup>(١)</sup>. المعاني الغريبة والحجج البديعة تسمى أمثالا، لأنها تسير مسيرها.

﴿إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾ (٥٧) يضجون من الصيد وهي: الجلبة واللغط في الكلام. وقرأ نافع وابن عامر والكسائي: بضم الصاد وهو: الإعراض، والأول أبلغ<sup>(٢)</sup>. وعن الفراء هما لغتان<sup>(٣)</sup>.

٥٨- ﴿وَقَالُوا ءَالِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ﴾ أي عيسى أو محمد ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا﴾ لأجل الجدل، أو جدلين إبطال لقولهم إجمالاً، إشارة إلى (أن)<sup>(٤)</sup> ما قالوه لم يكن اعتقاداً بل عناداً، إذ (لا)<sup>(٥)</sup> يقول: بأن عيسى والملائكة في النار ذو مسكة، لكن التعصب يغطي على الأبصار والبصائر. ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ (٥٨) لَدَّ أشداء في الخصام.

(١) راجع هذه الأقوال السابقة في: تفسير الزمخشري ٤٥٢/٥ والكشف للقرطبي لوجه (٣٨٥).

(٢) راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٥٨٧ وإعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٣٠١/٢ — ٣٠٢ ومعاني القراءات للأزهري ٣٦٧/٢.

(٣) فهما بمعنى واحد. يقال: صَدَّ يَصُدُّ وَيَصِدُّ، كَعَكْفٍ يَعْكُفُ وَيَعْكُفُ وَعَرْشٌ يَعْرِشُ وَيَعْرِشُ. وقراءة الكسر أكثر كما قال الزجاج.

راجع: معاني القرآن للفراء ٣٧/٣ ومعاني القرآن للزجاج ٤١٦/٤ ومعاني القراءات للأزهري ٣٦٧/٢.

(٤) سقطت من (الأصل، ص).

(٥) سقطت من (ق، م).

٥٩ - ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ﴾ بالرسالة رد لما ادعته النصارى وما قرفه<sup>(١)</sup> به اليهود<sup>(٢)</sup>. ﴿وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾<sup>(٣)</sup> شأنه بديعاً إشارة إلى وجه افتتان النصارى واليهود فيه<sup>(٤)</sup>.

٦٠ - ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ﴾ ولدنا من الإنس ﴿مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ﴾<sup>(٥)</sup> كما يخلفكم أولادكم تذييل للدلالة على كمال اقتداره، والإشارة إلى بعد المسيح عن ذلك الإفراط والتفريط.

٦١ - ﴿وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ﴾ شرط من أشرطها يعلم به دنوها. روى البخاري مرفوعاً «يوشك أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً مقسطاً، يكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ولا يقبل إلا الإسلام»<sup>(٦)</sup> أو لأنه كان يحيي الموتى

(١) في (ق، م) قذفه.  
قلت: القذف: أصله الرمي ثم استعمل في الرمي بالزنا أو ما في معناه وقرفه — بالراء المهملة — بكذا أضافه إليه واتهمه به.

راجع: اللسان لابن منظور ٧٥/١١، ١٢٥ (قذف، قرف).

(٢) اليهود والنصارى على طرفي نقبض في عيسى عليه السلام بين الإفراط والتفريط، فالنصارى اتخذوه إلهاً، واليهود رموا أمه بالزنا.

(٣) ما بين القوسين سقط من (م).

(٤) الحديث عن أبي هريرة بلفظ: قال رسول الله ﷺ «والذي نفسي بيده، ليوشكن...» الحديث.

أخرجه البخاري في مواضع منها: في كتاب البيوع، باب: قتل الخنزير ٧٧٤/٢ حديث (٢١٠٩) وفي كتاب الأنبياء، باب نزول عيسى بن مريم عليهما السلام ١٢٧٢/٣ حديث (٣٢٦٤).

فدل على جواز البعث ﴿فَلَا تَمْتَرْتُمْ بِهَا﴾ فلا تشكوا جاحدين بها ﴿وَاتَّبِعُونِ﴾ هداي، أو رسولي، أو قل: واتبعون فلا يحتاج إلى التقدير ﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ (١١) إشارة إلى ما ذكره من الجواب وبيان شأن المسيح.

٦٢- ﴿وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ عن اتباعي ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ

مُبِينٌ﴾ (١٢) ظاهر العداوة من (لدن) (١٣) آدم والبغض والحب يتوارثان.

٦٣- ﴿وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ﴾ المعجزات الواضحات، أو الأحكام

الجلية ﴿قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ﴾ الإنجيل أو الشريعة ﴿وَلَا يُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ ما يتعلق بأمر الدين عطف على مقدر أي: لأدعوكم إلى الله ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ (١٤) فيما أمركم به.

٦٤- ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ﴾ وحدوه وإيثار ضمير الفصل هنا

دون غيره، لأن الكلام في كونه عبد من دون الله، فكان المقام جديراً بالتأكيد ﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ (١٤) من كلامه عليه السلام، أو من كلامه تعالى ثناء

---

ومسلم في كتاب الإيمان، باب: نزول عيسى بن مريم حاكماً بشريعة نبينا محمد ﷺ ١٣٥/١ حديث (٢٤٢).

قلت: وليس في روايات البخاري ومسلم «ولا يقبل إلا الإسلام» وفيهما من الزيادة «ويفيض المال حتى لا يقبله أحد»

(١) سقطت من (ق، م).

عليه، ودلالة على ما يقتضي اتباعه.

٦٥- ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ الذين تحزبوا بعد عيسى (عليه السلام)<sup>(١)</sup> وهم: الملكائبة واليعاقبة والنسطورية<sup>(٢)</sup>. وقيل: اليهود والنصارى<sup>(٣)</sup>. الضمير<sup>(٤)</sup> لمن خاطبه عيسى ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ إِلِيمٍ﴾ وعيد للأحزاب بعد الجواب عن شبهتهم، أشار<sup>(٥)</sup> إلى أن حال عيسى مع من أرسل إليهم مثل حالك، دعاهم إلى الله فاختلفوا فيه، كما اختلف فيك قريش ثم

(١) زيادة من (ق، م).

(٢) هذه طوائف النصارى الثلاث المشهورة، وقد اختلفوا في عيسى عليه السلام. فالنسطورية: وهم أصحاب نسطور الذي كان بطريقاً بالقسطنطينية قالوا: عيسى ابن الله. واليعاقبة ويقال: اليعقوبية: وهم أصحاب يعقوب البرذعاني. قال: عيسى هو الله. والملكائبة ويقال: الملكانية وهم أصحاب ملكا الذي ظهر بالروم واستولى عليها. وقالوا: عيسى ثالث ثلاثة أحدها الله.

راجع: الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم ٦٥/١ والملل والنحل للشهرستاني ٢٤٤/٢ — ٢٥٥.

(٣) راجع القولين في: تفسير الزمخشري ٤٥٤/٥ والقرطبي ١٠٦/١٦ والبيضاوي ١٥١/٥.

(٤) في قوله: ﴿مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ يرجع إلى الذين خاطبهم عيسى في قوله: ﴿قَدْ جِئْتُكُمْ

بِالْحِكْمَةِ﴾ [الزخرف: ٦٣].

انظر: تفسير الزمخشري ٤٥٤/٥.

(٥) في (ق، م) إشارة.

(٦) في (ص) إن وهو خطأ من الناسخ.

هددهم بقوله:

٦٦- ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ﴾ أي لا ينتظرون شيئاً سواها لقيام البراهين<sup>(١)</sup> وانزياح الشبه ﴿أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ بدل من الساعة ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿٦٦﴾ غافلون في أشغالهم، قيد للإتيان لجواز اجتماع البغته والشعور.

٦٧- ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٦٧﴾ شرع بعد ترهيبهم لمجيء الساعة يبين بعض أحوالها، والمعنى: أن في ذلك اليوم تنقطع المحبات، وتنقلب عداوة، ويلعن بعضهم بعضاً إلا محبة المتقين الذين أحبوا الله، واتقوا أن يشوب حبهم غرض غير إلهي فإن ذلك باق، لأنه من أوثق عرى الإيمان.

٦٨- ﴿يَعْبَادُ لَا خَوْفَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ ﴿٦٨﴾ حكاية ما ينادي به المتقون المتحابون في الله. وعن معتمر بن<sup>(٢)</sup> سليمان: إذا كان يوم القيامة

(١) في (ق، م) البرهان.

(٢) معتمر بن سليمان بن طرخان، أحد شيوخ البصرة ومحدثها. كان عابداً صالحاً حجة ثقة. وثقه ابن معين وأبو حاتم وغيرهما. وحدث عنه كثيرون منهم: أحمد بن حنبل وابن المبارك وعبد الرزاق. وتوفي بالبصرة سنة ١٨٧هـ.

راجع: سير أعلام النبلاء للذهبي ٤٧٧/٨ ومرآة الجنان لليافعي ٤٠٤/١ وشذرات الذهب لابن العماد ٣٩٨/٢.

ينادى بها فيرجوها كل أحد، ثم يتبعها:

٦٩- ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا﴾ فيأس غير المؤمنين<sup>(١)</sup>. فالعام<sup>(٢)</sup> مخصوص إما

بالسابق أو باللاحق، والأول أوفق<sup>(٣)</sup>. ﴿وَكَانُوا مُسْلِمِينَ﴾<sup>(٤)</sup>. مخلصين حال من الواو.

٧٠- ﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ﴾<sup>(٥)</sup> تسرون من الحبار

وهو: الأثر<sup>(٦)</sup>، أو تنعمون من الخبرة وهي: المبالغة فيما وصف به الجميل<sup>(٧)</sup>.

٧١- ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ﴾ أواني المأكل جمع صحفة: قصعة

تشبع خمسة<sup>(٨)</sup> ﴿وَأَكْوَابٍ﴾ جمع كوب: كوز لا عروة لها<sup>(٩)</sup>، على ما يتعارفه

(١) أخرجه الطبري في تفسيره ٦٣٩/٢١ عن معتمر بن سليمان عن أبيه. وذكره البغوي ٢٢١/٧ والقرطبي ١٠٨/١٦ وابن كثير ١٦٠/٤ والألوسي ١٥٠/٢٥.

(٢) وهو قوله تعالى: ﴿يَنْعَبِدُونَ﴾ مخصوص إما بالآية السابقة أو اللاحقة.

(٣) راجع القولين في: المصادر السابقة.

(٤) أي: تسرون سروراً يظهر أثره على الوجه: كما في قوله تعالى: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ

النَّعِيمِ﴾<sup>(٥)</sup> [المطففين: ٢٤].

انظر: تفسير الزمخشري ٤٥٥/٥ والبيضاوي ١٥٢/٥ والألوسي ١٥١/٢٥.

(٥) المصادر السابقة وانظر: الصحاح للجوهري ٥١٢/١، ٥١٣ (حبر).

(٦) انظر: الصحاح للجوهري ١٠٥٩/٢ (صحف).

(٧) راجع: غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٠٠ وتفسير الطبري ٦٤١/٢١ والزمخشري ٤٥٥/٥. وانظر:

اللسان لابن منظور ١٨٢/١٢ (كوب).

أهل السكر من السراحيات ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ<sup>(١)</sup> الْأَنفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ أي يتوافق فيه العين والقلب وهو الغاية، والعين رائد<sup>(٢)</sup> القلب.  
 وكنت إذا أرسلت طرفك رائداً لقلبك يوماً أتعبتك المناظر<sup>(٣)</sup>  
 ومُدركُ سائر المشاعر أُدرج في مُدرك القلب. (وقرأ نافع وابن عامر  
 وحفص تشتهيه بهاء الضمير)<sup>(٤)</sup> ﴿وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ هذا رأس  
 النعمة، بل لا نعمة بدونه قال:

(١) كتبت تشتهيه في جميع (النسخ الخطية) وهو اختيار من المؤلف لهذه القراءة، وقد قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي وعاصم في رواية أبي بكر.

وقرأ نافع وابن عامر وحفص عن عاصم ﴿تَشْتَهِيهِ﴾ بهاء بعد الياء.

راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٨٨ وإعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٣٠٣/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٥٤.

(٢) كتب على الحاشية في جميع (النسخ الخطية) الرائد: من يتقدم القوم لطلب الماء والكلاء. قلت: وهو موافق لما في الصحاح للجوهري ٤٠٩/١ (رود).

(٣) البيت من الطويل وهو غير منسوب في: الحماسة لأبي تمام ١٥/٢ والحماسة البصرية للبصري ١٢١/٢ وفي تفسير الزمخشري ٤٥٦/٤ وأبي حيان ٧٣/٧ والسمين ٣١٥/٥ والبيضاوي ٢٦٨/٤

وابن عادل ١٦٦/١٥ وكلهم ذكروه عند تفسير قوله تعالى: ﴿قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ [النمل: ٤٠].

والشاهد قوله: طرفك رائداً لقلبك. حيث جعل العين رائداً للقلب.

(٤) ما بين القوسين سقط من (ق، م) وتقدمت الإشارة قريباً إلى هذه القراءة.

لا طيب للعيش ما دامت<sup>(١)</sup> منغصة لذاته بأذكار الموت والهزم<sup>(٢)</sup>

٧٢- ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٧٢) أي

الموصوفة هي الجنة التي أورثتموها جزاء لعملكم. والتعبير بالإيراث مبالغة، لأن ملك الإرث لازم لا يمكن رده. وقيل: لأن المؤمن يرث ما كان معداً للكافر لو آمن<sup>(٣)</sup>، لقوله ﷺ: «ما من أحد إلا وكتب له مقعد من الجنة ومقعد من النار»<sup>(٤)</sup>.

٧٣- ﴿لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ (٧٣) من الفاكهة<sup>(٥)</sup> تأكلون لا

من غيرها، إذ أكل أهل الجنة لا يكون إلا تفكهاً. وقيل: من تبعيضية<sup>(٦)</sup>، لأنهم لا يأكلون إلا بعضها.

(١) في (الأصل) ما دام. والتصويب من بقية (النسخ).

(٢) البيت من البسيط وهو بلا نسبة في قطر الندي لابن هشام ص ١٣١، وشرح ابن عقيل ٢٧٤/١ وجمع الهوامع ٣٧٢/١ والمعجم المفصل في شواهد النحو الشعرية لأميل بديع ٩٢٧/٢. والشاهد: منغصة لذاته بأذكار الموت. وهذا في الدنيا أما في الجنة فخلود بلا موت فلا تنغيص.

(٣) راجع القولين في: تفسير ابن الجوزي ٢٠٢/٣ والقرطبي ٢٠٣/٧ وابن عادل ١٢٠/٩ وكلهم ذكروا القولين عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٤٣) [الأعراف: ٤٣].

(٤) تقدم تخريجه في سورة الزمر عند تفسير الآية (١٥).

(٥) هو ما يؤكل تفكهاً وإن كان لحماً وخبزاً، لأن أهل الجنة لا يلحقهم جوع وإنما يأكلون تفكهاً. ومن ابتدائية وقدم الجار لأجل الفاصلة.

راجع: تفسير السمين ١٠٧/٦ والبقاعي ٥٢/٧ والشوكاني ٧٨٩/٤.

(٦) راجع: تفسير الزمخشري ٤٥٥/٥ والبيضاوي ١٥٣/٥.



٧٤- ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ (٧٤) أردف الوعد بالوعيد على الدأب المستمر، والمراد الكاملون في الإجرام.

٧٥- ﴿لَا يُقَفَّرُ عَنْهُمْ﴾ لا يخفف من عذابها، من فتر الحمى سكن حرها قليلاً<sup>(١)</sup>. ومن قال: يعتادون فلا يألمون، فقد كذب القرآن ﴿وَهُمْ فِيهِ﴾ في العذاب ﴿مُبْلِسُونَ﴾ (٧٥) آيسون.

٧٦- ﴿وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾ (٧٦) بتعريضها للسخط.

٧٧- ﴿وَنَادَوْا بِمَكَاتِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ﴾ بالموت لنستريح، ولا ينافيه الإبلas لاختلاف الأوقات، وله نظائر، أو لشدة ما بهم لا يدرون ما يقولون، كما ترى الواقع في شدة، يتناقض كلامه معترفاً بذلك. ﴿قَالَ إِنَّكُمْ مَكِثُونَ﴾ (٧٧) أقام المكث مقام الخلود، لإشعاره بالانقطاع تهكماً، والقائل هو الله<sup>(٢)</sup> تعالى لقوله:

(١) قال ابن منظور في اللسان ١٧٤/١٠ (فتر): فتر الشيء والحر وفلان: سكن بعد حدة ولان بعد شدة.

وانظر: تفسير الزمخشري ٤٥٦/٥ والبيضاوي ١٥٣/٥.

(٢) كتب على الحاشية في جميع (النسخ الخطية) وقيل في قال: ضميراً للمالك، وفيه فك الضمائر. وفي (ص، ق، م) وفيه فك النظم. والمعنى واحد. والمراد: اختلاف رجوع الضمائر في الآيات الثلاث فالضمير هنا إلى مالك وما قبلها وما بعدها إلى الله تعالى. ولذا استبعده المؤلف رحمه الله وتابع الزمخشري في تفسيره ٤٥٧/٥ الذي أوجب أن يكون الضمير في قال لله تعالى. قلت: وهذا القول

٧٨- ﴿لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْحَقِّ﴾ أي الإرسال أو إنزال الكتب ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ

لِلْحَقِّ كَذِبُونَ ﴿٧٨﴾ لما فيه من ترك الترويس ومفارقة المألوف واحتمال أعباء التكاليف. روي أن أعشى<sup>(١)</sup> أراد القدوم إلى رسول الله ﷺ فلقيه أحد المشركين، فسأله عن حاله؟ فقال: يأمر وينهى. فقال: عن ماذا ينهى؟ قال: ينهى عن كذا وكذا حتى بلغ الخمر، فقال: إن للنفس فيه لذادة، أقضي منه الوطر هذا العام وأقدم في القابل، فمات قبل تمام السنة<sup>(٢)</sup>.

٧٩- ﴿أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا﴾ أحكموا وأتقنوا، تهكم بهم بأن ما هم فيه من أنواع

المكر وما يخرعون من الحيل رقم على الماء ﴿فَإِنَّا مُبْرِمُونَ ﴿٧٩﴾ ندير<sup>(٣)</sup> لمجازاتهم.

٨٠- ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ﴾ ما في أنفسهم قبل التكلم به

﴿وَنَجْوَاهُمْ﴾ وتناجيهم في شأن رسول الله ﷺ<sup>(٤)</sup> «بلى» نسمع ﴿وَرُسُلَنَا

— عود الضمير في قال إلى مالك — اقتصر عليه غالب المفسرين منهم: الطبري ٤٥٧/٥ والبغوي

٢٢٢/٧ وابن عطية ٦٥/٥ والرازي ٢٢٧/٢٧ والقرطبي ١١٥/١٦. وانظر: القولين في البيضاوي

١٥٤/٥.

(١) هو أعشى قيس، أعشى بكر. ميمون بن قيس. وسبقت ترجمته.

(٢) راجع: الشعر والشعراء لابن قتيبة ص ١٥٩ والأغاني لأبي الفرج الأصفهاني ١٤٧/٩ ومقدمة=

ديوانه ص ٩.

(٣) في (الأصل، ص) تدبر. والصواب: ما أثبتته من (ق، م).

(٤) زيادة من (ق، م).

لَدَيْهِمْ ﴿٨٠﴾ يَكْتُمُونَ ﴿٨١﴾ كل حركة وسكون، ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: ١٨].

٨١- ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبْدِينَ﴾ ﴿٨١﴾ إن صح ببرهان أن له ولداً، فأنا أول من يعظم ذلك الولد، وهذا على الفرض لغرض المبالغة في نفي الولد تعليقاً بالمحال. وقيل: أول الجاحدين لقولكم، الموحدين لله. وقيل: أول الآنفين من عبدٍ بالكسر: استنكف واشتد أنفه. وقيل: إن نافية أي ما كان له ولد<sup>(١)</sup>. يؤيده ما روي أنه لما نزلت فقال النضر<sup>(٢)</sup>: قد صدقني الله. فقال له الوليد

(١) راجع هذه الأقوال في: تفسير الطبري ٦٤٨/٢١ والبغوي ٢٢٣/٧ والزمخشري ٤٥٨/٥ وابن عطية ٦٥/٥ والقرطبي ١١٦/١٦ وابن كثير ١٦٢/٤ والشوكاني ٧٩٢/٤. ورجح القول الأول الطبري والزمخشري والشوكاني. والشرط لم يكن على وجه الشك، ولكن على وجه الإلطاف في الكلام وحسن الخطاب وهو شبيه بقوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ ﴿٢٤﴾ [سبأ: ٢٤] وقد علم أن الحق معه، وأن مخالفه في الضلال المبين.

(٢) هو النضر بن الحارث بن عبد مناف من بني عبد الدار، من قريش، وهو ابن خالة النبي ﷺ. ولما ظهر الإسلام عاداه وآذى النبي ﷺ واستمر على شركه. حضر بدرًا مع المشركين فأسره المسلمون وقتل يوم بدر مشركاً.

راجع: السيرة النبوية لابن هشام ٨/٢، ٢٠٨ ونسب قريش للمصعب الزبيري ص ٢٥٥ والأعلام للزركلي ٣٣/٨.

ابن المغيرة: ما صدقك ولكن قال: ما كان للرحمن ولد<sup>(١)</sup>. ثم نزه ذاته المقدسة بقوله:

٨٢- ﴿سُبْحَنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (٨٢) أي من هذا شأنه كيف يكون جسماً يتولد منه آخر، أو أن هذه الأجسام لما كانت أصولاً ذات استمرار، تنزهت عن التوالد، فكيف بمبدعها الذي ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١].

٨٣- ﴿فَذَرَهُمْ يَخْضَوْنَ﴾ في أباطيلهم ﴿وَيَلْعَبُونَ﴾ في دينهم ودنياهم كالصبيان والبله الذين لم يجر عليهم القلم. وفيه إشارة إلى أنهم أهل الطبع. ﴿حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ (٨٣) يوم جزائهم.

٨٤- ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾ أي المعبود فيهما، ولذلك صح تعلق في السماء وفي الأرض به، والعائد محذوف لطول الصلة، وزاده طولاً أن المعطوف داخل في حيز الصلة. ويجوز أن يكون في السماء صلة الذي، وإله خبر مبتدأ محذوف، على أن الجملة بيان للصلة. وأن كونه في السماء إلهيته لا معنى للاستقرار<sup>(٢)</sup> ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾ في صنعه ﴿الْعَلِيمُ﴾ (٨٤) كامل العلم.

(١) راجع قول النضر في: تفسير الزمخشري ٤٥٩/٥.

(٢) راجع: تفسير الزمخشري ٤٦٠/٥ وأبي حيان ٢٩/٨ والسمين ١٠٨/٦.

٨٥- ﴿وَبَارِكْ أَلَدَى لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ

السَّاعَةِ﴾ مختص به متصل بقوله: ﴿حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ﴾ [الزخرف: ٨٣] مسوق

للوعيد ﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٨٥) ﴿وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي: بياء الغيبة على

سنن السابق. والخطاب على الالتفات أشد تهويلاً<sup>(١)</sup>.

٨٦- ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾

بالتوحيد استثناء متصل إن أريد بالموصول كل ما عبد من دون الله، لشموله

الملائكة. وإن خص بالأصنام فمنقطع ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٨٦) ما يشهدون به

موقنين مخلصين.

٨٧- ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ لا يقدرّون على غيره<sup>(٢)</sup> قدّم

السؤال عن الآفاق ثم عن أنفسهم، وذكر الجواب (عنهم)<sup>(٣)</sup> متحدّاً، ثم عجب

من حالهم بقوله: ﴿فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (٨٧) يصرفون عن التوحيد بعد هذا الإقرار.

٨٨- ﴿وَقِيلَ يَكْرَبُ﴾ الضمير لرسول الله ﷺ القيل والقال والقول:

مصادر بمعنى<sup>(٤)</sup>. جره عاصم وحزرة عطفاً على الساعة أي: عنده علم قيله. ونصبه

(١) راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٥٨٩ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٥٥ والتيسير

للداني ص ١٩٧.

(٢) في (ص) غيرهم.

(٣) سقطت من (ق، م).

(٤) أي بمعنى واحد.

الباقون عطفاً على محل الساعة، وآثره الزجاج<sup>(١)</sup>. ولا يقدح وجود الفاصل للاتصال معنىً وارتباط اللاحق بالسابق. أو مفعول مطلق، أو عطف على سرهم ونجواهم، أو النصب على حذف حرف القسم والجر على إضماره<sup>(٢)</sup> و ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾<sup>(٨٨)</sup> جوابه، والإقسام بقوله تعظيم لجنابه.

٨٩- ﴿فَاصْفَحْ عَنْهُمْ﴾ أعرض آيساً من إيمانهم ﴿وَقُلْ سَلَامٌ﴾ متاركة لا تحية ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾<sup>(٨٩)</sup> عاقبة أمرهم تسلية له ووعيد لهم. وقرأ نافع وابن عامر: بالخطاب<sup>(٣)</sup> من رسول الله ﷺ، وهو أوفق لعدم الفصل، وأشفى لغليله<sup>(٤)</sup>، وأنكى لخصمه. تمت والحمد لمن نعمه جمت.

(١) راجع: معاني القرآن للزجاج ٤ / ٤٢١.

(٢) راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٥٨٩ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٥٥ والكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها لمكي ٢ / ٢٦٣.  
(٣) وقرأ الباقر بالباء.

راجع: معاني القراءات للأزهري ٢ / ٣٧٠ والمبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣٣٦ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٥٦.

(٤) في (الأصل، ص) بالعين المهملة. والصواب ما أثبتته من (ق، م) بالغين المعجمة.

**تفسير**  
**سورة الدخان**





## سورة الدخان

مكية، وآيها: خمس، (أو سبع)<sup>(١)</sup>، أو تسع وخمسون<sup>(٢)</sup> (آية)<sup>(٣)</sup>.

## بسم الله الرحمن الرحيم

١ - ٢ - ﴿حَمْدٌ ۝١ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝٢﴾ الواو للقسم، إن جعلت

﴿حَمْدٌ﴾ تعديداً<sup>(٤)</sup>، أو اسم السورة، خبر مبتدأ<sup>(٥)</sup> (محذوف)<sup>(٦)</sup>. وللعطف إن جعل

﴿حَمْدٌ﴾ مقسماً به<sup>(٧)</sup>.

٣ - ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ ۝٣﴾ جواب القسم وهي: ليلة القدر،

لقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۝١﴾ [القدر: ١] ولقوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ

(١) سقطت من (ص).

(٢) آياتها: تسع وخمسون في عدّ الكوفة، وسبع في عدّ البصرة، وست في عد الباقيين.

راجع: البيان في عدّ آي القرآن للداني ص ٢٢٥ وبصائر ذوي التمييز للفيروزآبادي ٤٢٤/١.

(٣) سقطت من (ق، م).

(٤) أي للحروف.

(٥) أي (حم) خبر مبتدأ محذوف، إن جعلتها تعديداً للحروف، أو اسماً للسورة.

(٦) سقطت من (م).

(٧) راجع: تفسير الزمخشري ٤٦٢/٥.

الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴿ [البقرة: ١٨٥] وكونها في رمضان كاد أن يتواتر، وكونها مباركة، لكثرة منافع الدين والدنيا فيها. وكفى بإنزال القرآن فيها بركة. وقيل: هي ليلة النصف من شعبان<sup>(١)</sup>، وليس له دليل سوى حديث مرسل<sup>(٢)</sup>. ومعنى إنزاله فيها: إنزاله إلى السماء الدنيا جملة كما تقدم في ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ [البقرة: ١٨٥] ﴿ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ﴾ ﴿ مستأنف لتعليل الإنزال أي: أنزلناه، لأن شأننا الإنزال والتحذير.

٤- ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ ﴿ جواب عن تخصيص الإنزال بتلك الليلة، كأنه قال: هي جديرة بذلك، لأن الله أثرها بفصل كل أمر محكم لا يبدل من الأرزاق والآجال وغيرها من شؤون الكائنات إلى القابلة، فيدفع نسخة الأرزاق وأسبابها إلى ميكائيل، ونسخة الحروب وما يلائمها من الزلازل والطواعن إلى جبريل، ونسخة الموت والمصائب إلى ملك الموت، ونسخة الأعمال

(١) راجع القولين في تفسير الطبري ٧/٢٢ والزخشي ٤٦٢/٥ وابن العربي ١١٧/٤ وابن عطية ٦٨/٥.

(٢) كتب على الحاشية في جميع (النسخ الخطية) رواه الزهري عن عثمان بن المغيرة بن الأحنس قلت: ولفظ الحديث: قال رسول الله ﷺ: «تقطع الآجال من شعبان إلى شعبان، حتى إن الرجل لينكح ويولد له وقد خرج اسمه في الموتى».

أخرجه البيهقي في شعب الإيمان، باب في الصيام، ما جاء في ليلة النصف من شعبان ٣٨٦/٣ حديث (٣٨٣٩) والطبري في تفسيره ١٠/٢٢ وذكره في تفسيره القرطبي ١٢٤/١٦ وابن كثير ١٦٥/٤. وقال ابن كثير: هو حديث مرسل ومثله لا يعارض به النصوص.

إلى إسماعيل صاحب سماء الدنيا<sup>(١)</sup>.

٥ - ﴿أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا﴾ نصب على الاختصاص<sup>(٢)</sup>. وما فيه من التنكير والوصف والاختصاص يزيد فخامة أمر الحكيم، والمعنى: أمراً كائناً من لدنا [٢٨٨/ب] كما اقتضاه تدبيرنا، ويجوز نصبه على المصدر<sup>(٣)</sup>، لأن يفرق بمعنى: يؤمر كأنه قيل: يؤمر فيها بكل شأن<sup>(٤)</sup> على وجه الحكمة أمراً، وأن يكون حالاً من فاعل أنزلناه أو مفعوله<sup>(٥)</sup>، والفاصل بين الحال وصاحبه ليس بأجنبي. ﴿إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ بدل من ﴿إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ [الدخان: ٣] أي: إنا أنزلناه، لأن من عادتنا إرسال الرسل بالكتب.

﴿رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ﴾ أي لأجل الرحمة على العباد<sup>(٦)</sup>، وإبراز لفظ الرب للدلالة على أن مقام الربوبية اقتضت ذلك، لأنه من أجل أنواع

(١) انظر: تفسير الزمخشري ٤٦٥/٥ والقرطبي ١٢٦/١٦.

(٢) ذكره الزمخشري في المصدر السابق.

(٣) راجع: إعراب القرآن لابن النحاس ١٢٦/٤ والبيان لابن الأنباري ٣٥٧/٢ والبيان للعكبري

١١٤٤/٢

(٤) في (م) شيء.

(٥) انظر هذه الأوجه الثلاثة في: تفسير الزمخشري ٤٦٥/٥ والسمين ١١١/٦ وابن عادل ٣١١/١٧.

(٦) وعلى هذا المعنى تكون ﴿رَحْمَةً﴾ مفعولاً له (لأجله) وهذا أحد الأوجه في نصب

﴿رَحْمَةً﴾ ذكره الزجاج في معاني القرآن ٤٢٤/٢ وقال مكي في إعراب القرآن ١٢٦/٤: وهذا أحسن ما قيل في نصبها.

النعم. وإفراده بالخطاب إشارة إلى أن كونه ربك وأرسلك رحمة للعالمين، اقتضى إرسال الرحمة، أو علة ليفرق<sup>(١)</sup>، أو أمراً<sup>(٢)</sup>. ورحمة مفعول<sup>(٣)</sup> به، والمعنى: في تلك الليلة يفصل كل أمر، أو تصدر الأوامر من لدنا، لأن من شأننا أن نرسل الرحمة. ولا يستقيم أن يكون على هذا مفعولاً له ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ أقوال عباده ﴿الْعَلِيمُ﴾<sup>(٤)</sup> بحاجاتهم، وبهما<sup>(٥)</sup> تكتمل الربوبية.

٧- ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ إن كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٧﴾ في قولكم - حين تسألون من خلق السموات والأرض؟ -: الله، وكالدليل على أن الإنزال للرحمة، وأن المنزل في غاية الشرف، لأنه كلام من هذا شأنه. وقرأ الكوفيون<sup>(٦)</sup>: رَبِّ بالجر بدلاً من ربك أو صفة. والباقون: رفعاً بدلاً من السميع العليم، أو صفة<sup>(٧)</sup> وهو المختار، لعدم الحذف والفصل.

(١) وهو المذكور في قوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفَرَّقُ﴾ [الدخان: ٤].

(٢) وهو المذكور في قوله تعالى: ﴿أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا﴾ [الدخان: ٥].

(٣) هذا الوجه الثاني في نصب ﴿رَحْمَةً﴾. وانظر الوجهين وغيرهما في: إعراب القرآن لمكي ١٢٦/٤. والبيان لابن الأنباري ٣٥٧/٢ والبيان للعكبري ١١٤٥/٢.

(٤) ف (م) وبها.

(٥) هم: عاصم وحزمة والكسائي.

(٦) راجع القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٩٢ ومعاني القراءات للأزهري ٣٧١/٢ والحجة للقراء السبعة للفارسي ١٦٤/٦.

٨- ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٨﴾

والنعمة على الأصل أفضال على الفرع.

٩- ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ﴾ ﴿٩﴾ نزلهم أولاً منزلة الشاكين، ثم سجل

عليهم بالشك قطعاً، لأنهم وإن أقروا لم يكن إقرارهم عن علم، ولذلك ألدوا في صفاته وأشركوا به. ولما لم يتفعلوا بالمنزل عليه وقابلوا النعمة بالكفران أردفه بقوله:

١٠- ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ ﴿١٠﴾ دلالة على أنهم أهل

السخط والخذلان، لا أهل الرحمة والغفران. عن ابن مسعود رضي الله عنه: أن قريشاً أبطأت عن الإسلام، فدعا عليهم رسول الله ﷺ «سبعاً كسبع يوسف» فأصابتهم السنة حتى أكلوا الجيف، وكان الرجل ينظر إلى السماء ويرى شبه الدخان من غاية الجوع، ثم قال: مضى خمسة<sup>(١)</sup>: الدخان، والرُّوم، والقمر،

(١) أي: خمسة أشياء أو خمس آيات وهي: الدخان: وهو ما يروونه بينهم وبين السماء كالدخان، من شدة الجهد والجوع. وقيل: غير ذلك والرُّوم: وهو ما ذكر في أوائل سورة الروم من غلبة الفرس للروم، وأن الروم ستغلبهم في بضع سنين. والقمر: وهو انشقاق القمر حين سأل أهل مكة النبي ﷺ أن يريهم آية فأراهم انشقاق القمر. والبطشة: هزيمتهم يوم بدر.

واللزام: هو المذكور في قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا﴾ ﴿٧٧﴾ [الفرقان: ٧٧] أي: يكون عذابهم لازماً، وهو ما جرى عليهم يوم بدر، من القتل والأسر، وهي البطشة الكبرى. وقيل: غير ذلك.

والبطشة، والزرّاء<sup>(١)</sup>. وقيل: الدخان مرتقب بعد، لما روي حذيفة بن أسيد الغفاري<sup>(٢)</sup> أن رسول الله ﷺ قال: «لا تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات قبلها» فعَدَّ منها الدخان<sup>(٣)</sup>. يمكث أربعين يوماً يملأ (ما)<sup>(٤)</sup> بين المشرق والمغرب، أما المؤمن فيأخذه كهيئة الزكام، وأما الكافر فكالسكران<sup>(٥)</sup>. ولا تنافى لجواز

انظر النووي على مسلم ١٥٨/٩ وتفسير السيوطي ٤٠٦/٧.

(١) حديث ابن مسعود أخرجه البخاري مطولاً ومختصراً في مواضع منها: في كتاب الاستسقاء، باب: دعاء النبي ﷺ «اجعلها عليها سنين كسنى يوسف» ٣٤١/١ حديث (٩٦٢) وفي كتاب التفسير، باب: تفسير سورة يوسف ١٧٣٠/٤ حديث (٤٤١٦) وباب: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾ [الدخان: ١٠] ١٨٢٣/٤ حديث (٤٥٤٣) ومسلم في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب: الدخان ٢١٥٥/٤ حديث (٢٧٩٨) برواياته.

(٢) هو أبو سريحة، حذيفة بن أسيد (بالتفتح) الغفاري، مشهور بكنته شهد الحديبية وهو ممن بايع تحت الشجرة، سكن الكوفة، ومات بها سنة ٤٢هـ.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٣/٣ وأسد الغابة لابن الأثير ٣٨٩/١ والإصابة لابن حجر ٢٢٢/٢.

(٣) هذا تمام حديث حذيفة بن أسيد، وما بعده جزء من حديث مروي عن حذيفة بن اليمان سيأتي الكلام عنه في الفقرة التالية، وقد خلط المؤلف رحمه الله بينهما وجعلهما حديثاً واحداً. وهما حديثان أحدهما صحيح والآخر ضعيف. فحديث حذيفة بن أسيد. أخرجه مسلم في كتاب الفتن وأشراف الساعة، باب: في الآيات التي تكون قبل الساعة ٢٢٢٥/٤ حديث (٢٩٠١) والترمذي في كتاب الفتن، باب: ما جاء في الحسف ٤٧٧/٤ حديث (٢١٨٨) وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. وأحمد في المسند ١٠/٤ حديث (١٦١٢٥).

(٤) سقطت من (الأصل، ص).

(٥) هذا جزء من حديث مروي عن حذيفة بن اليمان وفيه قال رسول الله ﷺ: «أول الآيات الدجال..» ثم ذكرها وذكر منها الدخان، قال حذيفة: يا رسول الله، وما الدخان؟ فتلا رسول الله

الأميرين<sup>(١١)</sup>، إلا أن السياق بما رواه ابن مسعود أشد ملاءمة<sup>(١٢)</sup>.

١١- ﴿يَعْشَى النَّاسَ﴾ يحيط بهم ﴿هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١١).

١٢- ﴿رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ﴾ مقدر بقول وقع حالاً ﴿إِنَّا

مُؤْمِنُونَ﴾ (١٢) وعد بالإيمان على تقدير الكشف.

١٣- ﴿أَنِّي لَهُمُ الذِّكْرَى﴾ بكشف العذاب ﴿وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ﴾ (١٣).

واضح الشأن باهر البرهان.

﴿الآية﴾ ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُّبِينٍ﴾ (١٠) ﴿يَعْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١١) وبقية الحديث ما ذكره المؤلف.

أخرج هذا الحديث في تفسيره الطبري ١٧/٢٢ والبغوي ٢٣٠/٧ وذكره الزمخشري ٧٦٦/٥ وابن كثير ١٦٧/٤ والسيوطي ٤٠٨/٧ والزيلعي في ترجيح أحاديث الكشف ٢٦٦/٣ وعزاه إلى الثعلبي والحديث ضعيف، ضعفه الطبري في تفسيره ١٨/٢٢ ولم يشهد له بالصحة، لأن راويه رواد بن الجراح اعترف أنه لم يسمع هذا الحديث. قال ابن كثير في تفسيره ١٦٧/٤: وقد أجاد ابن جرير ههنا فإنه موضوع بهذا السند.

(١) وهما: حمل الدُّخان في الآية على ما يترأى لقريش من الجوع، أو حمله على الدُّخان الذي هو من آيات الساعة وعلاماتها وأشراتها الآتي بعد.

(٢) أي: لتأويل الآية ورجحه الطبري والقزويني والشوكاني والآلوسي، لأن الله توعد كفار قريش بدخان، فإحلاله بهم أقرب من أن يكون آخره عنهم لغيرهم، ولا ينافي ترجيح هذا ما ورد أن الدخان من علامات وأشرط الساعة، فإن ذلك دخان آخر.

راجع: تفسير الطبري ١٨/٢٢ — ١٩ وحاشية القزويني لوحه (٣٨٧) وتفسير الشوكاني ٨٠٠/٤، ٨٠٢ والآلوسي ١٨١/٢٥.

١٤- ﴿ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ﴾ ١٤ ﴿﴾ أعرضوا عنه، ولم يكتفوا بالإعراض حتى قال بعضهم: يعلمه غلام أعجمي، وبعضهم لما رأى أن صدور مثله عن الأعجمي محال قال: إنه مجنون.

١٥- ﴿إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ﴾ ١٥ ﴿﴾ إلى الكفر في ذلك الزمان القليل، إشارة إلى أن ذلك الإيمان لم يكن عن إيقان، بل كان اضطراراً عن خوف العذاب. هذا على قول ابن مسعود ظاهر، وعلى قول حذيفة هو مثل قوله: ﴿وَلَوْ رُدُّوْا لَعَادُوا﴾.

١٦- ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى﴾ يوم بدر، أو يوم القيامة<sup>(١)</sup>. ونصب يوماً بما دل عليه ﴿إِنَّا مُنْتَقِمُونَ﴾ ١٦ ﴿﴾ لا به، لأن إن حاضرة<sup>(٢)</sup>.

١٧- ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ﴾ بأن وسعنا عليهم الأرزاق وأسباب البطر من العافية وطول العمر ﴿وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ﴾ ١٧ ﴿﴾ على الله، وعلى المؤمنين، أو في نفسه شريف النسب كريم الحسب.

(١) انظر القولين في: تفسير الطبري ٢٢/٢٢ — ٢٣ والبغوي ٢٣٠/٧ والزخشي ٤٦٨/٥ والبيضاوي ١٦٠/٥.

(٢) فتحجب عن ذلك، لأن ما بعد إن لا يعمل فيما قبلها، فنصبه بما دل عليه منتقمون، وتقديره: نتقم يوم.

راجع: تفسير الزخشي ٤٦٨/٥ والبيان لابن الأنباري ٣٥٨/٢ والتبيان للعكري ١١٤٦/٢.



١٨- ﴿أَنْ أَدُؤَا إِلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ﴾ وهم بنو إسرائيل الذين استعبدتهم القبط كقوله: ﴿أَنْ أَرْسَلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [الشعراء: ١٧] أن مفسرة؛ لأن الرسالة في معنى القول، أو مخففة أي بأن<sup>(١)</sup>، ويجوز أن يكون عباد الله منادى<sup>(٢)</sup>، والمعنى: أدوا حق الله من الإيمان وقبول الدعوة. ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ على وحي الله، وقد بان بالمعجزات صدقي.

١٩- ﴿وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ﴾ لا تتكبروا ﴿إِنِّي ءَاتِيكُمْ بِسُلْطَنِ مُبِينٍ﴾ علة للنهي، ولا يخفى حسن المراعاة في ذكر الأمين مع الأداء، والسلطان مع العلاء.

٢٠- ﴿وَإِنِّي عُدْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ﴾ ضرباً أو شتماً.

٢١- ﴿وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَأَعَزُّونِ﴾ لا موالاة بيننا، أو كفوا شركم عني إلى أن يفعل الله ما يشاء.

(١) انظر الوجهين في: تفسير الزمخشري ٤٦٨/٥ وأبي حيان ٣٥/٨ والسمين ١١٤/٦.

(٢) ذكر المؤلف في نصب ﴿عِبَادَ اللَّهِ﴾ وجهين.

الأول: تقدم وهو مفهوم من تفسير ﴿عِبَادَ اللَّهِ﴾ ببني إسرائيل فهو مفعول به لأدوا. وهذا الوجه الثاني وهو نصبه على النداء المضاف. ومفعول أدوا محذوف تقديره: أدوا حق الله يا عباد الله. راجع: معاني القرآن للفراء ٤٠/٢ وإعراب القرآن للزجاج ٤٢٤/٤ وتفسير الزمخشري ٤٦٨/٥ والبيان لابن الأنباري ٣٥٨/٢.

٢٢- ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ هَتُولَاءِ قَوْمٌ تُجْرِمُونَ﴾ (٢٢) ﴿أي: بأن هؤلاء (الجار)﴾<sup>(١)</sup>  
 صلة الدعاء، كما يقال: دعا بهذا الدعاء، وقيل: هو قوله: ﴿رَبَّنَا أَطْمَسَ عَلَى أَمْوَالِهِمْ  
 وَأَشَدُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [يونس: ٨٨] أو قوله: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ  
 الظَّالِمِينَ﴾ (٨٥) ﴿[يونس: ٨٥] وقوله: ﴿أَنْ هَتُولَاءِ قَوْمٌ تُجْرِمُونَ﴾ (٢٢)﴾ من  
 كلامه تعالى، بياناً لما استوجبوا به الدعاء من موسى والاستجابة منه، وأنه ما دعا إلا  
 بعد اليأس.

٢٣- ﴿فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ﴾ (٢٣) ﴿بقطع الهمزة، وقرأ نافع  
 وابن كثير: بالوصل، وهما لغتان، والتقدير: فقال: اسر، أو يقدر شرط. أي: إن  
 كان الأمر كما تقول فأسر﴾<sup>(٢)</sup> بعبادي بني إسرائيل، إضافة تشريف.

٢٤- ﴿وَأَتْرِكُ الْبَحْرَ رَهْوًا﴾ ساكناً قاراً على حاله، ليدخله فرعون وجنوده،  
 فإنه أراد بعد العبور أن يضربه بالعصا ليعود إلى ما كان لئلا يلحقه القبط، أو  
 مفتوحاً<sup>(٣)</sup>، من رها بين رجليه إذا وسع<sup>(٤)</sup> ﴿إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ﴾ (٢٤) لا محالة.

(١) سقطت من (ق، م).

(٢) راجع القراءتين في: الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ١٨٩ وحجة القراءات لابن زنجلة  
 ص ٣٤٧ والتيسير في القراءات السبع للداني ص ١٢٥. وكلهم ذكروا الخلاف عند قوله تعالى:

﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ...﴾ [هود: ٨١].

(٣) راجع القولين في: تفسير الماوردي ٢٥٠/٥ والزحشر ٤٦٩/٥ — ٤٧٠ والقرطبي ١٣٤/١٦ —  
 ١٣٥.

(٤) انظر: الصحاح للجوهري ١٧٢١/٢ (رها).

٢٥-٢٦- ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٢٥﴾ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿٢٦﴾﴾ كم

خبرية للتكثير، والمقام الكريم: منازلهم الحسنة، أو المناير<sup>(١)</sup>.

٢٧- ﴿وَنَعْمَ كَانُوا فِيهَا فَكَهِينَ ﴿٢٧﴾﴾ ناعمين، وقرئ: فكهين<sup>(٢)</sup>: بطرين.

٢٨- ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل الإخراج أخرجناهم. والكاف في محل نصب أو

مرفوعة، أي: الأمر مثل ذلك، وهي مقحمة للدلالة على أن الوصف لا يفي به،

فكانه قال: الأمر مثل ذلك وما أشبهه. ﴿وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿٢٨﴾﴾ أجنب لا

قربة بينهم، وهم: بنو إسرائيل، لقوله: ﴿وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢٩﴾﴾ [الشعراء:

٥٩].

٢٩- ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ تمثيل على سبيل التهكم وعدم

الاكتراث بهم، أو أهل السماء والأرض من المؤمنين والملائكة، أو هو حقيقة،

(١) راجع القولين في: المصادر السابقة.

(٢) وقرأ بها أبو جعفر وحده. وهو يزيد بن القعقاع، أحد القراء العشرة، تابعي توفي سنة ١٣٠هـ، وقيل: غير ذلك.

انظر ترجمته في: معرفة القراء الكبار للذهبي ٧٢/١ وغاية النهاية لابن الجزري ٣٨٢/٢. وانظر قراءته في: المبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣١٣ وغاية الاختصار في قراءات العشرة للعطار ٦٣١/٢ والنشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢٦٥/٢. وكلهم ذكروا قراءته

عند قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَّهُونَ ﴿٥٥﴾﴾ [يس: ٥٥]

لما روى أبو يعلى<sup>(١)</sup> عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: «إذا مات العبد المؤمن بكت السماء والأرض عليه»، وتلا هذه الآية<sup>(٢)</sup>. وابن

(١) هو أبو يعلى، أحمد بن علي بن المثنى الموصلي، صاحب المسند، لقي الكبار، وبينه وبين رسول الله ﷺ ثلاثة أنفس، وارتحل إلى الأمصار، وكان ثقة صالحاً متقناً، ولد سنة ٢١٠هـ وتوفي سنة ٣٠٧هـ.

راجع: سير أعلام النبلاء للذهبي ١٧٤/١٤ ومرآة الجنان لليافعي ٢٤٩/٢ وشذرات الذهب لابن العماد ٣٥/٤.

(٢) لم أجد هذا اللفظ فيما تيسر لي من مراجع والذي في مسند أبي يعلى ٤٠٦/٣ حديث (٤١١٩) من طريق موسى بن عبيدة عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك بلفظ «ما من عبد إلا وله في السماء بابان، باب يدخل عمله، وباب يخرج فيه عمله وكلامه، فإذا مات فقده، وبكى عليه»، وتلا هذه الآية.

وأخرجه الترمذي في كتاب التفسير، باب: ومن سورة الدخان ٣٨٠/٥ حديث (٣٢٦٨) وفيه «باب يصعد منه عمله، وباب يتزل منه رزقه» وقال الترمذي: هذا حيث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه، وموسى بن عبيدة ويزيد بن أبان الرقاشي يضعفان في الحديث. وأخرجه أيضاً الطبراني في الأوسط ٢٩٦/٦ حديث (٦٤٥٩) وأبو نعيم في الحلية ٦٢/٣ حديث (٣١٧٠) في ترجمة يزيد الرقاشي، والخطيب في تاريخ بغداد ٢١١/١١ والبغوي في تفسيره ٢٣٢/٧ وكلهم من طريق موسى بن عبيدة عن يزيد الرقاشي. وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠٥/٧ وقال: فيه موسى بن عبيدة الربذي وهو ضعيف، وذكره في تفسيره الماوردي ٢٥٣/٥ والقرطبي ١٣٨/١٦ وابن كثير ١٧٠/٤ والبقاعي ٧٥/٧ والسيوطي ٤١١/٧ وزاد نسبته إلى ابن أبي الدنيا وابن أبي حاتم وابن مردويه.

قلت: وله شاهد من حديث ابن عباس موقوفاً حين سئل هل تبكي السماء والأرض على أحد؟ قال: نعم إنه ليس أحد من الخلائق إلا له باب في السماء منه يتزل رزقه، وفيه يصعد عمله، فإذا

جرير<sup>(١)</sup> «إذا مات المؤمن بأرض غربة وغابت عنه بواكيه بكت عليه السماء والأرض»<sup>(٢)</sup> وعن ابن عباس رضي الله عنهما «تبكي عليه الأرض أربعين صباحاً»<sup>(٣)</sup> ﴿وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ﴾ (٢٩) ﴿طُرْفَةَ عَيْنٍ﴾ ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا﴾

مات المؤمن فأغلق بابه من السماء الذي كان يصعد فيه عمله، ويتزل منه رزقه، بكى عليه؛ وإذا فقدته مصلاه من الأرض التي كان يصلي فيها، ويذكر الله فيها بكت عليه، وإن قوم فوعون لم يكن لهم في الأرض آثار صالحة، ولم يكن يصعد إلى السماء منهم خير، قال: فلم تبك عليهم السماء والأرض.

أخرجه البيهقي في شعب الإيمان، باب في الصلوات ١٨٣/٣ حديث (٣٢٨٨) والطبري في تفسيره ٣٤/٢٢، ٣٦ وذكره السيوطي في تفسيره ٤١١/٧ وزاد نسبه إلى عبد بن حميد وابن المنذر.

(١) هو أبو جعفر، محمد بن جرير بن يزيد الطبري، صاحب التصانيف المشهورة. كان مفسراً محدثاً فقيهاً مؤرخاً. ولد في آمل طبرستان سنة ٢٢٤هـ، واستوطن بغداد وتوفي بها سنة ٣١٠هـ.

راجع: البداية والنهاية لابن كثير ١٥٥/١١ وغاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري ١٠٦/٢ وطبقات المفسرين للداودي ١١٠/٢.

(٢) هذا الحديث رواه شريح بن عبيد الحضرمي عن النبي ﷺ، فهو حديث مرسل، لأن شريحاً لم يدرك النبي ﷺ، كما في تهذيب التهذيب لابن حجر ٤٨٨/٢، وغيره.

والحديث أخرجه البيهقي في شعب الإيمان: باب في الصبر على المصائب ١٧٢/٧ حديث (٩٨٨٨) والطبري في تفسيره ٣٥/٢٢ وذكره الزمخشري في تفسيره ٤٧٠/٥، والزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٢٦٨/٣ وزاد نسبه إلى الثعلبي. والسيوطي في تفسيره ٤١٢/٧ وزاد نسبه إلى ابن أبي الدنيا، والعجلوني في كشف الخفاء ٣٣٣/١.

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک في كتاب التفسير ٤٨٧/٢ حديث (٣٦٧٩) وقال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي، وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان، باب: في الصلوات ١٨٣/٣ حديث (٣٢٩٠) والطبري في تفسيره ٣٤/٢٢، وذكره في تفسيره ابن كثير ١٧١/٤

[الأحزاب: ٣٨، ٦٢].

٣٠- ﴿وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ۖ ﴿٣٠﴾﴾ عُلِمَ نجاتهم من هلاك عدوهم، إلا أنه ذكر ليبتنى عليه ما خولهم به من النعم.

٣١- ﴿مِنْ فِرْعَوْنَ ۖ﴾ بدل من العذاب المهين، جعل نفس العذاب لإفراطه، ولذلك علله بقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِّنَ الْمُسْرِفِينَ ۖ﴾ متكبراً، متجاوزاً في عتوه. خبر إن، أو الأول خبر والثاني حال من المستكن في الأول. (وقرىء: مَنْ فِرْعَوْنَ؟ بفتح الميم<sup>(١)</sup> على الاستفهام للتقرير، أي: تعرفونه في عتوه كيف كان)<sup>(٢)</sup>.

٣٢- ﴿وَلَقَدْ أَخَّرْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ ۖ﴾ بأنهم أحقاء بذلك، أو مع علمنا بأنه قد يفرط منهم فرطات ﴿عَلَىٰ الْعَالَمِينَ ۖ﴾ ﴿عَالَمِي زَمَانِهِمْ﴾ كقوله في موسى: ﴿إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ ۖ﴾ [الأعراف: ١٤٤] أو على الكل من حيث إن فيهم الأنبياء، فلا ينافي تفضيل الأحاد عليهم<sup>(٣)</sup>.

والسيوطي ٤١٢/٧ والألوسي ٣٩١/٢٥.

(١) نسبت هذه القراءة لابن عباس، وهي من شواذ القراءات راجع: تفسير الزمخشري ٤٧٢/٥ وأبي حيان ٣٨/٨ وحاشية الشهاب ٤٣٠/٨، ولم أجدها في كتب شواذ القراءات التي تيسر لي مراجعتها.

(٢) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٣) فيكون عاماً دخله التخصيص فهم يفضلون الأمم إلا أمة محمد صلى الله عليه وسلم، لقوله تعالى:

﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ۖ﴾ [آل عمران: ١١٠].

٣٣- ﴿وَأَيِّنَّاهُمْ مِّنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَتْؤٌ مُّبِينٌ﴾ (٣٣) ﴿نِعْمَةٌ ظَاهِرَةٌ﴾<sup>(١)</sup>، سميت بلاء لوقوع الاختبار<sup>(٢)</sup> بها، أو اختبار ظاهر<sup>(٣)</sup>، وحمله على المحنة لا يلائم<sup>(٤)</sup>، لأنه في مقام الامتنان.

٣٤-٣٥- ﴿إِنَّ هَؤُلَاءَ لَيَقُولُونَ﴾ (٣٤) ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَىٰ﴾ إشارة إلى كفار قريش الذين هم في شك يلعبون. وقصة موسى كانت استطراداً. الموتة

والقول الأول هو المشهور والراجح، وهو قول قتادة ومجاهد، واقتصر عليه غالب المفسرين منهم: عبد الرزاق ٢٠٨/٢ والطبري ٣٧/٢٢ والبغوي ٢٣٢/٧ وابن كثير ١٧٢/٤. وانظر القولين في: تفسير الماوردي ٢٥٤/٥ والسمعاني ١٢٨/٥ والزخشري ٤٧٣/٥ وابن عطية ٧٤/٥ والفخر الرازي ٢٤٨/٢٧.

(١) تأويل البلاء المبين بالنعمة الظاهرة قاله الحسن وقتادة، فالآيات التي آتاها الله بني إسرائيل، كفلق البحر، وتظليل الغمام، وإنزال المن والسلوى، نعم ظاهرة، والنعم يختبر بها الشاكر من غيره. هذا على أن الخطاب متوجه إلى بني إسرائيل.

(٢) في (الأصل، ص) الإخبار، والصواب ما أثبتته من (ق، م).

(٣) هذا تأويل ثان لبلاء مبين: بأنه اختبار ظاهر يبين به المؤمن من الكافر: قاله عبد الرحمن بن زيد وعنده أن الخطاب في الآية متوجه إلى الفريقين: قوم فرعون وبني إسرائيل.

(٤) هذا رد من المؤلف رحمه الله للقول الثالث وهو: تفسير البلاء بالعذاب، وقد ذكر الفراء هذا القول في معاني القرآن ٤٢/٣ وصوبه. وهذا على أن الخطاب متوجه إلى قوم فرعون. وهو غير مناسب لسياق الآيات فهي عن بني إسرائيل وما امتن الله به عليهم.

راجع ما قيل في تأويل هذه الآية في: تفسير الطبري ٣٨/٢٢ والماوردي ٢٥٤/٥ والبغوي ٢٣٣/٧ والزخشري ٤٧٣/٥ والقرطبي ١٤١/١٦.

الأولى: هي التي أشير إليها بقوله: ﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨] وذلك أنهم لما قيل لهم: (لكم)<sup>(١)</sup> حياة بعد الموت قالوا: لا نعرف إلا الموتة الأولى: التي يعقبها الحياة، والأظهر أن الموتة الأولى هي التي بعد الحياة الدنيا وهي المتبادرة المتعارفة، وذلك أنهم أُنذروا بأن في القبر إحياء ثم موتاً إلى وقت البعث، فأنكروا موتة القبر وما بعدها بقولهم: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُتَشَرِّينَ﴾ (٣٥) ﴿على أن الأولى لا يقتضي أن يكون لها ثانية كما تقول: قتلته بأول ضربة وصرعته أول مسكة.

٣٦- ﴿فَأَتَوْا بِأَبَانَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٣٦) ﴿في أن هناك حشراً أحيوا لنا واحداً ممن سلف لنشاهده ونسائله، وقيل: سألوه أن يُحيي قصياً<sup>(٣)</sup>؛ ليشاوروه هل ينبغي أم لا؟

٣٧- ﴿أَهْمَ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبَعِّعُ﴾ ملك اليمن اسمه: أسعد بن كُريب<sup>(٣)</sup>، أول

(١) سقطت من (ق، م).

(٢) هو قَصِيّ بن كلاب بن مرة، وهو الجد الخامس للنبي ﷺ كان موصوفاً بالدهاء، وكانت قریش تتيمن برأيه، فلا تبرم أمراً إلا في داره — دار الندوة — وكان أمره متبوعاً لا يعمل بغيره. مات بمكة ودفن بالحجون. ولم أجد من ذكر تاريخ ميلاده، أو وفاته.

راجع: السيرة النبوية لابن هشام ١١٤/١ — ١٣٠ والبداية والنهاية لابن كثير ٢٠٩/٢ — ٢١٤ والأعلام للزركلي ١٩٨/٥.

(٣) وقيل: تَبَان أسعد أبو كرب، وقيل: حسان، وقيل: غير ذلك وهو تبع الحميري من ملوك اليمن، سمي تبعاً لكثرة أتباعه. وقيل: هو لقب للملك اليمن، كما يسمى في الإسلام خليفة، كان تبع يعبد



سلاطين بني قحطان، وكان مسلماً وقد أسلم قومه على يده ثم بعده كفروا. قيل: إنه عاش ملكاً ثلاثمائة سنة. وهو أول من سن كسوة الكعبة، وكان قد عزم على تخريب الكعبة ثم ندم وتاب، وقرب قرباناً كثيراً<sup>(١)</sup> وأحسن على أهل مكة. مات قبل البعثة بسبعمئة سنة، ولما اجتاز بالمدينة قالت له أحبار اليهود، إن نبي آخر الزمان، هذه البلدة مهاجرة قال في ذلك أبياتاً<sup>(٢)</sup> توارثها أهل المدينة<sup>(٣)</sup>. وقد صح أن رسول الله ﷺ قال: «لا تسبوا تبعاً، فإنه كان مسلماً، ولا أدري أكان نبياً أم لا؟»<sup>(٤)</sup>

النار فأسلم ودعا قومه إلى الإسلام. مات قبل البعثة بسبعمئة سنة كذا قيل.  
راجع: التيجان في ملوك حمير المنسوب لوهب بن منبه ص ٣٠٥ والسيرة النبوية لابن هشام ١٦/١ — ٢٣ والبداية والنهاية لابن كثير ١٦٧/٢.

(١) في (ق، م) كثيرة.

(٢) ذكرها ابن كثير في تفسيره ٧٣/٤ وفي البداية والنهاية ١٧٠/٢ عن السهيلي وهي قوله:

شهدت على أحمد أنه	رسول من الله باري النسم
فلو فدّ عمري إلى عمره	لكنت وزيراً له وابن عم
وجاهدت بالسيف أعداءه	وفرّجت عن صدره كل هم

(٣) ذكر قصة تُبّع الحميري غالب المفسرين مع اختلاف في السياق بين الإيجاز والإطناب منهم:

الطبري ٤/٢٢ والبغوي ٢٣٣/٧ والزنجشري ٤٧٤/٥ والقرطبي ١٤٢/١٦ وابن كثير ١٧٢/٤.

(٤) المؤلف رحمه الله لَفَّقَ بين حديثين وجعلهما حديثاً واحداً فأولهما قوله ﷺ: «لا تسبوا تبعاً، فإنه

كان مسلماً». وهذا الحديث روي مرفوعاً عن سهل بن سعد وابن عباس رضي الله عنهم، وروي موقوفاً عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها.

وحديث سهل بن سعد الساعدي أخرجه أحمد في المسند ٤٢٤/٥ حديث (٢٢٨٧٥) والطبراني في الكبير

٢٠٣/٦ حديث (٦٠١٣) وفي الأوسط ٣٢٣/٣ حديث (٣٢٩٠) وابن شاهين في ناسخ الحديث ومنسوخه

ص ٤٩٣ حديث (٦٦٠) وكلهم أخرجه من طريق ابن لهيعة عن عمرو بن جابر، وهما ضعيفان.

وذكره الزمخشري في تفسيره ٥/٧٤٧ والزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٣/٢٦٩ حديث (١١٧٨) وذكره في تفسيره ابن كثير ٤/٧٤ ونسبه لابن أبي حاتم والسيوطي ٧/٤١٥ وزاد نسبته إلى ابن مردويه.

وذكره الهيثمي في مجمع البحرين ٣/٤٥٩ حديث (٣٩١٨) وقال: لا يروي عن سهل إلا بهذا الإسناد، تفرد به ابن لهيعة.

قلت: وابن لهيعة ضعيف، ذكره النسائي في الضعفاء ص ١٥٣، انظر: الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٥/١٤٥.

وذكره في مجمع الزوائد ٨/٧٦ وقال: فيه عمرو بن جابر، كذاب.

قلت: عمرو بن جابر الحضرمي، أبو زرة المصري. قال ابن حجر في تهذيب التهذيب ٤/٣١١: قال ابن حبان: لا يحتج بخبره، وقال الأزدي: كذاب، وقال النسائي في الضعفاء ص ١٨٤: ليس بثقة. وأما حديث ابن عباس رضي الله عنهما فأخرجه الطبراني في الكبير ١١/٢٣٥ حديث (١١٧٩٠) وفي الأوسط ٢/١١٢ حديث (١٤١٩) وابن شاهين في ناسخ الحديث ومنسوخه ص ٤١٩ حديث (٦٥٨) وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٨/٨٦ وقال: أخرجه الطبراني في الأوسط وفيه أحمد بن أبي بزة ولم أعرفه، وبقيّة رجاله ثقات.

قلت: ابن أبي بزة في الأوسط وفي الكبير، وهو أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي بزة، وهو ضعيف الحديث كما قال ابن أبي حاتم عن أبيه في الجرح والتعديل ٢/٧١ وانظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني ٥/٥٤٨ حديث (٢٤٢٣).

وروي موقوفا عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها بلفظ «لا تسبوا ثُبَعاً، فإنه كان رجلاً صالحاً» أخرجه ابن شاهين في ناسخ الحديث ومنسوخه ص ٤٩٤ حديث (٦٦٣) وذكره في تفسيره الطبري ٢٢/٤٠ والبعوي ٧/٢٣٤ والزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٣/٢٧٠ حديث (١١٧٨) وزاد نسبته إلى ابن مردويه وذكره في تفسيره ابن كثير ٤/١٧٤ والسيوطي ٧/٤١٥ وزاد نسبته إلى عبد ابن حميد.

وأخرج نحوه الحاكم في المستدرك في كتاب التفسير ٢/٤٨٨ حديث (٣٦٨١) بلفظ: عن عائشة

﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ كعاد وشمود والتفاضل في الخيرية ولا خير في الكل، إنما هو باعتبار القوة والأسباب. ﴿أَهْلَكْتَهُمْ﴾ استئناف أو حال بتقدير قد ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ ﴿٣٧﴾ بيان للموجب الجامع.

٣٨- ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِبٍ﴾ ﴿٣٨﴾ من غير حكمة بل لابد من محاسبة ومجازاة لا يفوت مثقال ذرة، كقوله: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ [المؤمنون: ١١٥].

٣٩- ﴿مَا خَلَقْنَاهُمْ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ ملتبساً بالحق هو الإيثار والطاعة، كقوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ [الذاريات: ٥٦] ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣٩﴾ هذه الحكمة لإغفالهم النظر والتأمل.

٤٠- ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ يوم القضاء<sup>(١)</sup> بين المحق والمبطل، أو يوم الفصل

رضي الله عنها أنها قالت: «كان تبع رجلاً صالحاً، ألا ترى أن الله عز وجل ذم قومه ولم يذمه» وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

وثانيهما قوله ﷺ: «ولا أدري أكان نبياً أم لا» هذا جزء من حديث عن أبي هريرة. أخرجه الحاكم في المستدرک في کتاب الإيمان ٩٢/١ حديث (١٠٤) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولا أعلم له علة، ووافقه الذهبي. وأخرجه البغوي في تفسيره ٢٣٥/٧ من طريق عبد الرزاق، ولم أجده في تفسير عبد الرزاق. وذكره الزمخشري في تفسيره ٤٧٥/٥ والزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ١٧٠/٣ حديث (١١٧٩) ونسبه للثعلبي من طريق عبد الرزاق.

(١) وهو يوم القيامة؛ وسمى يوم الفصل، لأن الله تعالى يفصل بين خلقه محققهم ومبطلهم، أو يوم يفصل بين المرء وأحبائه، كما قال تعالى: ﴿لَنْ نَنْفَعَكُمْ أَرْحَامَكُمْ وَلَا أَوْلَادَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ﴾ [المتحة: ٣]

بين المرء وأحبائه ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٤٠﴾ نجتمع هؤلاء المشركين وأولئك المتقدمين.

٤١- ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي﴾ بدل من ميقاتهم<sup>(١)</sup>، أو صفته، أو بدل من الفصل، أو معمول لما دل عليه الفصل لا له، لوجود الفاصل ﴿مَوْلَى﴾ صديق أي صديق كان من قرابة أو غيرها. ﴿عَنْ مَوْلَى شَيْئًا﴾ عن أي صديق كان. شيئاً نزرأ يسيراً من الإغناء ﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾ ﴿٤١﴾ لو طلبوا النصر. الضمير للمولى الأول والجمع لأنه عام.

٤٢- ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ﴾ بالعفو عنه، أو بقبول الشفاعة. رفع على البدل من واو ينصرون، أو نصب على الاستثناء<sup>(٢)</sup> ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿٤٢﴾

(١) لم أجد من قال به، وجميع من ذكره فيما تيسر لي مراجعته قال: بدل من يوم الفصل. راجع: إعراب القرآن للنحاس ١٣٣/٤ والبيان لابن الأنباري ٣٦٠/٢ والبيان للعكبري ١١٤٧/٢ وتفسير البضاوي ١٦٣/٥ والألوسي ٢٥٠/٢٥.

(٢) أي (مَنْ) في موضع رفع على البدل من واو ينصرون والمعنى: لا ينصر إلا من رحم الله. أو في موضع نصب على الاستثناء المتصل أي: لا يغني قريب عن قريب إلا المؤمنين فإنهم يؤذن لهم في الشفاعة.

وأجاز الكسائي والفراء كونه منقطعاً أي: ولكن من رحم الله لا ينالهم ما يحتاجون فيه إلى من ينفعهم من المخلوقين.

راجع هذه الأوجه وغيرها في إعراب (مَنْ) في: معاني القرآن للفراء ٤٢/٣ ومعاني القرآن للأخفش ٥١٦/٢ وإعراب القرآن للنحاس ١٣٣/٤ والبيان للعكبري ١١٤٧/٢.

الغالب لا ينصر من خذله ولا يسعد من أشقاه. ذكر رسول الله (ﷺ) <sup>(١)</sup> أن طعام أهل النار هو الزقوم، وأهل اليمن أكل الزبد والتمر يسمونه التزقم، فدعا أبو جهل بزبد وتمر وقال: هلمّوا إلى ما يخوفكم محمد فتزلت <sup>(٢)</sup>:

٤٣-٤٤ - ﴿إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُّومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الْأَثِيرِ ﴿٤٤﴾﴾ الكافر

الكثير الآثام.

٤٥ - ﴿كَالْمُهْلِ ﴿٤٥﴾﴾ كالحديد أو النحاس الذي أمهل في النار حتى ذاب،

وقيل: هو دُرْدِيٌّ <sup>(٣)</sup> الزيت ﴿يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ﴿٤٥﴾﴾ خبر آخر <sup>(٤)</sup>، والمستكن فيه للطعام دون المهل، لفساد المعنى. وقرأ ابن كثير وحفص: بقاء التأنيث مسنداً إلى ضمير الثمرة <sup>(٥)</sup>. والأول أحسن، لكونه أقرب ولسلامته عن الحذف.

(١) زيادة من (ق، م).

(٢) تقدم تخريجه في سورة الصفات عند قوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴿٦٣﴾﴾ [الصفات: ٦٣].

(٣) الدردي: العكر في قعر الإناء. قال الجوهري في الصحاح ٤٠٢/١ (درد): دُرْدِيُّ الزيت وغيره: ما يبقى في أسفله.

(٤) لمبتدأ محذوف والخبر الأول قوله: كالمهل والتقدير: هو كالمهل أو مثل المهل يغلي في البطن.

راجع: تفسير السمين ١١٧/٦ والألوسي ٢٥/٢٠٣.

(٥) وهم المؤلف رحمه الله هنا فقراءة ابن كثير وحفص عن عاصم: بالياء. وبالناء قرأ الباقر.

انظر القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٩٢ ومعاني القراءات للأزهري ٣٧١/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٥٧.

- ٤٦- ﴿كَغَلَى الْحَمِيمِ ٤٦﴾ الماء الحار الذي انتهى غليانه.
- ٤٧- ﴿خَذُوهُ فَأَعْتَلُوهُ﴾ فردوه. العتل: الأخذ بتلابيب الرجل بعنف وغلظة، ثم جره إلى ما يكره<sup>(١)</sup> ﴿إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ٤٧﴾ إلى وسطه وأقبح أماكنه.
- ٤٨- ﴿ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ٤٨﴾ جعل العذاب مصبواً دون الحميم، كما في قوله: ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ١٩﴾ [الحج: ١٩] إيثاراً للأبلغ وهو طريق الاستعارة، لأنه في مقام الكبرياء وإظهار السخط العظيم: قرأ نافع وابن كثير وابن عامر: فاعتلوه بضم<sup>(٢)</sup> التاء، وهما لغتان.
- ٤٩- ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ٤٩﴾ أمر إهانة تهكماً به، وإيفاءً لحق حاسة السمع من العذاب. نزلت في أبي جهل قال لرسول الله ﷺ: ليس بين جبليها<sup>(٣)</sup> أعز ولا أكرم مني<sup>(٤)</sup>.

(١) ما بين القوسين سقط من (م).

(٢) راجع القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٩٢ وإعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٣٠٧/٢ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١١٦٤/٣.

(٣) كتب على حاشية (الأصل، ق، م) الجبلان: أبو قبيس وثور.

(٤) روي هذا السبب عن قتادة أخرجه في تفسيره عبد الرزاق ٢٩/٢ والطبري ٤٩/٢٢، وذكره الواحدي في أسباب النزول ص ٢٥٣ وذكره في تفسيره الماوردي ٢٥٨/٥ والزخشري ٤٧٦/٥ وابن عطية ٧٧/٥ والقرطبي ١٤٨/٦ والسيوطي ٤١٩/٧ وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وابن المنذر.

٥٠- ﴿إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِء تَمْتَرُونَ﴾ (٥٠) تشكون ضُمن معنى التكذيب.

٥١- ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ﴾ (٥١) وهو موضع القيام ثم اتسع فيه فاستعمل في مطلق المكان. والأمين: من الأمانة ضد الخيانة أستعير لما لا مكروه فيه.

٥٢- ﴿فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ (٥٢) بدل من مقام، لدلالته على المأكَل والمشارب التي بها قوام الملاذ.

٥٣- ﴿يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ﴾ مَارَقٌ من الديباج ﴿وَلِاسْتَبْرَقٍ﴾ ما غلظ منه. معرَّب وبالتعريب صار عربياً بالتصرف وإجراء أحكام لفظ العرب عليه. على أن وقوع ألفاظ يسيرة لا تخرجه عن العربي.

﴿مُتَقَلِّبِينَ﴾ (٥٣) ينظر بعضهم بعضاً في مجالس الأنس.

٥٤- ﴿كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾ (٥٤) زوجات حسان. الحورُ:

شدة بياض العين مع شدة سوادها<sup>(١)</sup>، وعن أبي عمرو<sup>(٢)</sup> هو: أن يكون العين كلها سوداء كعين الأطباء، وفي الإنسان على التشبيه<sup>(٣)</sup>. والعين: جمع العيناء واسعة

(١) انظر: الصحاح للجوهري ٥٢٦/١ واللسان لابن منظور ٣٨٥/٣ (حور).

(٢) هو أبو عمرو بن العلاء أحد القراء السبعة وتقدمت ترجمته.

(٣) انظر كلام أبي عمرو في: الصحاح ٥٢٦/١ (حور) وتفسير القرطبي ١٥٠/١٦.

العين<sup>(١)</sup>.

٥٥- ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَنَكْهَةٍ﴾ أي نوع أرادوا في أي وقت كان.

﴿ءَامِنِينَ﴾ (٥٥) من كل المكاره.

٥٦- ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ﴾ هذا رأس النعم كلها ﴿إِلَّا

الْمَوْتَ الْأَوَّلَ﴾ (التي)<sup>(٢)</sup> في الدنيا من التعليق بالمحال، لأن مودة الدنيا لا يمكن وقوعها في الجنة<sup>(٣)</sup>، أو لأن المؤمن لا يموت حتى يرى مقعده من الجنة فكأن موته فيها، أو الضمير للأخرة والموت أول أحوالها، أو الاستثناء منقطع<sup>(٤)</sup>. ﴿وَوَقَّعَهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ (٥٦) أي والحال أنهم حفظوا من عذاب النار، ولا ينافي دخول بعض المؤمنين، لأن الكلام في المتقين.

٥٧- ﴿فَصَلَّامِينَ رَبِّكَ﴾ أي اعطوا كل ذلك تفضلاً لا لسابقة وجوب، إذ

العبد لا يستحق على المولى أجراً ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (٥٧) لأنها نعم خالصة عن شوب كدر.

(١) انظر: الصحاح للجوهري ١٥٨٩/٢ واللسان لابن منظور ٥٠٥/٩ (عين).

(٢) زيادة من (ق، م).

(٣) انظر: تفسير الزمخشري ٤٧٨/٥.

(٤) فيكون المعنى: لا يذوقون الموت البتة، لكن المودة الأولى قد ذاقوها في الدنيا.

وقال الطبري في تفسيره ٥٣/٢٢ إلا بمعنى بعد. وقيل: بمعنى سوى، وانظر هذه الأقوال في: تفسير

البعوي ٢٣٧/٧ والقرطبي ١٥١/١٦ والبيضاوي ١٦٥/٥.



٥٨ - ﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْثِيهِ بِلِسَانِكَ﴾ فذلـكـة<sup>(١)</sup> للـسـورة، تذكـير بـما سـلف مـن إنـزال الكـتاب وـما تـرتب عـليه، وإـجـمال بـعد التـفـصـيل ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (٥٨) يتعظون (به)<sup>(٢)</sup>.

٥٩ - ﴿فَازْتَقِمْ﴾ فانتظر ما يحل بهم ﴿إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ﴾ (٥٩) منتظرون ما يحل بك. روى الترمذي بإسناده إلى أبي هريرة عن رسول الله ﷺ «من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك<sup>(٣)</sup>» وبإسناده أيضاً «من قرأها

(١) الفذلـكـة فـي الـكـلام: إـجـمال وـخـلاصـة مـا فـصّل، وـفـي الـحـسـاب: حـمـلة حـسـاب مـا تـقـدم. وـتـقـدمت فـي سورتي الصافات: ١٨١، والسجدة (فصلت): ١٠.

(٢) سقطت من (ق، م).

(٣) هذا الحديث روي من طريق عمر بن عبد الله بن أبي خثعم، عن يحيى بن كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ.

أخرجه الترمذي في كتاب فضائل القرآن، باب: ما جاء في فضل حم الدخان ١٦٣/٥ حديث (٢٨٩٣) وقال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه. وعمر بن أبي خثعم يُضعّف، قال محمد: منكر الحديث. أ. هـ.

وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان، باب في تعظيم القرآن ٤٨٤/٢ حديث (٢٤٧٥) وقال البيهقي: عمر بن عبد الله منكر الحديث.

وابن عدي في الكامل ١٢٥/٦ — ١٢٦ وقال: منكر الحديث. والبغوي في تفسيره ٢٣٨/٧ من طريق الثعلبي بنفس السند السابق. وذكره الزمخشري في تفسيره ٤٧٨/٥ والزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٢٧١/٣ حديث (١١٨٠) ونسبه للثعلبي. وأورده الألباني رحمه الله في ضعيف الجامع الصغير ص ٨٣٢ حديث (٥٧٦٦) وقال: موضوع.

في ليلة الجمعة غفر له»<sup>(١)</sup>.

تمت سورة الدخان والحمد لولي الإحسان، والصلاة على المبعوث من  
عدنان وآله وصحبه السابقين إلى الإيمان.

(١) هذا الحديث مروي من طريق هشام أبي المقدام، عن الحسن، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ. أخرجه الترمذي في كتاب فضائل القرآن، باب: ما جاء في فضل حم الدخان ١٦٣/٥ حديث (٢٨٩٤) وقال الترمذي: هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وهشام أبو المقدام يُضعف، ولم يسمع الحسن من أبي هريرة. وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان، باب في تعظيم القرآن ٤٨٤/٢ حديث (٢٤٧٦) وقال البيهقي: تفرد به هشام وهو هكذا ضعيف. وأخرجه ابن السني في عمل اليوم والليلة ص ٣١٩ حديث (٦٧٩) وذكره ابن الجوزي في الموضوعات ٢٤٧/١ وقال: هذا الحديث من جميع طرقه باطل لا أصل له. وذكره الزمخشري في تفسيره ٤٧٨/٥ والزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٢٧١/٣ حديث (١١٨١) وذكره البيضاوي في تفسيره ١٦٦/٥ والمناوي في تخريج أحاديث البيضاوي ٣٨٨/٣ حديث (٨٧٩) وأورده الألباني رحمه الله في ضعيف الجامع الصغير ص ٨٣٢ حديث (٥٧٦٧) وقال: ضعيف جداً. قلت: وهشام أبو المقدام هو: هشام بن زياد المدني. قال ابن حبان في المجروحين ٤٣٦/٢: يروي الموضوعات عن الثقات، لا يجوز الاحتجاج به. وقال النسائي في الضعفاء ص ٢٤٢: متروك الحديث. ونقل ابن حجر في تهذيب التهذيب ٢٧/٦ عن عدد من علماء الجرح، الطعن فيه وتضعيفه.

**تفسير**  
**سورة الجاثية**



## سورة الجاثية

مكية. سبع وثلاثون آية، وقيل: ست<sup>(١)</sup>.

بسم الله الرحمن الرحيم

١- ﴿حَمِّ ١﴾ حروف مقطعة.

٢- ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ مبتدأ ﴿مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ٢﴾ خبر، أو اسم السورة مبتدأ بتقدير مضاف أي: تنزيل حم، فإن أريد (بالكتاب السورة فمن إقامة الظاهر مقام المضمرة إشارة إلى أنه الكتاب الكامل، وإن أريد<sup>(٢)</sup>) به القرآن فلا إشعار بأن إنزاله كنززال كله في غرض التحدي والهدى. فإن قلت: فلم لم يؤثر هذا الأسلوب في ﴿حَمِّ ١﴾ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٢؟ [فُصِّلَتْ: ١، ٢] قلت: قد أفاد هذا المعنى بقوله: ﴿كُنْتُ فُصِّلْتُ﴾ [فُصِّلَتْ: ٣] مع الامتنان في الكلام.

٣- ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّمُؤْمِنِينَ ٣﴾ أي في أنفسهما لما فيهما من فنون الدلالة على القادر الحكيم، أو فيما خلق فيهما من الكواكب والجبال وسائر الكيفيات<sup>(٣)</sup>، والأول أبلغ.

(١) سبع وثلاثون في عدّ الكوفة، وست في عدّ الباقيين.

راجع: البيان في عدّ آي القرآن للداني ص ٢٢٦ وبصائر ذوي التمييز للفيروزآبادي ٤٢٦/١ وغيث النفع للصفاقسي ص ٣٥٠.

(٢) ما بين القوسين سقط من (ق، م) ولعله بسبب انتقال النظر بين كلمتي أريد الأولى والثانية.

(٣) انظر القولين في: تفسير الزمخشري ٤٨٠/٥ وأبي حيان ٤٣/٨ والبيضاوي ١٦٧/٥.

٤- ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ﴾ عطف الخاص على العام على الثاني<sup>(١)</sup> ﴿وَمَا يَبُتُّ﴾ فيها ﴿مِنْ دَابَّةٍ﴾ أي وخلق ما يبت، لأن العطف على المجرور بدون إعادة الخافض غير فصيح ﴿ءَايَتُ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ ﴿٤﴾ قرأ حمزة والكسائي: بنصب ﴿ءَايَتُ﴾ عطفاً على لفظ الآيات<sup>(٢)</sup> [٢٩٠/أ] والباقون: رفعاً على الابتداء، إما عطف مفرد، أو عطف جملة<sup>(٣)</sup>.

٥- ﴿وَاخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ﴾ من مطر، لأنه سبب الرزق ﴿فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ هيج النبات بعد اليبس ﴿وَتَصْرِيفَ الرِّيحِ﴾ تغيرها من جهة إلى أخرى. قرأ حمزة والكسائي: ﴿الرِّيحِ﴾ على إرادة الجنس<sup>(٤)</sup> ﴿ءَايَتُ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ ﴿٥﴾ عطف على معمولي<sup>(٥)</sup> عاملين مختلفين رفعت

(١) أي على القول الثاني وأن المراد بقوله: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ أي فيما خلق فيهما، فيكون قوله: ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ﴾ من عطف الخاص على العام.

(٢) في قوله: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ﴾ [الجاثية: ٣] وهو عطف نسق على اسم إن.

(٣) راجع القراءتين في: معاني القراءات للأزهري ٣٧٥/٢ والحجة للقراء السبعة للفراسي ١٦٩/٦ وإتحاف فضلاء البشر للدمياطي ص ٥٠١.

(٤) انظر: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ١٧٣ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ١١٨ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مریم ٣٠٦/١ وكلهم ذكروا الخلاف عند قوله تعالى:

﴿وَتَصْرِيفَ الرِّيحِ﴾ [البقرة: ١٦٤].

(٥) في (الأصل، ص، ق) معمول، والصواب: ما أثبتته من (م) معمولي.

الآيات<sup>(١)</sup> أو نصبت كقراءة حمزة والكسائي، ففي الرفع الابتداء وفي، [و]<sup>(٢)</sup> النصب إن وفي<sup>(٣)</sup>، فأجازه<sup>(٤)</sup> الفراء والكوفيون مطلقاً، والأخفش إذا تقدم المجرور المعطوف، ومنعه سيبويه والبصريون معللين بقصور الحرف عن نيابة العاملين<sup>(٥)</sup>، فالوجه عندهم: النصب والرفع على الاختصاص، أو يقدر في لتقدمه في الأوليين<sup>(٦)</sup>.

وفي ترتيب الفواصل روعي الترتيب في الدليل، والمدلول<sup>(٧)</sup>، وذلك أن السموات والأرض أظهر الكائنات جعلت دليلاً على أصل الإيمان.

(١) في قوله تعالى: ﴿أَيُّتُّ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الجاثية: ٥].

(٢) زيادة يتطلبها السياق.

(٣) أي على قراءة الرفع العاملين: الابتداء، في، أقيمت واو العطف مقامهما، فعملت الرفع في آيات والجر في اختلاف.

وعلى قراءة النصب العاملين: إن، في، أقيمت واو العطف مقامهما، فعملت الجر في اختلاف الليل والنهار والنصب في آيات.

(٤) أي العطف على معمولي عاملين.

(٥) أي قصور حرف العطف عن القيام مقام عاملين، لأن حرف العطف ضعيف فلا يقوى أن ينوب عن عاملين.

(٦) في (ق، م) الأولين، والصواب: ما أثبتته من (الأصل، ص) الأوليين.

والمراد الآيتين السابقتين وهما قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الجاثية: ٣] وقوله:

﴿وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [الجاثية: ٤، ٣].

(٧) راجع ما قيل في إعراب هذه الآية وما قبلها في: إعراب القرآن للنحاس ١٤٠/٤ وتفسير الزمخشري ٤٨٠/٥ وأبي حيان ٤٣/٨ والسمين الحلبي ١٢٢/٦ وابن عادل ٣٤٢/١٧.

(٨) راجع ما قيل في ترتيب هذه الفواصل في: تفسير الزمخشري ٤٨١/٥ وحاشية القزويني لوحه (٣٨٨) وتفسير ابن كثير ١٧٨/٤ والألوسي ٢١٥/٢٥.

ثم نظر الإنسان في حاله وحال سائر الحيوان، لكثرته وتكرره أدخل في نفي الشك وأجلب لأطمئنان القلب، جعل دليلاً على الإيقان الذي هو أعلى درجات الإيمان. ولما كان التأمل في الاختلاف والتصريف وما بينهما أدل على استحكام اليقين، لأنه يتجدد حيناً فحيناً، ويتجدد فيه النظر، والاعتبار جعل دليلاً على التعقل الذي هو مدار الإيمان واليقين.

٦- ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ﴾ دلائله الدالة على وحدته وكمال اقتداره.

﴿تَتْلُوهَا عَلَيْكَ﴾ حال الفاعل، والعامل معنى الإشارة ﴿بِالْحَقِّ﴾ متلبساً به، أو ملتبساً به<sup>(١)</sup> ﴿فَإِذَا قُضِيَ حَدِيثُ بَعْدَ اللَّهِ وَعَآيِنُهُ يُؤْمِنُونَ﴾ أي بعد آيات الله<sup>(٢)</sup>، وتقديم الاسم الأعظم تعظيم لآيات الله كقولك: أعجبني زيد وعلمه، دلالة على أنه لا يبان أزيد من هذا البيان، ولذلك أشار إليها بما وضع لأكمل التمييز، وأضاف الآيات إلى ضميره أخرى، أو يقدر مضافاً<sup>(٣)</sup> أي: بعد حديث الله، وهو القرآن.

(١) هذا المعنى على أن ﴿بِالْحَقِّ﴾ حال من الكاف المحرورة في ﴿عَلَيْكَ﴾ أي ملتبساً بالحق. أو من

فاعل ﴿تَتْلُوهَا﴾ أي ملتبساً به، ويجوز أن يكون حالاً من مفعول ﴿تَتْلُوهَا﴾ أي ملتبساً به.

راجع: التبيان في إعراب القرآن للعكبري ٢١٠/١ وتفسير السمين ٦٠٩/١ وكلاهما ذكرا هذه

الأوجه عند قوله تعالى: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ﴾ [البقرة: ٢٥٢].

(٢) هذا الوجه الأول في تقدير الآية.

(٣) هذا الوجه الثاني في تقدير الآية.



وحسن الإضمار لتقدمه، وعطف الآيات عليه عطف المفصل على المجل، أو أريد ما فيه من الدلالات. وقرأ ابن عامر وأبو بكر وحمزة والكسائي: بالخطاب<sup>(١)</sup>. وهو أبلغ تقريراً.

٧- ﴿وَبِئْسَ لِكُلِّ أَفَّاكٍ﴾ كذاب ﴿أَشِيمٍ﴾ كثير الإثم.

٨- ﴿يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُنْزِلُ عَلَيْهِ﴾ ليتأملها ويؤمن بما فيها ﴿ثُمَّ يُصِرُّ﴾

يقيم على كفره من أصر<sup>(٢)</sup> الحمار أذنيه ﴿مُسْتَكْبِرًا﴾ عن الإيمان و(ثم) لاستبعاد الإصرار بعد سماعها كقوله:

يرى غمرات الموت ثم يزورها<sup>(٣)</sup> .....

وانظر: الوجهين في: تفسير الزمخشري ٤٨١/٥ وحاشية القزويني لوحة (٣٨٩) وتفسير الألوسي ٢١٧/٢٥.

(١) وقرأ الباقون: بالياء.

راجع: القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٩٤ والحجة للقراء السبعة للفارسي ١٧٣/٦ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١١٦٨/٣.

(٢) (أصر) كذا في جميع (النسخ الخطية) وصوابه أن يقال: صرّ الحمار أذنيه، بدون ألف، أي ضمهما إلى رأسه، ويقال: أصرّ الحمار، بالألف، ولا يقال: أذنيه. وكأن معناه: صار صاراً أذنيه. انظر: الصحاح للجوهري ٥٧٩/١ واللسان لابن منظور ٣٢٣/٧ وحاشية القزويني لوحة (٣٨٩) وتفسير الألوسي ٢١٨/٢٥.

(٣) عجز بيت من الطويل، للحماسي: جعفر بن عُلبة الحارثي. وصدّره:

ولا يكشف الغمائم إلا ابن حرّة .....

والغمائم: الشدة. يقول: لا يكشف الشدة إلا ابن حرّة يقدم على غمرات الموت وشدائده بعد رؤيتها.

ويجوز أن يكون على أصله، لأن إصراره يكون بعد ترده ﴿كَأَنَّ لَمْ يَسْمَعْهَا﴾ حال فاعل مستكبراً<sup>(١)</sup>، أي مثل غير السامع، وكأنَّ مخفف كأنَّ حذف منه ضمير الشأن<sup>(٢)</sup> كقوله:

.....  
كَأَنَّ ظَبِيَّةً تَعْطُوا إِلَى نَاصِرِ السَّلَمِ<sup>(٣)</sup>

﴿فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ استعار البشارة تهكماً.

٩- ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا أَخَذَهَا حُزُوًّا﴾ ترقى من الإصرار إلى الاستهزاء بآيات الله بعد علمه بأنها آيات الله، ولم يقل: اتخذها إشارة إلى إفراطه في طغيانه، بأنه

والشاهد ثم يزورها. فأشار بتم إلى أن زيارة غمرات الموت بعد رؤيتها مستبعدة في الطباع والعقول، وكذا في آيات الله من سمعها وتليت عليه صار مستبعداً في العقول إصراره على الضلالة. والبيت في الحماسة لأبي تمام ٦٤/١ وحاشية الشهاب ٤٤٤/٨ وهو بلا نسبة في: تفسير الزمخشري ٣٧/٥، ٢٨٢ والسمين ٣٩٩/٥، ١٢٦/٦ وابن عادل ٣٥٠/٧.

(١) أي حال من ضمير مستكبراً وهو فاعل يُصِرُّ المقدر.

(٢) وهو ضمير المرأة. والأصل كأنها.

(٣) عجز بيت من الطويل، لباعث بن صريم الشكري، وقيل: لغيره. وصدره:

.....  
فَيَوْمًا تَوَافَيْنَا بَوَجهٍ مُّقَسَّمٍ

والشاهد: تخفيف كأنَّ إلى كأنَّ وحذف اسمها ضمير الشأن ورفع خبرها، والتقدير: كأنها ظبية.

والبيت في الكتاب لسبويه ١٣٤/٢ وخزانة الأدب للبغدادى ٤٢٥/١٠ وهو بلا نسبة في: مغنى اللبيب لابن هشام ٧٧/١ وأوضح المسالك ص ١٨٩ وجمع الهوامع للسيوطي ٤٥٦/١، ٣٢٦/٢ وفي تفسير الزمخشري ٤٨٢/٥ والقرطبي ١٥٥/١٦.

إذا علم شيئاً ما من الآيات خاض في الكل ولم يقتصر على ما بلغه<sup>(١)</sup>، (أ)<sup>(٢)</sup> وإذا علم أدنى شيء من المواضع التي يمكن التلبس والمغالطة فيها، كما فعله ابن الزبيري، والنضر. جعله دستوراً للباقي وزعم أن الكل من هذا القبيل. فالأول قبل التأمل، وهذا بعده<sup>(٣)</sup>.

والضمير<sup>(٤)</sup> للآيات، أو للشيء<sup>(٥)</sup>، لأنه في معناها. ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ (١٠) لإهانتهم بآيات الله.

١٠- ﴿مَنْ وَرَّاهُمْ جَهَنَّمَ﴾ قَدَّامَهُمْ أو خلفهم أي بعد آجالهم. والوراء: اسم لما يواريه الشخص من قَدَّام وخلف ﴿وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا﴾ من العذاب ﴿وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ﴾ من الأوثان ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١٠) لا يحاط بكنهه.

(١) انظر: تفسير الرازي ٢٦١/٢٧ وابن عادل ٣٥١/١٧.

(٢) سقطت من (الأصل).

(٣) هذا فرق ما بين الوجهين.

وانظر الوجهين في: تفسير الزمخشري ٤٨٣/٥ وحاشية القزويني لوحة (٣٨٩) وتفسير الألوسي ٢١٩/٢٥.

(٤) أي في قوله: ﴿اتَّخَذَهَا﴾ وانظر مرجع الضمير في: تفسير الزمخشري ٤٨٣/٥، والبيضاوي ١٦٩/٥ والألوسي ٢١٩/٢٥.

(٥) في (ق) الشيء.

١١- ﴿ هَذَا هُدًى ﴾ أي القرآن، لأن الكلام فيه ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَائِدِ رَبِّهِمْ ﴾

لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجَزٍ أَلِيمٌ ﴿١١﴾ ﴿ لهم من العذاب أليمه. وقرأ ابن كثير وحفص: بجر أليم<sup>(١)</sup>، على أنه صفة الرجز وهو أشد العذاب، أي: لهم عذاب من هذا الجنس، وهو أبلغ وأوفق لعدم الفصل.

١٢- ﴿ اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ ﴾ بأن خلقه على وجه يمكن الانتفاع به،

﴿ لَتَجْرَى أَلْفُكُ فِيهِ بِأَمْرِ ﴾ بإذنه وتسهيله ﴿ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ بالتجارة والغوص على اللآلي والصيد وغيره ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ ﴿١٢﴾ (عقب به الآيات المتلوة زيادة في توبيخهم، ولذلك رتب عليه الأعراض العاجلة التي يستجلب بها الشكر من الكافر غالباً قال: تلك أولى بالشكر من هذه)<sup>(٣)</sup>.

١٣- ﴿ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ ﴾ (حالان<sup>(٣)</sup> من

(١) وهَمَّ المؤلف رحمه الله في نسبة هذا القول إلى ابن كثير وحفص، والصواب عنهما: بالرفع على أنه صفة للعذاب، أي: لهم عذاب أليم من رجز، والباقون: بالجر.

راجع: إعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٢/٢٠٩، ٣١٣ ومعاني القراءات للأزهري ٢/٢٨٨ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٥٨٢، ٦٦٠.

(٢) ما بين القوسين سقط من (م) وكتب بعد قوله تعالى: ﴿ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾

جَمِيعًا ﴿

(٣) وهما: جميعاً، منه.

فاعل سخر، أو منه خبر مبتدأ<sup>(١)</sup> أي: هي منه<sup>(٢)</sup> والمعنى: كما أن التسخير منه، كذلك الإيجاد والتكوين، أو وسخر لكم تأكيد الأول والعطف لتعقيبه بقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (١٣) لأن المتفكر يزداد إيقانا، فكان الثاني غير الأول، وعلى هذا ما في السموات مبتدأ خبره منه<sup>(٣)</sup>.

١٤ - ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ وقائعه وإنزال بأسه بالمكذبين يقال: أيام العرب لوقائعها، أو الأوقات التي وقتها الله للجزاء من الثواب والعقاب. في ابتداء الإسلام كانوا مأمورين بالصفح. وقيل: نزلت في عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)<sup>(٤)</sup> شتمه رجل من غفار<sup>(٥)</sup>. والقول بنزولها في

(١) هذا وجه ثان في إعراب «منه» يجعله خبر مبتدأ محذوف.

(٢) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٣) هذا وجه ثالث في إعراب «منه».

راجع هذه الأوجه في: تفسير الزمخشري ٤٨٤/٥ وحاشية القزويني لوجه (٣٨٩) وتفسير أبي حيان

٤٥/٨ والسمين ١٢٧/٦ والألوسي ٢٢١/٢٥.

(٤) زيادة من (ق، م).

(٥) هذا السبب أخرجه النحاس في الناسخ والمنسوخ ص ٢٥٦ من طريق جوير عن الضحاك عن ابن عباس.

وذكره جماعة من المفسرين منهم: الواحدي في تفسيره (الوسيط) ٩٦/٤ والبغوي ٢٤٢/٧

والزمخشري ٤٨٤/٥ وابن العربي ١٢١/٤ وقال: هذا لم يصح. والقرطبي ١٥٧/١٦، والبيضاوي

١٧٠/٥.

غزوة بني المصطلق<sup>(١)</sup> سهو<sup>(٢)</sup>. ﴿لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (١٤) من الغفران والصبر علة للأمر، وتنكير قوماً (للتعظيم كأنه قيل: قوماً)<sup>(٣)</sup> وأي قوم ففي هذا التنكير كمال التعريف إيحاء إلى أنهم لا يخفون عرّفوا أو نكروا مع العلم بأن المجزى لا يكون إلا الغافر. ومن حمل قوماً على الكفار أو على الشيوع استبدل<sup>(٤)</sup> الذي هو

قلت: قول ابن العربي: لم يصح، لأن فيه جويراً وهو: جوير بن سعيد البلخي ضعيف جداً. ضعفه علي بن المديني، ويحيى القطان وقال أحمد: لا يشتغل بحديثه: وقال يحيى بن معين: ليس بشيء، وقال النسائي والدارقطني: متروك الحديث.

وفيه الضحاك بن مزاحم مختلف في سماعه من ابن عباس. ضعفه يحيى القطان وشعبة ووثقه أحمد وابن معين وأبو زرعة.

راجع: الضعفاء للنسائي ص ٧٣ وللدارقطني ص ١٠١ ولابن الجوزي ١/١٧٧، ٢/٦٠ والمغني في الضعفاء للذهبي ١/٢٢٠، ١/٤٩٤.

(١) وهي رواية عطاء عن ابن عباس: أن عمر رضي الله عنه اشتمل سيفه يريد ابن أبي حين بلغه قوله: ما مثلنا ومثل هؤلاء، إلا كما قيل: سمن كلبك بأكلك، وذلك في غزوة بني المصطلق. ذكرها الواحدي في أسباب النزول ص ٢٥٣ والرازي في تفسيره ٢٧/٢٦٣ والقرطبي ١٦/١٥٧ والألوسي ٢٥/٢٢٥.

(٢) كتب على حاشية (الأصل) ذكره الإمام، وإنما كان سهواً، لأن السورة مكية وغزوة بني المصطلق كانت سنة ست من الهجرة.

انظر: تفسير الرازي (الإمام) ٢٧/٢٦٣.

(٣) ما بين القوسين سقط من (الأصل) وكتب على حاشية (ص).

(٤) كتب على حاشية (الأصل) المستبدل هو القاضي.

انظر: كلام القاضي البيضاوي في تفسيره ٥/١٧٠.

أدنى بالذي هو خير. وقرأ ابن عامر والكسائي وحمة: "لنجزي" بالنون التفاتاً<sup>(١)</sup>، ليكون أشد تعظيماً.

١٥- ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾ تقدم مراراً ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾<sup>(١٥)</sup> للجزاء.

١٦- ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ﴾ التوراة ﴿وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾ أي: الحكمة، أو الفقه، أو فصل الخصومات<sup>(٢)</sup> ﴿وَوَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ المن والسلوى وسائر المأكول والشارب ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾<sup>(١٦)</sup> بالملك والنبوة لم يجتمعا في غيرهم.

١٧- ﴿وَعَايَنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ معجزات دالة على حقيقة دينهم. ﴿فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ جعلوا ما هو سبب الألفة موجب الاختلاف ظلماً وحسداً ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾<sup>(١٧)</sup> ويجازي المحق والمبطل.

١٨- ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ على منهاج خاص من أمر

(١) وقرأ الباقون: بالياء «ليجزي».

راجع القراءتين في: حجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٦٠ والتيسير للداني ص ١٩٨ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١١٦٨/٣.

(٢) راجع هذه الأقوال في معنى الحكم في: تفسير الزمخشري ٤٨٥/٥ والرازي ٢٦٥/٢٧ وابن عادل ٣٥٦/١٧.

(٣) أي على أنه حق، وفي (ق، م) حقيقة.

دينك، والتنوين للتعظيم كما أشار إليه بقوله: «جئكم بالحنيفية السمحاء ولو كان ابن عمران حيًّا لما وسعه إلا اتباعي»<sup>(١)</sup> ﴿فَاتَّبِعَهَا﴾ أي اثبت على سلوكها ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾<sup>(٢)</sup> بدع الجهال كانوا يدعونهم إلى ملة عبد المطلب<sup>(٣)</sup>.

(١) هذا جزء من حديث روي من طريق مجالد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله أن عمر بن الخطاب أتى النبي ﷺ بكتاب أصابه من بعض أهل الكتاب، فقرأه على النبي ﷺ فغضب، فقال: «أُمْتَهُوْكُمْ فِيهَا يَا ابْنَ الْخَطَابِ، والذي نفسي بيده لقد جئتكم بها بيضاء نقية...» الحديث. أخرجه أحمد في المسند ٤٩١/٣ حديث (١٥١٣٧) وابن أبي شيبة في المصنف في كتاب الأدب، باب: من كره النظر في كتب أهل الكتاب ٤٧/٩ حديث (٦٤٧٢) وعن ابن أبي شيبة أخرجه ابن أبي عاصم في السنة ٢٧/١ حديث (٥٠) وقال محققه العلامة، محمد ناصر الدين الألباني رحمه الله في تعليقه على الحديث: حديث حسن، في إسناده مجالد وهو ابن سعيد، فإنه ضعيف، ولكن الحديث حسن له طرق.

قلت: وترجم له البخاري في صحيحه ٢٦٧٩/٦ باب قول النبي ﷺ «لا تسألوا أهل الكتاب» قال ابن حجر في الفتح ٣٣٤/١٣: هذه الترجمة لفظ حديث أخرجه أحمد وابن أبي شيبة والبخاري من حديث جابر وذكر الحديث، ثم قال: واستعمله — البخاري — في الترجمة لورود ما يشهد بصحته من الحديث الصحيح.

وذكر حديث جابر الهيثمي في مجمع الزوائد ١٧٤/١ وزاد نسبته إلى أبي يعلى والبخاري، وقال: فيه مجالد بن سعيد ضعفه أحمد ويحيى بن سعيد وغيرهما. وتكلم على جميع شواهد الحديث الأخرى وضعفها.

(٢) وهي عبادة الأوثان. وعبد المطلب (واسمه شيبة) هو ابن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب. جد النبي ﷺ. ولد بالمدينة ونشأ بمكة، وهو الذي حفر بئر زمزم، وكانت له السقاية والرفادة بعد موت عمه المطلب. توفي بمكة بعد الفيل بثماني سنوات.



١٩- ﴿إِنَّهُمْ لَن يَغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً﴾ إن خالفت أمره من قبيل الإلهاب والتهيج. ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ إذ الجنسية علة الضم ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يتولاهم وأنت إمامهم فعليك بموالاته.

٢٠- ﴿هَذَا بَصِيرَتُ لِلنَّاسِ﴾ أي القرآن، والمراد ما فيه من المعارف والحكم بصائر للقلوب، كما جعلت روحاً وحياة ﴿وَهْدًى﴾ من الضلالة ﴿وَرَحْمَةً﴾ من العذاب ﴿لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ لمن آمن وأيقن.

٢١- ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ﴾ اكتسبوا، ومنه جوارح الطير لكواسبها ﴿أَنْ يَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ نصيرهم مثلهم ﴿سَوَاءٌ نَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ﴾ كما للمؤمنين. المنكر حسبان المجترحين تساوي حالهم، على معنى: إنهم وإن ساووا المؤمنين في الحياة الدنيا في شمول الرحمة لم يساووهم موتاً، لأنهم في النعيم (وهؤلاء في الجحيم، أو على معنى: لا تساوي في الحالين، لأن حياتهم في الطاعة وهم في المعصية وفي الآخرة هم أهل الزلفى والرضوان)<sup>(١)</sup> وهؤلاء أهل الخذلان والخسران، وعلى التقديرين إن كان الضمير للموصول الأول فالجملة بدل من الكاف، وإن كان للفريقين فاستئناف يدل على

راجع: السيرة النبوية لابن هشام ١/١٢٧، ١٣١، ١٥٦ ونسب قريش للمصعب الزبيري ص ١٥،

١٧ وجهرة أنساب العرب لابن حزم ص ١٤.

(١) ما بين القوسين سقط من (الأصل) ولعله بسبب انتقال النظر من كلمة هؤلاء.

أن المشابهة (بمعنى التشابه)<sup>(١)</sup> والتساوي دون التفاضل، ويجوز<sup>(٢)</sup> أن يكون كلاماً مستأنفاً غير داخل في حكم الإنكار، يبين حال المؤمنين في الحالين خاصة، وكذلك حال المجترحين<sup>(٣)</sup>، فهو تعليل للإنكار دال على عدم المماثلة في الحالين، لأن المؤمنين تساوى حالاتهم كما أن أولئك كذلك، وإن اختلف وجه التساوي. وقرأ حمزة والكسائي وحفص: سواءً بالنصب<sup>(٤)</sup>، على أنه حال من الضمير المنصوب، أو من الكاف وما أضيف إليه<sup>(٥)</sup> ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ ﴿٢١﴾ بئس حكمهم هذا.

٢٢- ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ دليل على الحكم الأول، لأن العدل يقتضي عدم تساوي المسيء والمحسن وليس ذلك في المحيا، فلا بد وأن

(١) سقط من (الأصل) وكتب في (ص) على الحاشية.

(٢) في (ص) والجواز.

(٣) فيكون معنى ثالثاً أي: محيا المسيئين ومماقم سواء، وكذلك محيا المحسنين ومماقم كل يموت على حسب ما عاش عليه.

راجع هذه المعاني في: تفسير الزمخشري ٤٨٦/٥ والقرطبي ١٦٢/١٦ وحاشية القزويني لوجه (٣٨٩) وتفسير الألوسي ٢٣٠/٢٥.

(٤) وقرأ الباقر: بالرفع، جعلوه مبتدأ وما بعده خبراً عنه، أو «سوء» خبر مقدم والمبتدأ «محياهم» مؤخر.

راجع القراءتين في: الحجة للقراء السبعة للفارسي ١٧٥/٦ والكشف عن وجوه القراءات لمكي ٢٦٨/٢ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١١٦٩/٣.

(٥) ويجوز أن يكون مفعولاً ثانياً لنجعلهم.

انظر: المصادر السابقة.

يكون في الممات ﴿وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ﴾ عطف على علة محذوفة مثل ليعدل، أو ليدل على قدرته، أو على بالحق، لكونه في معناها ﴿بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (٢٢) بنقص ثواب أو بزيادة عقاب، وقد تقدم مراراً أن مثله جار على المتعارف، لا أنه لو فعله كان ظلماً لعدم إمكانه.

٢٣- ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ﴾ تعجب من حال من تبع ما يهواه من غير نظر وتأمل، كما كان المشركون عليه يعبد واحد منهم حجراً، ثم إذا رأى حجراً أحسن منه رمى الأول بعد تعفير وجهه له زماناً، (وأصل الكلام هواه إلهه، وفي أسلوبه: اتخذوا<sup>(١)</sup> أصناماً آلهة، وإنما قلبه مبالغة)<sup>(٢)</sup> ﴿وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ أي على علم منه تعالى بأنه يستحق الإضلال، لكونه مخلوقاً للنار، أو بعد بلوغ العلم إليه وقيام الحجة عليه ﴿وَحَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ﴾ فلا يُلْقِي سَمْعَهُ إِلَى مَا يَتَلَى ولا يوجّه قلبه إلى التدبر في آيات الله، وتقديم السمع على القلب عكس ما في البقرة<sup>(٣)</sup>، لأن الكلام في المعرض عن الهدى المتبع لما يهواه المستكبر عن الآيات ﴿كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا﴾ [الجاثية: ٨]<sup>(٤)</sup> وما في البقرة ابتداء كلام منه تعالى إشارة إلى

(١) هكذا في (الأصل، ص) اتخذوا، ولعلها ﴿اتَّخَذُوا أَصْنَامًا إِلَٰهًا﴾ [الأنعام: ٧٤].

(٢) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٣) وهو قوله تعالى: ﴿حَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾ [البقرة: ٧].

(٤) وفي [لقمان: ٧].

الجبلّة، والقلب هو الأصل في ذلك. ﴿وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً﴾ لا يجتلي آيات الله بعين الاستبصار. وقرأ حمزة والكسائي: غشوة<sup>(١)</sup> وهما لغتان والأول أشهر، ولذلك اتفقوا عليه في البقرة ﴿فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ﴾ استفهام إنكار أي: لا أحد ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (٢٣) أن الكل منه تعالى. وفيه نهي لرسول الله ﷺ عن تهالكه على إيمانهم.

٢٤- ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ ما الحياة إلا هذه التي نحن بها. ﴿نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ يموت بعضنا ويحيا بعضنا، أو نكون نطفاً ونحيا بعد ذلك، أو نموت ويحيا أولادنا أو يصيبنا الأمران<sup>(٢)</sup>. ﴿وَمَا يُهْلِكُ إِلَّا الدَّهْرُ﴾ الزمان كسائر الأشجار والنبات، في الأصل (اسم)<sup>(٣)</sup> لمدة بقاء العالم من المبدأ إلى الانقضاء.

(١) غَشَاوَةٌ بفتح الغين بغير ألف. وفي (ق، م) «غشاوة» وهو خطأ من الناسخ، لأن «غشاوة» بألف وكسر الغين قراءة الباقيين.

راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٥٩٥ والتيسير للداني ص ١٩٩ والنشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢/٢٧٨.

(٢) أي الموت والحياة يريدون الحياة في الدنيا والموت بعدها، فيكون على هذا القول في الكلام تقديم وتأخير.

راجع هذه الأقوال في: تفسير الزمخشري ٥/٤٨٧ والرازي ٢٧/٢٦٩ والقرطبي ١٦/١٦٦ وابن عادل ١٧/٣٦٦ والألوسي ٢٥/٢٣٤.

(٣) سقطت من (ق، م).

وقوله تعالى: «أنا الدهر»<sup>(١)</sup> أنا الجالب لحوادث الدهر. ﴿وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ (٢٤) ﴿تَقْلِيدًا لِّآبَائِهِمْ﴾.

٢٥- ﴿وَإِذَا نُنْزِلُ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾ الدالة على عكس ما يظنون، لعلهم يرشدون ﴿مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتَشَاءُ بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٢٥) ﴿سَمَاهَا حِجَّةً تَهْكُمًا، أَوْ عَلَى زَعَمِهِمْ﴾.

٢٦- ﴿قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أجاب عن حجتهم بما هو إثبات للمطلوب، وذلك أنهم مقرون بأن الإحياء والإماتة منه تعالى، ومن سلّم قدرته على هذا يلزمه أن يسلمه على ذلك، وعدم الإتيان بالآباء لحكمة اقتضت ذلك ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٢٦) ﴿لَاخْلَاهُمْ بِالنَّظَرِ وَالتَّدْبِيرِ فِي الْآيَاتِ الْمُبْتَوِّثَةِ فِي الْآفَاقِ وَالْأَنْفُسِ﴾.

٢٧- ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ هو الخالق لهما والمدبر، ومن هذا شأنه فالإعادة منه أهون ما يكون ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُخْسِرُ الْمُبْطِلُونَ﴾ (٢٧) ﴿المنكرون لها سمّاهم مبطلين، لأن إنكار الحشر إبطال لحكمته تعالى. العامل في يوم يخسر ويومئذ بدل منه﴾.

(١) جزء من حديث قدسي عن الله تبارك وتعالى رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ قال: «قال الله عز وجل: يؤذيني ابن آدم، يسب الدهر وأنا الدهر، أقلب الليل والنهار».

أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب: تفسير سورة الجاثية ٤/١٨٢٥ حديث (٤٥٤٩) ومسلم في كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها، باب: النهي عن سب الدهر ٤/١٧٦٢ حديث (٢٢٤٦).

٢٨- ﴿وَرَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً﴾ باركة على الركب من شدة الخوف، أو للخصومة، ومنه قول علي بن أبي طالب (رضي الله عنه)<sup>(١)</sup>: «أنا أول من يجثو بين يدي الله للخصومة»<sup>(٢)</sup>، أو مجتمعة<sup>(٣)</sup>، لما روى ابن عمر<sup>(٤)</sup> «إن الناس يكونون جثاً، كل أمة

(١) زيادة من (ق، م).

(٢) في (ق، م) «أنا أول من يجثو للخصومة بين يدي الرحمن».

قلت: والمعنى واحد. ويريد علي رضي الله عنه قصته يوم بدر في مبارزته وصاحبيه: حمزة وعبيدة ابن الحارث رضي الله عنهم، مع شيبة وعتبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة، وفيهم نزل قوله تعالى:

﴿هَٰذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَيْبٍ﴾ [الحج: ١٩].

والأثر أخرجه البخاري في كتاب المغازي، باب: قتل أبي جهل ١٤٥٨/٤ حديث (٣٧٤٧) وفي التفسير، باب: ﴿هَٰذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَيْبٍ﴾ [الحج: ١٩] ١٧٦٩/٤ حديث (٤٤٦٧) وابن أبي شيبة في المصنف، في كتاب الديات، باب: أول ما يقضى بين الناس ٤٢٧/٩ حديث (٧٩٩٩) وقال الحاكم في المستدرک في كتاب التفسير ٢١٩/٢ حديث (٧٤٥٦) وقال الحاكم: لقد صح الحديث بهذه الروايات عن علي — كما صح عن أبي ذر — وإن لم يخرجاه ووافقه الذهبي على تصحيحه.

قلت: وهم الحاكم رحمه الله فقد أخرجه البخاري عن علي كما تقدم، وذكره ابن الأثير في غريب الحديث والأثر ٢٣٢/١.

(٣) وهو قول ابن عباس، فكل أمة جائية. أي: مجتمعة لا يخالطها غيرها.

راجع هذه المعاني في: تفسير الماوردي ٢٦٧/٥ والزمخشري ٤٨٩/٥ والقرطبي ١٦٩/١٦.

(٤) هو أبو عبد الرحمن، عبد الله بن عمر بن الخطاب. ولد بعد البعثة بثلاث سنين، وأسلم مع أبيه وهاجر قبله. رده النبي ﷺ في بدر وأحد لصغر سنه، وأول مشاهدته الخندق. كان زاهداً ورعاً كثير التصديق. مات بمكة سنة ٧٣هـ. وقيل: غير ذلك.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٣٠٨/٦ وتذكرة الحفاظ للذهبي ٣١/١ والإصابة لابن حجر ١٦٧/٦.

تتبع نبيها»<sup>(١)</sup>. ﴿كُلُّ أُمَّةٍ دُعِيَ إِلَىٰ كِتَابِهَا﴾ كتاب أعمالها كقوله:  
﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾ [الكهف: ٤٩]<sup>(٢)</sup> ﴿الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٢٨) ﴿على  
تقدير القول كقوله: ﴿يُبْتَأُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾ (١٣) ﴿[القيامة: ١٣].

٢٩- ﴿هَذَا كِتَابُنَا﴾ أضافه إليهم أولاً، لأنه صحائف أعمالهم، وثانياً إليه  
تعالى، لأنه كتب بأمره ﴿يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾ ما هو ثابت في نفس الأمر من غير  
زيادة ولا نقصان ﴿إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ﴾ على أيدي الكتبة ﴿مَا كُنتُمْ  
تَعْمَلُونَ﴾ (٢١) من نكير، وقطمير<sup>(٣)</sup>، تقرير وتوكيد لشهادته بالحق.

(١) أخرجه البخاري في التفسير، باب: ﴿عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ (٧٨) ﴿[الإسراء: ٧٩]  
١٧٤٨/٤ حديث (٤٤٤١) والطبري في تفسيره ٥٣٠/١٧ وذكره السيوطي في تفسيره ٣٢٤/٥  
وزاد نسبته إلى سعيد بن منصور وابن مردويه، وكلاهما — الطبري والسيوطي — أورده عند تفسير  
قوله تعالى: ﴿عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ (٧٨) ﴿[الإسراء: ٧٩] وذكره الأصفهاني في  
المجموع المغيث في غريب القرآن والحديث ٢٩٧/١ وابن الجزري في النهاية في غريب الحديث  
والأثر ٢٣٢/١.

(٢) وفي الزمر ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَءَ بِالتَّيِّبِينَ وَالشُّهَدَاءِ﴾ [الزمر: ٦٩].

(٣) النكير: النقرة التي في ظهر نواة التمر، جاء في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾ (٥٢) ﴿[النساء: ٥٣].

والقطمير: اللفافة وهي القشرة الرقيقة التي فيها النواة، ويقال: الذي بين قمع الرطبة والنواة. جاء في  
قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ نَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ﴾ (١٣) ﴿[فاطر: ١٣].

٣٠- ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيَدْخُلُهُم رُبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ﴾ في

الجنة ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ﴾ (٣٠) الجلي لا يحتاج إلى تردد.

٣١- ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ جوابه محذوف أي:

فيوبخون ويقال لهم هذا القول، وفيه دلالة على أن أهل الجنة يدخلون الجنة وهم<sup>(١)</sup> في الموقف بعد، كذا قيل<sup>(٢)</sup>. وفيه نظر، لأن الواو لا تدل على الترتيب، والحديث يخالفه<sup>(٣)</sup>. ﴿فَأَسْتَكْبَرْتُمْ﴾ عن الإيمان ﴿وَكُنتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ (٣١) دأبكم الإجماع إشارة إلى علة الاستكبار.

انظر: تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ١٢٩، ٣٦٠ والصحاح للجوهرى ٦٤٣/١، ٦٧١ (قطمر، نقر).

(١) أي: الكفار.

(٢) كتب على حاشية (الأصل) قائله صاحب الكشف. أ. هـ.

انظر: حاشية القزويني (الكشف عن مشكلات الكشف) لوحة (٣٩٠).

(٣) كتب على حاشية (الأصل) والحديث المخالف ما رواه البخاري «بعد دخول أهل النار النار يحبس المؤمنون على قنطرة بين الجنة والنار يتقاضون ما بينهم».

قلت: هو ما رواه البخاري عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «يَخْلُصُ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ، فَيَحْبِسُونَ عَلَى قَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، فَيَقْتَصُّ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضِ مَظَالِمِ كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا، حَتَّى إِذَا هُذِبُوا وَتُقَوِّأُ أُذُنُهُمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ..» الحديث.

انظر: صحيح البخاري كتاب المظالم، باب: قصاص المظالم ٨٦١/٢ حديث (٢٣٠٨) وكتاب الرقاق، باب: القصاص يوم القيامة ٢٣٩٤/٥ حديث (٦١٧٠).



٣٢- ﴿وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ كائن لا محالة ﴿وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا﴾ أفردتها بالذكر اهتماماً لشأنها. وقرأها حمزة: بالنصب عطفًا على اسم إن، والرفع أحسن<sup>(١)</sup> للاستقلال، والتأكيد حاصل لاندراجها في المؤكد ﴿قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ﴾ تجاهلتم كأنكم ما تعلمون معناها ﴿إِنْ نَنْظُنُّ إِلَّا ظَنًّا﴾ أي ظنًا ضعيفًا، أو لا اعتقاد، أو لا فعل إطلاقًا للخاص على العام، أو ما الثابت إلا ذلك الظن إشارة إلى أن المورد كله مظنون. وقيل: لنفي ظنهم فيما سوى ذلك مبالغة<sup>(٢)</sup>، ولا دلالة للكلام عليه. ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُستَيْقِنِينَ﴾ (٣٢) توكيد للظن بسلب نقيضه يؤيد الوجه الأول.

٣٣- ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا﴾ أي جزاؤها من إطلاق السبب على المسبب، أو ما يسوؤهم والالتفات إلى الغيبة لحكاية حالهم بعد تمام التوبيخ ﴿وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ (٣٣) أحاط بهم جزاء استهزائهم بحيث لا يخرج عنه.

(١) وبه قرأ الباقون.

راجع: القراءتين في السبعة لابن مجاهد ص ٥٩٥ والحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣٢٦ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٦٢.

(٢) كتب على حاشية (الأصل، ق، م) قائله القاضي.

انظره في تفسير القاضي البيضاوي ١٧٤/٥.

٣٤- ﴿وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنْسِكُمْ﴾ أي نترككم في العذاب، لأن من نسي شيئاً تركه، أو نجعلكم بمنزلة الشيء المنسي على الاستعارة التمثيلية ﴿كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ أي كما تركتم الاستعداد له ولم تكثرثوا به، وإضافة اللقاء إلى اليوم إضافة المصدر إلى الظرف، إما إجراء له مجرى المفعول به، وإما مجرى الفاعل، لأن ما لقيته فقد لقيك. ﴿وَمَاؤْنِكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن تَصَرُّينَ﴾ (٣٤) يدفعون عنكم العذاب.

٣٥- ﴿ذَلِكُمْ بِأَنكُمْ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا﴾ أي إنما تركتم الاستعداد لاستهزائكم بآيات الله ولم تتأملوا فيها ﴿وَعَرَّيْتُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ فظننتم أن لا حياة بعدها ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا﴾، لسبق القول<sup>(١)</sup>. وقرأ حمزة والكسائي: بفتح الياء، والضم أبلغ<sup>(٢)</sup> وأوفق بقوله<sup>(٣)</sup>: ﴿وَلَا هُمْ يُسْعَفُونَ﴾ (٣٥) يطلب منهم أن يعتبروا ربهم لفوات وقته. يقال: أعتبه أرضاه بمعنى: أزال عتبه، التفت إلى الغيبة بعد تمام التفريع كأنه يخبر غيرهم سوء جزائهم ليعتبر.

(١) وهو سبق كلام الله بخلود أهل النار.

(٢) وبه قرأ الباقون.

راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٩٥ والحجة للقراء السبعة للفارسي ١٧٩/٦ والموضح

في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١١٧١/٣.

(٣) في (ص) بقول.

٣٦- ﴿فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي له المحامد كلها نطقاً وحالاً، سواء حمده الحامدون أو لا، إذ الكائنات كلها منه وبه بقاؤها.

٣٧- ﴿وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ لا يشاركه فيها أحد، ولا يليق إلا بجلال جبروته ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب الذي لا يغالب تقرير لكبريائه. ﴿الْحَكِيمُ﴾ الذي أتقن كل شيء فلا يحمد غيره، إذ له الكمال المطلق، ختم السورة بما افتتح به. وله الحمد والكبرياء والصلاة على (أفضل)<sup>(١)</sup> أهل الأرض والسماء وأصحابه البررة الأتقياء.

(١) سقطت من (م).



**تفسير**  
**سورة الأحقاف**



## سورة الأحقاف

مكية. وهى أربع وثلاثون آية، وقيل: خمس وثلاثون آية<sup>(١)</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - ٢ - ﴿حَمْدٌ ۝ تَزِيلُ الْكَتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝﴾ الكلام من إعرابه كما تقدم في أول السابقة.

٣ - ﴿مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ۝﴾ الذي تقتضيه الحكمة المستدعية لإثابة المحسن وعقاب المسيء ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ۝﴾ وبتقدير أجل مضروب وهو يوم القيامة الذي ينتهي إليه أمر الكل، وقيل: كل واحد وهو آخر بقاء مدته، ولا يلائم<sup>(٢)</sup>، لأن الكلام في تقرير<sup>(٣)</sup> ما ينكره المشركون من البعث. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا ۝﴾ به من هول ذلك اليوم، أو عن إنذاره على أن ما مصدرية

(١) خمس وثلاثون في الكوفي، وأربع وثلاثون في عدّ الباقيين. والاختلاف في العدد بناءً على أن «حم» آية أو لا.

راجع: البيان في عدّ آي القرآن للداني ص ٢٢٧ والتلخيص في القراءات الثمان لأبي معشر ص ٤٠٨ وبصائر ذوي التمييز للفيروزآبادي ٤٢٨/١.

(٢) تضعيف من المؤلف لهذا الوجه وهو أن الأجل المسمى: الأجل المقدر لكل مخلوق، وترجيح للوجه الأول وأن الأجل المسمى: أجل القيامة وهو قول ابن عباس.

انظر الوجهين في: تفسير الماوردي ٢٧١/٥ والقرطبي ١٧٤/١٦ والبيضاوي ١٧٦/٥ والألوسي ٨/٢٦.

(٣) في (الأصل، ص) تقريره.

﴿مُعْرِضُونَ﴾ ٢ لا يتفكرون فيه ولا يستعدون للقائه.

٤ - ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي

السَّمَوَاتِ﴾ أي أخبروني عن حال الأوثان التي تعبدونها هل خلقت جزءاً من أجزاء الأرض، أو مما ينشأ منها من النبات والحيوان؟ أشيروا إليه فإنه بمرىء منكم، أم لكم دليل على أن لها شركاً<sup>(١)</sup> في شيء<sup>(٢)</sup> من السموات<sup>(٣)</sup>. وقيل تخصيص الشرك بالسموات احتراز<sup>(٤)</sup> عما يتوهم أن للوسائط شركة في إيجاد الحوادث السفلية.

قلت: فعلى هذا كان اللازم قلع ذلك الوهم<sup>(٥)</sup>، كما في سورة الرعد ﴿يُسْقَى

بِمَاءٍ وَاحِدٍ﴾<sup>(٦)</sup> [الرعد: ٤] ومع ذلك لا يسلم له لقوله في سبأ: ﴿وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكَ﴾ [سبأ: ٢٢] ﴿أَتُنْفِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ أي القرآن إذ ليس فيه ما

(١) في (ق، م) شركاء.

(٢) في (ق، م) الشيء.

(٣) ولما انتفى دخول آلهتهم في خلق شيء من العالم السفلي حقيقة واستقلالاً، وانتفى اشتراكها في خلق شيء من العالم العلوي استلزم ذلك انتفاء استحقاقها للعبادة.

(٤) في (م) احترازاً. وهو خطأ من الناسخ، لأنه خبر المبتدأ تخصيص.

(٥) أي: إزالة توهم المشركين أن لله مشاركاً في العبادة، لأنه لا مشارك معه في الخلق السفلي أو العلوي.

(٦) فالتوهم أن النتاج واحد، ما دام الماء واحد والأرض واحدة، وليس كذلك كما هو مشاهد.



يدل على ذلك ﴿أَوْ أَثَرَوْ مِّنْ عِلْمٍ﴾ بقية من علوم الأنبياء (من) <sup>(١)</sup> أثر الحديث نقله ومنه الآثار للأخبار ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ <sup>(٢)</sup> في دعواكم. ولما أبكمهم نعى عليهم بقوله:

٥- ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَن لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ لا يقدر على الجواب، لكونه جماداً فضلاً عن كشف مُلَمَّة أو دفع بليَّة ﴿وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَفِلُونَ﴾ <sup>(٣)</sup> لأنهم إما جمادات، أو ملائكة مكرمون ليس لهم علم بعبادتهم. هذا وهم في عبادتهم في الدنيا.

٦- ﴿وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ﴾ فالأمر أطم ﴿كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً﴾ لِعِبَادِهِمْ أو الْعِبَادَ لهم، يلعن بعضهم بعضاً ﴿وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ﴾ <sup>(٤)</sup> قائلين: ﴿كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ﴾ [سبأ: ٤١] والعباد يقولون: ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ <sup>(٥)</sup> [الأنعام: ٢٣].

٧- ﴿وَإِذَا نُتِيَ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾ واضحات ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ <sup>(٦)</sup> نوع آخر من كفرهم عناداً، كما أن الأول كان جهلاً. عبّر أولاً بالبينات، وثانياً بالحق، وأتى بالمظهر الدال على علة العناد ولما الدال على كفرهم كما جاء من غير تدبر - كما هو شأن اللبيب الحازم - دلالة على إغراقهم في

(١) سقطت من (ق، م).

الكفر.

٨- ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ﴾ إضراب عن نسبة السحر إلى ما هو أدخل في الإنكار، وذلك أن السحر أمر خارق لا يقدر على الإتيان به مع أنه ما كان عندهم صفة ذم، وأما الكذب فكان عندهم أقبح ما يوصف به، كما دل عليه حديث أبي سفيان<sup>(١)</sup> مع هرقل<sup>(٢)</sup>، لاسيما الكذب على الله ﴿قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ إن أراد عقوبتي فكيف أجتري على الافتراء، وأي فائدة لي في ذلك؟! ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ أفاض في الحديث: اندفع فيه من غير روية<sup>(٣)</sup>. ﴿كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ يشهد لي بالتبليغ وعليكم بالتكذيب ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ (٨) ترغيب لهم في التوبة مع الإشعار بكمال حلمه عنهم

(١) أبو سفيان: صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف. مشهور باسمه وكنيته. كان سيداً من سادات قريش في الجاهلية. أسلم يوم الفتح سنة ٨هـ وأبلى بعد إسلامه بلاءً حسناً. توفي بالمدينة، وقيل: بالشام سنة ٣١هـ. وقيل: غير ذلك.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ١١٧/٥، ٢٩٦/١١ والإصابة لابن حجر ١٢٧/٥، ١٧١/١١ وشذرات الذهب لابن العماد ١٩٢/١.

(٢) حديث أبي سفيان أخرجه البخاري مطولاً في كتاب بدء الوحي، باب: كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ ٧/١ حديث (٧) ومسلم في كتاب الجهاد والسير، باب: كتاب النبي ﷺ إلى هرقل ١٣٩٣/٣ حديث (١٧٧٣).

(٣) انظر: الصحاح للجوهري ٨٦٠/١ (فيض).

مع عظم جريمتهم.

٩- ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ﴾ بديعاً مثله خفّ بمعنى خفيف والمعنى: لست أول رسول حتى يشتبه عليكم شأني، بل قد تقدمني رسل دعوى الكل واحدة وكلهم من البشر، ولم يقدر أحد على الإتيان بآية إلا بإذن الله ﴿وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ مفصلاً، لأنه غيب. وعن ابن عباس والحسن وعكرمة<sup>(١)</sup> وقاتدة رضي الله عنهم: نسخت بقوله: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢] ولما نزلت قال المؤمنون: هنيئاً لك يا رسول الله فما لنا؟ فنزلت ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ﴾<sup>(٢)</sup> [الفتح: ٥] وعن أبي هريرة (رضي

(١) هو أبو عبد الله، عكرمة مولي ابن عباس. أصله من البربر طلب العلم أربعين سنة حتى نبغ فيه. = قال الشعبي: ما بقي أحد أعلم بكتاب الله من عكرمة. وقال قاتدة: أعلمهم بالتفسير عكرمة. مات سنة أربع، أو خمس، أو ست أو سبع ومائة، وهو ابن ثمانين سنة.

راجع: التاريخ الكبير للبخاري ٤٩/٧ وحلية الأولياء لأبي نعيم ٣٧٤/٣ وصفة الصفوة لابن الجوزي ٥٨/٢.

(٢) أخرجه عن ابن عباس ابن الجوزي في نواسخ القرآن ص ٤٦٣، ٤٦٤ وأخرج الطبري بعضه ٩٩/٢٢ وذكره السيوطي في تفسيره ٤٣٥/٧ ونسبه إلى أبي داود في ناسخه. وعن عكرمة والحسن أخرجه الطبري في تفسيره ٩٩/٢٢ وذكره البغوي في تفسيره بدون إسناد ٢٥٢/٧ والقرطبي ١٨٠/١٦.

وعن قاتدة عن أنس بن مالك أخرجه نحوه البخاري في المغازي، باب: غزوة الحديبية ١٥٣٠/٤ حديث (٣٩٣٩) والنسائي في كتاب الحج، باب: الحرم يذبح ويحل حيث أحصر ٣٥٥/٥ حديث (١٠٠٨٤) وفي كتاب الجزية، باب: نزول سورة الفتح على رسول الله ﷺ حين مرجعه من الحديبية ٣٧٢/٩ حديث (١٨٨١١) وأحمد في المسند ١٥٤/٣، ٢٧١ حديث (١٢٢١١، ١٣٢٣١) وابن حبان في صحيحه في كتاب البر والإحسان، باب: ما جاء في الطاعات وثوابها ٩٣/٢ حديث (٣٧٠).

الله عنه<sup>(١)</sup> أن هذا في أمر الدنيا وما يؤول إليه حاله معهم<sup>(٢)</sup>.

يؤيده<sup>(٣)</sup> قوله: ﴿إِنْ أَنْيَعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ لا قدرة لي على الإتيان بما

تقترحون ﴿وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ لا ساحر ولا كذاب.

١٠- ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي القرآن ﴿وَكَفَرْتُمْ بِهِ﴾ عطف

على فعل الشرط ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ عطف على الشرط وما عطف

عليه ﴿عَلَىٰ مِثْلِهِ﴾ على المعاني المطابقة لما في القرآن من التوحيد والوعد والوعيد

﴿فَنَامَنَ﴾ بالقرآن ﴿وَأَسْتَكْبَرْتُمْ﴾ أنتم، وشاهد بني إسرائيل: موسى أو عبد

(١) زيادة من (ق، م).

(٢) لم أجده عن أبي هريرة فيما تبسر لي من مراجع، ووجدته عن الحسن البصري، أخرجه الطبري في تفسيره ١٠٠/٢٢ والنحاس في الناسخ والمنسوخ ص ٢٥٧ وذكره في تفسيره القرطبي ١٨٢/١٦ والسيوطي ٤٣٧/٧.

(٣) هذا القول الثاني الذي ذكره المؤلف رحمه الله في الآية، وأما في أمر الدنيا يؤيد ذلك قوله: ﴿إِنْ أَنْيَعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ أي في الدنيا.

قلت: وعليه فالآية محكمة وهو الراجح، لأنه لا تعارض بين الآيتين على هذا القول فقوله: ﴿وَمَا أَدْرَىٰ مَا يَفْعَلُ فِي وَلَا يَكْمُرُ﴾ أي في الدنيا من تقلب الأحوال فيها، وأما في الآخرة فقد جاءت الآيات المتتابعة أن المشركين في النار والمؤمنين في الجنة، وكان النبي ﷺ من أول أمره يخبر أن من مات على الكفر فهو مخلد في النار ومن مات مؤمناً فهو في الجنة، وقوله: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾ أي في الآخرة، وإذا انتفى التعارض فلا نسخ، وهذا ما رجحه الطبري، والنحاس، ومكي، وابن الجوزي ومما يؤيد أن الآية محكمة أنها خبر والأخبار لا تقبل النسخ.

راجع: تفسير الطبري ١٠١/٢٢ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٢٥٧ والإيضاح لمكي ص ٢٥٦ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٤٦٤.

الله بن سلام<sup>(١)</sup>. فإن قلت: الآية مكية وعبد الله بن سلام بالمدينة؟ قلت: نزل ما سيكون منزلة الواقع، وتحقيقه: أن مناط الإلزام إيمان شاهد ما، من بني إسرائيل لما رآه موافقاً للتوراة أي لو وقع ذلك أُلستم أضل الناس، ثم آمن عبد الله بعد مدة، فكان هو ذلك الشاهد، هذا تأويل ما روي أنها نزلت فيه<sup>(٢)</sup> ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (١٠) دليل على الجواب المحذوف، وإشعار بأن ضلالهم ناشئ عن ظلمهم.

١١- ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ أي

(١) هو أبو يوسف، عبد الله بن سلام بن الحارث، إسرائيلي من بني قينقاع، وهو أحد الأخبار. قيل: إنه من ولد يوسف بن يعقوب عليه السلام. أسلم عند قدوم النبي ﷺ المدينة. كان اسمه الحصين فسماه رسول الله ﷺ عبدالله، وشهد له بالجنة. أقام بالمدينة إلى أن توفي سنة ٤٣ هـ.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٢٢٨/٦ وأسد الغابة لابن الأثير ١٧٦/٣ والإصابة لابن حجر ١٠٨/٦.

(٢) القول أن الآية نزلت في عبد الله بن سلام روي من طريق عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال: ما سمعت النبي ﷺ يقول لأحد يمشي على الأرض: إنه من أهل الجنة، إلا لعبد الله بن سلام. قال: وفيه نزلت هذه الآية «وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله».

أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة، باب: مناقب عبد الله بن سلام ١٣٨٧/٣ حديث (٣٦٠١) والطبري في تفسيره ١٠٤/٢٢.

وروي أيضاً من طريق عبد الله بن سلام قال: نزلت في ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ﴾.

أخرجه الترمذي في كتاب التفسير، باب: ومن سورة الأحقاف ٣٨١/٥ حديث (٣٢٦٩) وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب. وأخرجه الطبري في تفسيره ١٠٤/٢٢.

قالوا في حقهم ولأجلهم، أرادوا عماراً<sup>(١)</sup>، وبلالاً<sup>(٢)</sup> وصهيباً<sup>(٣)</sup> وأضرابهم من فقراء الصحابة. وقيل: قاله غطفان وبنو عامر وأشجع وأسد، طوائف من الأعراب لما أسلم غفار وأسلم ومزينة وجهينة<sup>(٤)</sup> ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ﴾ ظرف لمحدوف أي ظهر<sup>(٥)</sup>، لعدم جواز تعلقه بقوله: ﴿فَسَيَقُولُونَ﴾ لتدافع دلالتي المضي

(١) هو عمار بن ياسر بن عامر بن مالك، والده قحطاني من أهل اليمن، تزوج سمية أمة لرجل من بني مخزوم فولدت عماراً فأعتقه المخزومي، فمن هذا هو مولى لبني مخزوم. كان من السابقين إلى الإسلام ومن عذب في الله. هاجر إلى المدينة، وشهد المشاهد كلها مع النبي ﷺ، وقتل مع علي بصفين سنة ٣٧هـ وله ثلاث وتسعون سنة.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٢٢٤/٨ وصفة الصفوة لابن الجوزي ٤٤٢/١ والإصابة لابن حجر ٦٤/٧.

(٢) هو بلال بن رباح الحبشي، مولى أبي بكر. كان من السابقين إلى الإسلام فعذبه مولاه أمية بن خلف، فاشتره أبو بكر فأعتقه. كان مؤذن رسول الله، وخازنه على بيت ماله، وشهد معه المشاهد كلها. خرج مع بعوث الشام بعد وفاة النبي ﷺ فمات بالشام سنة ٢٠هـ. وقيل: ١٨هـ. راجع الاستيعاب لابن عبد البر ٢٦/٢ وصفة الصفوة لابن الجوزي ٤٣٤/١ والإصابة لابن حجر ٢٧٣/١.

(٣) هو الرومي: صهيب بن سنان بن مالك، ولد بالموصل من أصل عربي، سباه الروم ونشأ فيهم، ولذا نسب إليهم. اشتراه رجل من كلب وباعه على عبد الله بن جدعان بمكة فأعتقه. احترف التجارة، وكان رامياً مشهوراً. أسلم حين ظهر الإسلام وكان من المستضعفين المعذبين في الله. هاجر إلى المدينة، وتوفي بها سنة ٣٨هـ.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ١٤٧/٥ وصفة الصفوة لابن الجوزي ٤٣٠/١ والإصابة لابن حجر ١٦٠/٥.

(٤) انظر القولين وغيرهما في: تفسير البغوي ٢٥٦/٧ والزمخشري ٤٩٧/٥ والقرطبي ١٨٤/١٦ وأبي حيان ٥٩/٨ والبيضاوي ١٧٩/٥.

(٥) المراد: ظهر عنادهم. انظر: الكشف للزمخشري ٤٩٨/٥.

والاستقبال وليس من قبيل ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ (٧٠) إِذِ الْأَغْلَلُ فِي آَعَتْقِهِمْ ﴿ غافر: ٧٠ - ٧١ ] نظماً للمستقبل في سلك المقطوع، لأن عدم الهداية محقق ولا تأويل سيقولوا<sup>(١)</sup> بمعنى: قالوا والعدول للاستمرار لكون السين مانعاً ﴿ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ ﴾ (١١) ﴿ كَقَوْلِهِمْ: ﴾ ﴿ أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ [الأنعام: ٢٥]<sup>(٢)</sup>.

١٢- ﴿ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى ﴾ مبتدأ وخبر ﴿ إِمَامًا وَرَحْمَةً ﴾ ﴿ نُصَبَا ﴾ على الحال والعامل الظرف<sup>(٣)</sup> ﴿ وَهَذَا ﴾ القرآن ﴿ كِتَابٌ مُصَدِّقٌ ﴾ لكتاب موسى ولغيره ﴿ لِسَانًا عَرَبِيًّا ﴾ حال من فاعل مُصَدِّق، وفيه دلالة على أنه كما دل على صدق كتاب موسى دل بإعجازه على أنه في نفسه كلام الله ﴿ لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أي القرآن. وقرأ نافع وابن عامر والبزّي<sup>(٤)</sup> في وجه<sup>(٥)</sup>:

(١) (سيقولوا) كذا في جميع (النسخ الخطية) وصوابه (سيقولون) لأنه فعل مضارع تجرد عن الناصب والجازم.

(٢) كما وردت في: الأنفال ٣١، النحل: ٣٤، والمؤمنون: ٨٣ والفرقان: ٥، النمل: ٦٨، الأحقاف: ١٧، القلم: ١٥، المطففين: ١٣.

(٣) وهو الخبر المقدم الجار والمجرور (من قبله).

(٤) هو أبو الحسن، أحمد بن محمد بن عبد الله بن القاسم البزّي المكي، مقرئ مكة، ومؤذن المسجد الحرام لأربعين سنة، فارسي الأصل، أستاذ محقق، ضابط متقن. ولد سنة ١٧٠هـ وتوفي سنة ٢٥٠هـ. وهو أحد رواة قراءة ابن كثير.

راجع: المبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣١ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٥٣ ومعرفة القراء الكبار للذهبي ١٧٣/١ وغاية النهاية لابن الجزري ١١٩/١.

(٥) والوجه الآخر عن البزّي: بالياء وكلا الوجهين عن ابن كثير فالبزّي أحد رواة قراءته كما تقدم.

بالتاء<sup>(١)</sup> مسنداً إلى رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup> أو الله<sup>(٣)</sup> ﴿وَبَشِّرِ لِلْمُحْسِنِينَ﴾<sup>(١٢)</sup> أي هو بشري، أو عطف على محل لينذر مفعولاً له، لما استشهد بشاهد بني إسرائيل على صدق القرآن وكونه كتاب الله استطرد كتاب موسى بأنه والقرآن متطابقان كل منهما يُصدق الآخر، وذلك كاف شهد الشاهد أو لم يشهد، وتقديم من قبله للاهتمام بأن إنزال الكتاب أمر مستمر، أو نزلوا منزلة من لا يعرف أن كتاب موسى أنزل من قبله لعنادهم فقدم تخصيصاً.

١٣- ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾ على ما يلزمهم اعتقاداً وعملاً ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ من حقوق مكروهه ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾<sup>(١٣)</sup> على فوات محبوب.

١٤- ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال من المستكن في أصحاب ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾<sup>(١٤)</sup> يشمل العقائد، لأنها عمل القلب.

١٥- ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ﴾ أفردته بالذكر بعد اندراجه تحت الاستقامة

(١) راجع القراءتين في: إعراب القراءات السبع لابن خالويه ٣١٦/٢ والمبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣٤١ والنشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢٧٨/٢.

(٢) زيادة من (م).

(٣) على قراءة الغيبة (لينذر) بالياء.



اهتماماً، لأن طاعتها شقيقة طاعة الله «حسناً» فعلاً ذا حسن، وقرأ الكوفيون<sup>(١)</sup>: ﴿إِحْسَنًا﴾ وعليه رسم مصحفهم<sup>(٢)</sup> وأسلم من الحذف. ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ، كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا﴾ ترجيح لجانبها في البر على الأب أي ذات كره، أو حملاً ذا كره. وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وهشام<sup>(٣)</sup>: بالفتح وهما لغتان<sup>(٤)</sup>، والضم في المشقة أشهر، والفتح في الإيجاز<sup>(٥)</sup> ﴿وَحَمَلُهُ، وَفِصْلُهُ﴾ مدة حملة وفطامه ﴿ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ ومنه علم أن أقل مدة الحمل ستة أشهر لقوله: ﴿حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ [البقرة: ٢٣٣] في مدة الرضاع، ولذلك عبر عن الفطام بالفصال، إذ قد يفطم قبل الرضاع التام. ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ ثلاثاً وثلاثين سنة ﴿وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ وتكامل قواه واستحكم عقله، ولذلك لم يبعث نبي إلا بعد أربعين سنة،

(١) وهم: عاصم وحمة والكسائي.

(٢) راجع: القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٥٩٦ وإعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٣١٦/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٦٣.

(٣) عن ابن عامر.

(٤) راجع القراءتين في: إعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٣١٦/٢ والحجة للقراء السبعة للفراسي ١٨٤/٦ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١١٧٤/٣.

(٥) وهو الإكراه.

انظر الفرق بين الوجهين في: الصحاح للجوهري ١٦٣٩/٢ ولسان العرب لابن منظور ٨٠/١٢ (كره).

وذلك لأن القوى الشهوانية تأخذ في الانتقاص فيقل نزاعها مع العقلية ﴿قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي﴾ ﴿أَلْهَمْنِي أَصْلَ الْإِيزَاعِ: الْإِغْرَاءَ بِالشَّيْءِ﴾ ﴿أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾ بالتوفيق لدين الإسلام ﴿وَعَلَىٰ وَلَدَيْ﴾ كذلك. قيل: نزلت في أبي بكر (رضي الله عنه)<sup>(١)</sup> فإنه أسلم هو ووالده<sup>(٢)</sup> وأولاده وأولاد أولاده<sup>(٣)</sup>. ولم يتفق في المهاجرين والأنصار أربعة أبطن أصحابيون غيرهم. وما يقال<sup>(٤)</sup>: لم يكن في المهاجرين والأنصار من أسلم هو وأبوه<sup>(٥)</sup> غيره سهو<sup>(٦)</sup>، في المهاجرين: ابن عمر

(١) قال الجوهري في الصحاح ٩٩٩/٢ (وزع): أوزعته بالشئ: أغريته به. واستوزعت الله شكره فأوزعني، أي: استلهمته فألهمني.

(٢) زيادة من (ق، م).

(٣) في (ق، م) ووالده بالإنفراد.

قلت: والداه: أبو قحافة، عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب، أسلم يوم الفتح، وتوفي سنة ١٤هـ.

وأم الخير، سلمى بنت صخر بن عامر بن كعب، مسلمة أيضاً وتوفيت قبل زوجها بقليل.

راجع: نسب قريش للمصعب الزبيري ص ٢٧٥ والإصابة لابن حجر ٣٨٩/٦، ٢٠٣/١٣.

(٤) ذكر هذا السبب الواحد في أسباب التزول ص ٢٥٤ وفي تفسيره (الوسيط) ١٠٧/٤ وذكره في

تفسيره البغوي ٢٥٧/٧ والزخشي ٥٠٠/٥ والقرطي ١٨٨/١٦ والبيضاوي ١٨٠/٥ والسيوطي

٤٤٣/٧ ونسبه إلى ابن مردويه.

(٥) كتب على حاشية (ق، م) قائله القاضي. قلت: انظره في تفسيره ١٨٠/٥.

(٦) كذا في جميع (النسخ الخطية). وفي البيضاوي ١٨٠/٥ أبواه.

(٧) كتب على حاشية (ق، م) رد على البيضاوي.

وأبوه<sup>(١)</sup>، وابن عباس وأبوه<sup>(٢)</sup>. وفي الأنصار: جابر وأبوه<sup>(٣)</sup> وغيرهم. ﴿وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ﴾ تقبله ﴿وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾ اجعلهم مكان الصلاح وموقعه ﴿إِنِّي بَبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (١٥) المخلصين جعله وسيلة.

١٦- ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبْلُ﴾ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا ﴿جميع حسناتهم، كقولهم: الأشج<sup>(٤)</sup> أعدل بني مروان، أو غير المباح فإنه حسن لا ثواب عليه. ﴿وَنَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ ذكره، لأن قبول العمل لا يستلزم العفو عن الزلل

(١) تقدمت ترجمتهما، وأم عبد الله بن عمر: زينب بنت مظعون أخت عثمان بن مظعون من المهاجرات.

راجع: نسب قريش للمصعب الزبيري ص ٣٤٨ والإصابة لابن حجر ٢٨٧/١٢.

(٢) ابن عباس تقدمت ترجمته، وأبوه: العباس بن عبد المطلب، أسلم بعد بدر وهاجر قبل الفتح، وتوفي بالمدينة سنة ٣٢هـ.

وأمه: أم الفضل، لبابة بنت الحارث بن حزن الهلالية أسلمت وهاجرت وتوفيت في خلافة عثمان رضي الله عنه.

راجع: نسب قريش للمصعب الزبيري ص ٢٧ والإصابة لابن حجر ٢٦٥/١٣.

(٣) جابر تقدمت ترجمته. وأبوه: عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري السلمي شهد العقبة، وكان من النقباء. استشهد يوم أحد.

وأمه تُسبية بنت عقبة بن عدي بن سنان من بني سلمة. أسلمت قبل الهجرة.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ١٠٩/٢ أسد الغابة لابن الأثير ٢٥٦/١ والإصابة لابن حجر ١٧٤/٦.

(٤) كتب المؤلف الآية (يُتَقَبَّلُ وَيُتَجَاوَزُ) بالياء على قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر.

(٥) في (ق، م) الأشجع وهو خطأ من الناسخ. والأشج: عمر بن عبد العزيز وتقدمت ترجمته.

﴿ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ ﴾ كائناً في زمرة الأنبياء والصديقين والشهداء والصالحين.  
 ﴿ وَعَدَ الصِّدِّيقَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ (١٦) مصدر مؤكد، لأن يُتَقَبَّلَ، ويُتَجَاوَزُ في  
 معنى الوعد. وقرأ حفص<sup>(١)</sup> وحزمة والكسائي الفعلين: بالنون<sup>(٢)</sup>، ونَصَبَ أحسن  
 والسيئات، وهو أحسن، لكونه نصّاً<sup>(٣)</sup> على الفاعل مع التعظيم<sup>(٤)</sup>.

١٧- ﴿ وَالَّذِي قَالَ لَوْلَدِيهِ أَفِ لَكُمْ ﴾ هذا العاق ضد ذلك الصالح،  
 والمراد به: الجنس الذي هذا شأنه يدل عليه الإخبار بأولئك. وما قيل<sup>(٥)</sup>: إنها نزلت  
 في عبد الرحمن<sup>(٦)</sup> بن أبي بكر كذب، لأن عبد الرحمن من كبار الصحابة، وقد أخبر

(١) عن عاصم.

(٢) «نتقبل، نتجاوز».

راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٥٩٧ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٦٤ والموضح في  
 وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١١٧٥/٣.

(٣) في (ق، م) نصباً وهو خطأ من الناسخ.

(٤) فهو إخبار عن النفس بلفظ الجمع على سبيل التعظيم وفاقاً لقوله: ﴿ وَصَيَّنَا الْإِنْسَانَ ﴾  
 [الأحقاف: ١٥].

(٥) كتب على حاشية (الأصل، ق) فائله القاضي. قلت: انظره في تفسيره ١٨١/٥.

(٦) عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق، شقيق أم المؤمنين عائشة رضي الله عنهما شهد مع قريش بدرأً  
 وأحدأً مشركاً، وأسلم في هدنة الحديبية. كان من الزهاد، ومن الرماة والشجعان. شهد اليمامة،  
 وتوفي سنة ٥٣هـ قرب مكة ونقل إلى مكة ودفن بها.

راجع: أسد الغابة لابن الأثير ٣/٤٠٣ وسير أعلام النبلاء للذهبي ٢/٤٧١ وشذرات الذهب لابن

العماد ٢٥١/١

في الآية أن هذا حق عليه العذاب، ولما رُوي<sup>(١)</sup>. أن عائشة رضي الله عنها لما بلغها أن مروان<sup>(٢)</sup> بن الحكم هو الذي قال هذا القول لما طلب من عبد الرحمن البيعة ليزيد<sup>(٣)</sup> وأبى عبد الرحمن قالت: والله عبد الرحمن ليس بذلك، ولكن أنت لعنك

(١) هكذا في (الأصل، ص) بالبناء للمفعول وفي (ق، م) روى البخاري. والصواب: ما أثبتته من (الأصل، ص) لأن أصل القصة في البخاري في كتاب التفسير، باب: تفسير سورة الأحقاف ١٨٢٦/٤ حديث (٤٥٥٠) من رواية يوسف بن ماهك عن عائشة، وليس فيها هذا اللفظ الذي ذكره المؤلف عن عائشة. والذي فيها قول عائشة رضي الله عنها: ما أنزل الله فينا شيئاً من القرآن، إلا أن الله أنزل عذري. قلت: فما في البخاري شاهد لما ذكره المؤلف.

(٢) هو أبو عبد الملك، مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية. أدرك النبي ﷺ ولم يره، لأنه خرج صغيراً لا يعقل مع والده إلى الطائف حين نفاه الرسول ﷺ، وهو ابن عم عثمان بن عفان. استعمله معاوية على المدينة ثم عزله. ولما مات معاوية بن يزيد بن معاوية ولم يعهد إلى أحد بايع بعض أهل الشام لمروان، فتولى الخلافة تسعة أشهر، وقيل عشرة، وتوفي في رمضان سنة ٦٥هـ. راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٧٠/١٠ وأسد الغابة لابن الأثير ٣٤٨/٤ وسير أعلام النبلاء للذهبي ٤٧٦/٣.

(٣) هو يزيد بن معاوية بن (أبي سفيان) حرب بن أمية. ولد سنة خمس أو ست أو سبع وعشرين. عهد له أبوه بولاية العهد من بعده فتولى بعد موته في رجب سنة ٦٠هـ وحكم إلى أن توفي في ربيع الأول سنة ٦٤هـ.

راجع: سير أعلام النبلاء للذهبي ٣٥/٤ والبدية والنهاية لابن كثير ٢١٤/٨ وشذرات الذهب لابن العماد ٢٨٦/١.

رسول الله ﷺ وأنت في ظهر أبيك<sup>(١)</sup>. أرادت الحكم بن [أبي<sup>(٢)</sup>] العاص<sup>(٣)</sup> طريد رسول<sup>(٤)</sup> الله ﷺ إلى الطائف. وقرأ ابن كثير وابن عامر: أُمَّ بفتح الفاء،

(١) هذا الأثر روي من طريق محمد بن زياد عن عائشة.

أخرجه النسائي في التفسير، سورة الأحقاف ٤٥٨/٦ حديث (١١٤٩١) والحاكم في المستدرک في کتاب الفتن والملاحم ٥٢٨/٤ حديث (٨٤٨٣) وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وتعقبه الذهبي فقال: فيه انقطاع، محمد لم يسمع من عائشة وذكره في تفسيره الزمخشري ٥٠١/٥ والسيوطي ٤٤٤/٧ وزاد نسبه إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه، وذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٢٨١/٣ حديث (١١٨٨) ونسبه إلى ابن أبي خيثمة في أول تاريخه، وإلى ابن مردويه في تفسيره.

(٢) زيادة يتطلبها السياق لصحة الاسم.

(٣) هو أبو مروان، الحكم بن أبي العاص بن أمية، عم عثمان بن عفان أسلم يوم الفتح وسكن المدينة، ونفاه النبي ﷺ إلى الطائف، ولما ولي عثمان رده وقال: كنت قد شفعت فيه إلى رسول الله ﷺ فوعدني برده. توفي بالمدينة في خلافة عثمان سنة ٣٢هـ.

راجع: أسد الغابة لابن الأثير ٣٣/٢ سير أعلام النبلاء للذهبي ١٠٧/٢ الإصابة لابن حجر ٢٧١/٢.

(٤) طرده النبي ﷺ ونفاه إلى الطائف مع حلمه ﷺ وإغضائه على ما يكره وعدم انتقامه لنفسه، وما فعل إلا لأمر عظيم، واختلف في سبب ذلك. فقيل: لأنه كان يتبع سر رسول الله ﷺ، ويطلع عليه من باب بيته، وأنه الذي أراد النبي أن يفتأ عينه لما رآه من ثقب الباب. وقيل: لأنه كان يحاكي رسول الله ﷺ في مشيته وبعض حركاته. وقيل: كان يحرك شفثيه وذقنه إذا تكلم رسول الله ﷺ استهزاء وحكاية لفعل النبي ﷺ فرآه فقال: «كن كذلك» فلم يزل يرتعد إلى أن مات.

قلت: وقد تكون هذه الأسباب وغيرها أو لأمر رآه النبي ﷺ ولم يخر به. راجع هذه الأسباب وغيرها في مصادر ترجمته المتقدمة.

(٥) زيادة من (ق، م).

والباقون: بالكسر، ونونها نافع وحفص<sup>(١)</sup> تنكيراً<sup>(٢)</sup>، والكسر أحسن، لأنه الأصل عند التقاء الساكنين. ﴿أَتَعْدَانِي أَنْ أُخْرَجَ﴾ من القبر. وقرأ ابن عامر في رواية هشام: بالإدغام<sup>(٣)</sup> ﴿وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي﴾ ولم يخرج واحد منهم ﴿وَهُمَا يَسْتَغِيثَانِ اللَّهَ﴾ من شره كيلا يصيبهما، أو أن يوفقه ﴿وَيْلَكَ ءَايَمْنٌ﴾ أصل الويل: الدعاء بالهلاك أريد به الحث على الإيمان، لدلالته على أن مرتكبه جدير بأن يدعى عليه بالهلاك ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ في قيام الساعة والجزاء على الأعمال ﴿فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾<sup>(٤)</sup> الأباطيل التي توارثها الناس.

١٨- ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ بأنهم أهل النار ﴿فِي أُمْرِ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ كقوله في ضده في أصحاب الجنة ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِرِينَ﴾<sup>(٥)</sup> استئناف لتعليل الحكم.

١٩- ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٌ﴾ أي لكل من الفريقين، والدرجات على التغليب،

(١) عن عاصم.

(٢) راجع هذه القراءات في: السبعة لابن مجاهد ص ٥٩٧ وإعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٣١٧/٢ وإتحاف فضلاء البشر. للدمياطي ص ٥٠٤.

(٣) «أتعدائي» بنون واحدة مشددة، وقراءة الباقي: بنونين مكسورتين خفيفتين.

(٤) راجع القراءتين في: الكشف عن وجوه القراءات لمكي ٢٧٤/٢ وغاية الاختصار للعطار ٦٥٨/٢ وغيث النفع للصفافسي ص ٣٥١.

أو لكل مؤمن، ويعلم حال المقابل منه، أو أريد مراتب أعمالهم ﴿مِمَّا عَمِلُوا﴾ من جزاء أعمالهم ﴿وَلِيُوفِّيَهُمْ أَعْمَلَهُمْ﴾ أي جزاءها. وقرأ نافع وحمة والكسائي وابن ذكوان<sup>(١)</sup>: بالنون، وهو أدل على التعظيم ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ بنقص ثواب أو زيادة عقاب، تعليل حذف معلله، كأنه قيل: ليوفيهم أعمالهم ولا يظلمهم، قدر لهم جزاء أعمالهم على مقاديرها. ولما كان مبنى السورة على تهديد الكفار ومن يقابلهم يذكر اعتراضاً شرح حالهم بقوله:

٢٠- ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾ العرض على النار: التعذيب بها يقال: عرضه على السيف إذا قتله به، وعن ابن عباس رضي الله عنهما<sup>(٢)</sup>: يكشف لهم عنها<sup>(٣)</sup>. ﴿أَذْهَبْتُمْ﴾ استوفيتم هو العامل في يوم. وقرأ ابن كثير وابن عامر بالاستفهام تقريراً<sup>(٤)</sup> ﴿طَبَّعْتُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا﴾ تمتعتم تمتع الأنعام

(١) عن ابن عامر بالنون «وَلِيُوفِّيَهُمْ» وقرأ بالياء «وَلِيُوفِّيَهُمْ» ابن كثير وعاصم وأبو عمرو.

راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٥٩٨ والحجة للقراء السبعة للفراسي ١٨٦/٦ والمبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣٤٢.

(٢) في (ق، م) عنه.

(٣) ذكر تفسير ابن عباس الزمخشري ٥/٥٠٣ ولم أجده فيما تيسر لي منسوباً إليه في غيره. وراجع القولين في معنى العرض على النار في: تفسير الزمخشري ٥/٥٠٣ والرازي ٢٧/٢٥.

(٤) وقراءة الباقيين: على لفظ الخبر بألف واحدة «أذهبتهم».

راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٥٩٨ وإعراب القراءات السبع لابن خالويه ٢/٣٢٠



﴿فَالْيَوْمَ يُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ تتكبرون ﴿يَعْبِرِ الْحَقَّ﴾ ولم يكونوا أهلاً له، لأن الكبرياء رداء الله ﴿وَبِمَا كُنتُمْ تَفْسُقُونَ﴾ (٢٠) تخرجون عن الطاعة، والأحسن ردّ الفسق إلى العذاب والهون إلى الكبر نشرأ بعد اللفّ.

٢١- ﴿وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ﴾ أي حاله مع قومه<sup>(١)</sup> لقومك فإن غلوهم وإغراقهم<sup>(٢)</sup> في الكفر يشبه إغراق أولئك ﴿إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ﴾ بدل اشتمال. والأحقاف: جمع حقف وهو الرمل المستطيل الذي فيه انحناء من احقوقف الشيء اعوجج<sup>(٣)</sup>. عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه: وإد بحضرموت يلقى فيه أرواح الكفار<sup>(٤)</sup>. وعن قتادة: مكان ببلاد اليمن يقال له: الشجر<sup>(٥)</sup>. ﴿وَقَدْ

وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٦٥.

(١) وهو هود عليه والسلام.

(٢) في (ق، م) وإن إغراقهم.

(٣) انظر: الصحاح للجوهري ١٠٣١/٢ (حقف).

(٤) ذكره ابن كثير في تفسيره ١٩٣/٤.

(٥) في جميع (النسخ الخطية) الشجر بالجيم المعجمة جمع شجرة، والصواب: الشَّجَرُ بالحاء المهملة. قال ابن منظور في اللسان ٤٤٠/٧ (شجر) الشَّجَرُ: ساحل اليمن، قال الأزهري: في أقصاها، وقال ابن سيدة: بينها وبين عُمان. ويقال: شجر عُمان وشجر عُمان، وهو ساحل البحر بين عُمان وعدن. قلت: والشَّجَرُ الآن كما في الخرائط الجغرافية الحديثة مدينة تقع على ساحل البحر العربي بين المكلا

خَلَّتِ النَّذْرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ ۖ ﴿١١﴾ حال<sup>(١)</sup> من الفاعل أي: معلماً إياهم إنذار الرسل، أو المفعول ي: عالين بذلك إما بإعلامه، أو بما تواتر عندهم. فإن قلت: من لم يأت من الرسل كيف يصدق عليه قد خلت؟ قلت: نظماً لما يأتي في سلك الماضي لتحقيق وقوعه. (أ)<sup>(٢)</sup> واعتراض<sup>(٣)</sup> بين المفسر والمفسر، إذ المعنى: اذكر لهم أخا عاد وسائر الرسل الذي<sup>(٤)</sup> قبله والذي<sup>(٥)</sup> بعده، وغير الأسلوب، إشارة إلى أن المذكور أصالة قوم هود، وهذا<sup>(٦)</sup> أسلم من التكلف في الجمع بين الماضي والمستقبل ﴿الَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿١١﴾ هائل.

٢٢- ﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنَتَأَفَّكُنَا عَنْ عِبَادَتِنَا﴾ لتصرفنا عن عبادتها ﴿فَأَيْنَا بِمَا

والمهرة على أطراف صحراء الأحقاف وهي تابعة لمحافظة حضرموت.

وانظر قول قتادة في: تفسير الطبري ١٢٤/٢٢ والبغوي ٢٦٢/٧ وابن عطية ١٠١/٥ والقرطبي ١٩٧/١٦ وابن كثير ١٩٣/٤ وفي جميعها الشَّحْرُ بالحاء المهملة، ولعل الإعجام خطأ من النساخ.

(١) هذا الوجه الأول في إعراب قوله تعالى: ﴿وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ ۖ﴾.

(٢) سقطت من (ق، م).

(٣) أي جملة معترضة بين قوله: «أنذر قومه» وبين قوله: «الَّا تعبدوا إلا الله» وهذا الوجه الثاني في إعرابها.

(٤) في (ق، م) الذين.

(٥) في (م) الذين.

(٦) أي هذا: الوجه أسلم مما قبله كما قرره القزويني في حاشيته على الكشف لوحه (٣٩٢) وتابعه المؤلف.

تَعْدُنَا إِن كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ﴿٢٢﴾ في وعدك العذاب، كما قال في حق قريش:  
﴿يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾ [العنكبوت: ٥٤]<sup>(١)</sup>.

٢٣- ﴿قَالَ إِنَّمَا أَلِمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ ما يعلم ذلك الوقت إلا هو ﴿وَأُبَلِّغُكُمْ مَا  
أُرْسِلْتُ بِهِ﴾ ما لم يأت العذاب وكنت بينكم. وقرأ أبو عمرو: (و)<sup>(٢)</sup> «أُبَلِّغُكُمْ  
خَفِيفًا»<sup>(٣)</sup> ﴿وَلِكَيْ أَرْنَكُمْ قَوْمًا بَٰجِلُهُوٓءَ﴾ ﴿٢٢﴾ غارقين في الجهل مستمرين لا  
تجدي فيكم الآيات والنذر، وهل يكون أجهل ممن يطلب حلول بأس الله به  
سريعاً! قال معاوية<sup>(٤)</sup>: لم يكن أقل عقلاً من أهل سبأ حيث ولّوا عليهم امرأة.  
فقال رجل من .....

(١) ووردت في [الحج: ٤٧، والعنكبوت: ٥٣] بلفظ «ويستعجلونك».

(٢) زيادة من (ق، م).

(٣) بسكون الباء وتخفيف اللام.

راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٢٨٤ والمبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ١٨١  
والتيسير للداني ص ١١١ وكلهم ذكروا الخلاف عند قوله تعالى: ﴿أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي﴾  
[الأعراف: ٦٢].

(٤) هو معاوية بن (أبي سفيان) صخر بن حرب بن أمية القرشي الأموي، مؤسس الدولة الأموية. ولد  
بمكة وأسلم عام الفتح (سنة ٨هـ) وجعله النبي ﷺ من كتّاب الوحي. كان من دهاة العرب،  
وكان حليماً فصيحاً كريماً. بويع له بالخلافة بعد تنازل الحسن بن علي له (سنة ٤١هـ).  
توفي بدمشق سنة ٦٠هـ.

أهل سبأ: بلى أقل عقلا منهم من قال: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْبِتْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٣٢) [الأنفال: ٣٢].

٢٤- ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُّسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا﴾ لما استمروا على تكذيبه أمسك الله تعالى عنهم الغيث، فأرسلوا رجلاً منهم يسمى قَيْلاً<sup>(١)</sup> ليستسقي لهم عند الكعبة، فلما استسقى ظهرت لهم سحابة، فظنوا أنه سحاب ممطر على ما تعارفوه<sup>(٢)</sup>. والعارض من السحاب: الذي يعرض في أفق السماء<sup>(٣)</sup>. والضمير في رأوه إما عائد إلى ما تعدنا، أو مبهم يفسره «عارضاً» حالاً أو تمييزاً. وهذا أحسن للإجمال والتفصيل. والإضافة في مُسْتَقْبِلٍ ومُطَرَّنَا إضافة

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ١٣٤/١٠ وأسد الغابة لابن الأثير ٣٨٥/٤ والإصابة لابن حجر ٢٣١/٩.

- (١) انظر كلام معاوية في: تفسير الزمخشري ٥٧٧/٢ عند كلامه على تفسير آية الأنفال.
- (٢) هو قَيْلُ بن عنق، أو قَيْلُ بن عتر، كان رأس عاد وسيدها في زمانه، أرسله قومه على رأس وفد إلى مكة ليستسقي لهم فترل على معاوية بن بكر من العماليق وكانت أمه من قوم عاد، فأكرمهم وانشغل الوفد باللهو والشراب ونسوا قومهم شهراً، ولما ذكروا خرج قَيْلُ فاستسقى لهم فسقوا بهذه الرياح. ولذا كان العرب يقولون لمن يرسلون: لا تكن كوافد عاد.
- راجع: التيجان في ملوك حمير المنسوب إلى وهب بن منبه ص ٣٤٣، ٣٤٥، ٣٤٩ وجمع الأمثال للميداني ٢٣١/١ والبداية والنهاية لابن كثير ٨١/٥ وتفسير ابن كثير ١٩٤/٤.
- (٣) كتب على حاشية (الأصل) وقصتهم مستوفاة في سورة هود.
- (٤) انظر: الصحاح للجوهري ٨٤٩/١ (عرض).

الصفة إلى معمولها<sup>(١)</sup> ﴿بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ﴾ من العذاب. القائل: هود، وقيل: كلام الله تعالى، وفيه فك<sup>(٢)</sup> الضمائر مع أن المناظرة بينهم وبين هود. ﴿رِيحٌ﴾ بدل من ما ﴿فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>(٣)</sup> صفتها.

٢٥- ﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾ تهلك كل شيء تمر به من أموالهم وأنفسهم، عام خص<sup>(٤)</sup>، وإضافة الرب إليها للدلالة على أنها في تصريفه وتحت إرادته، وأن شأن الرب أن يكون في طاعة المربي ساعياً في قضاياه. وعن ابن عباس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لم يفتح على عاد من الريح إلا قدر موضع الخاتم، ثم عَتَتْ على خَزَائِنِهَا، فلم يعلم قدر ما خرج إلا علام الغيوب»<sup>(٥)</sup> قيل:

(١) انظر: تفسير الزمخشري ٥/٥٠٥.

(٢) أي رجوعها إلى مختلف.

(٣) في (ق، م) خاص.

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير ٣٣/١٢ حديث (١٢٤١٦) من طريق مسلم الملائي وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ١١٣/٧ وقال: فيه مسلم الملائي وهو ضعيف. وذكره في تفسيره ابن كثير ٤/١٩٤ والسيوطي ٧/٤٥٠ وزاد نسبه إلى أبي الشيخ وابن مردويه.

قلت: وليس فيما تقدم قوله: «فلم يعلم قدر ما خرج إلا علام الغيوب» وفيه بدله «حتى خرجت من خلال الأبواب».

وأخرج الحاكم بعضه ٢/٤٩٤ حديث (٣٦٩٩) من طريق المنهال بلفظ: «ما أرسل الله على عاد من الريح إلا قدر خاتمي هذا» وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي. وأخرجه الطبري في تفسيره ٢٢/١٢٩ بلفظ الحاكم وزاد: فترع خاتمه.

أول ما رأوها تطير بمواشيهم وأهل الحرث بين السماء والأرض كالجراد، دخلوا البيوت وأغلقوها، فخربت البيوت، وأمالت<sup>(١)</sup> عليهم الأحقاف فبقوا سبع ليال وثمانية أيام تحت الرمل لهم أنين، ثم أخذتهم وألقتهم في البحر<sup>(٢)</sup>. ﴿فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَكِنُهُمْ﴾ أيها الرائي، أو يا محمد. وقرأ عاصم وحمة: بيا الغيبة<sup>(٣)</sup>، أي لا يرى المارّ بديارهم، والخطاب أبلغ وأسلم<sup>(٤)</sup> ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾ (٢٥) كل مجرم كامل.

٢٦- ﴿وَلَقَدْ مَكَنَّهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَنَّاكُمْ فِيهِ﴾ ما موصولة وإن نافية والمعنى: مكننا عادة في شيء من الأسباب والأموال ما مكناكم فيه ولم نعظكم ما أعطينا أولئك وقد علمتم حالهم وما جرى عليهم. وقيل: إن شرطية أي: إن

(١) في (ق، م) وأمال.

(٢) انظر: تفسير الزمخشري ٥/٥٠٦ والقرطبي ١٦/٢٠٠ والبيضاوي ٥/١٨٣ وابن عادل ١٧/٤٠٨.

(٣) كتبت في جميع (النسخ الخطية) «تري» بالخطاب بفتح التاء ونصب (مساكنهم) وهو ترجيح من المؤلف لهذه القراءة. وهي قراءة ابن كثير ونافع وابن عامر وأبي عمرو والكسائي. والذي عليه قراءة عاصم وحمة (يُرى) بياء مضمومة ورفع (مساكنهم).

راجع: السبعة لابن مجاهد ص ٥٩٨ والحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣٢٧ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٦٦.

(٤) كتب على حاشية (الأصل) ثم ضم الياء وبني على بناء المفعول.

(٥) كتب على حاشية (الأصل، ق، م) لأن الغيبة لا تحتاج إلى تقدير الفاعل.

مكناكم فيه كنتم أكثر بغياً منهم. وقيل: صلة، والوجه هو الأول<sup>(١)</sup>، لقوله: ﴿كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَاثَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ [غافر: ٢١] ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَرًا وَأَفْئِدَةً﴾ ﴿لِيَسْتَدْلُوا<sup>(٢)</sup>﴾ بها على وجود المنعم ويقابل<sup>(٣)</sup> النعمة بالشكر ﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ ﴿أَدْنَى شَيْءٍ مِنَ الْإِغْنَاءِ﴾ ﴿إِذْ كَانُوا يَمْجَدُونَ بِثَايَتِ اللَّهِ﴾ ﴿إِذْ مَنْصُوبٌ بِأَعْنِي جَارِي مَجْرَى التَّعْلِيلِ، لَأَنْ مُؤَدَى التَّعْلِيلِ وَالظَرْفِ وَاحِدٌ كَقَوْلِكَ: ضَرَبْتَهُ لِإِسَاءَتِهِ وَضَرَبْتَهُ إِذْ أَسَاءَ، إِلَّا أَنْ إِذْ وَحَيْثُ خَصَّأً بِذَلِكَ دُونَ سَائِرِ الظُّرُوفِ﴾ ﴿وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ من العذاب.

٢٧- ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَى﴾ ﴿أَيُّ أَهْلِ الْقُرَى وَهُمْ: عَادٌ بِحَضْرَمُوتَ، وَسَبَأٌ بِيَمَنَ، وَقَوْمٌ شَعِيبٌ بِمَدِينَ، وَثَمُودٌ بِالْحِجْرِ، وَقَوْمٌ لُوطٌ بِسُدُومَ. وَكَانُوا يَمْرُونَ عَلَى الْكَلِّ فِي أَسْفَارِهِمْ﴾ ﴿وَصَرَفْنَا الْأَيَّاتِ﴾ ﴿كَرَرْنَاهَا عَلَيْهِمْ قَبْلَ الْإِهْلَاكِ فَلَمْ يَبْقَ لَهُمْ حُجَّةٌ﴾ ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٣٧﴾.

٢٨- ﴿فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً﴾ ﴿هَلَا نَصَرَهُمْ لَمَّا

(١) راجع هذه الأوجه في: تفسير أبي حيان ٦٥/٨ والسمين ١٤٢/٦ والبيضاوي ١٨٤/٥ وابن عادل ٤٠٩/١٧.

(٢) في (ق) يستدلوا، وفي (م) يستدلون.

(٣) (ويقابل) هكذا في جميع (النسخ الخطية) وصوابه: وتقابل، أو ويقابلوا، لأن الحديث عن الجمع.

جاءهم بأسنا كما كانوا يزعمون أنهم شفعاؤهم. ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٣] أحد مفعولي اتخذوا العائد المحذوف، والثاني: آلهة. وقربانا: حال، أو مفعول له وجعله مفعولاً ثانياً وآلهة بدلاً منه غير سديد<sup>(١)</sup>، لأن المنكر اتخذهم آلهة دون الله يتقربون بهم لا اتخذهم قربانا دون الله، إذ ليس من شأن الله أن يكون قربانا حتى يكون التجاوز عنه منكراً ﴿بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ﴾ غابوا عن نصرهم وقت الاحتياج ﴿وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ (٢٨) أي ذلك الامتناع عن نصرهم أثر إفكهم وصرفهم عن الحق وهو الالتخاذ وأثر افتراءهم على الله.

٢٩- ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ﴾ أي اذكر لقومك وقت صرفنا إليك نفراً من الجن كيف لم يتوقفوا في الإيذان لما سمعوا القرآن. روى البخاري ومسلم عن ابن عباس رضي الله عنه أنه لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم حيل بين الجن وبين خبر السماء، وقالوا: ما هذا إلا لأمر حدث، فاضربوا مشارق الأرض

(١) أجاز إعراب «قربانا» مفعولاً ثانياً و «آلهة» بدل منه: ابن عطية في تفسيره ١٠٣/٥ وأبو البقاء العكبري في التبيان ١١٥٨/٢ وأبو حيان ٦٦/٨ والسمين ١٤٣/٦ والبيضاوي ١٨٤/٥، وقال الزمخشري في تفسيره ٥٠٩/٥: لا يصح لفساد المعنى، ولم يبين هذا الفساد، فذكر المؤلف رحمه الله وجه هذا الفساد.



ومغاربها، فأنصرف نفر منهم نحو تهامة<sup>(١)</sup>، فوافوا رسول الله بنخلة<sup>(٢)</sup> في طائفة من أصحابه عامدين سوق عكاظ<sup>(٣)</sup> يصلي بهم الصبح، ببطن نخلة فلما سمعوه قالوا: هذا الذي حال بينكم وبين خبر السماء<sup>(٤)</sup>. والنفر: ما بين الواحد إلى العشرة<sup>(٥)</sup>. قيل: كانوا تسعة مُقَدَّمهم زوبعة ﴿يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ﴾ استئناف، أو حال أي مقدرين استماعهم ﴿فَلَمَّا حَضَرُوهُ﴾ القرآن، أو الرسول ﴿قَالُوا أَنْصِتُوا﴾ أي قال بعضهم لبعض. الإنصات: السكوت لقصد الاستماع<sup>(٦)</sup> ﴿فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ ﴿١٩﴾ بما فهموا من كلام الله.

٣٠- ﴿قَالُوا يَنْقُومَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ كانوا يهوداً آمنوا بموسى ولم يسمعوا ببعيسى، أو لم يكن شرعه ناسخاً بل كان أكثر أحكامه بالتوراة وهذا أوجه. ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ من الكتب السماوية ﴿يَهْدِي إِلَى

(١) تهامة: مكة وقيل: ما انحدر من نجد من ذات عرق إلى البحر. وقيل: إلى مرحلتين من مكة.

انظر: لسان العرب لابن منظور ٦٠/٢.

(٢) موضع بين مكة والطائف.

(٣) اسم سوق للعرب بين نخلة والطائف.

(٤) أخرجه البخاري في كتاب صفة الصلاة، باب: الجهر بقراءة صلاة الصبح ٢٦٧/١ حديث

(٧٣٩) وفي كتاب التفسير، باب: تفسير سورة الجن ١٨٧٣/٤ حديث (٤٦٣٧) ومسلم في

كتاب الصلاة، باب: الجهر بالقراءة في الصبح والقراءة على الجن ٣٣١/١ حديث (٤٤٩).

(٥) انظر: لسان العرب لابن منظور ٢٣٢/١٤.

(٦) انظر: لسان العرب لابن منظور ١٥٨/٤.

﴿ الْحَقَّ ﴾ إلى الثابت من العقائد التي لا تبدل ﴿ وَإِلَى طَرِيقِ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (٣٠) ﴿ شريعة لا عوج فيها. ﴾

٣١- ﴿ يَفْعَلُونَ مَا أَحْبَبُوا ﴾ دَاعَى اللَّهِ وَءَامِنُوا بِهِ يَعْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ﴿ بعض ذنوبكم ولا ينافي قوله: ﴿ إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ [الأنفال: ٣٨] لأنها في الحربي، وهؤلاء كانوا مؤمنين بنبيهم ثم برسول الله ﷺ، والمؤمن لا يسقط عنه تبعات الناس إلا بالأداء، أو الاستحلال مع أن غفران البعض لا ينافي غفران الكل، فإنه مفهوم اللقب. ﴿ وَيُحَرِّمُ مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (٣١) ﴿ استدل به من قال: إن الجن لا يدخل الجنة، إذ لم يذكروا إلا النجاة من العذاب، وهو يروى عن الإمام أبي حنيفة رحمه الله. والحق دخولهم<sup>(١)</sup>، لأنهم مكلفون بما كلف به الإنسان، ولقوله: ﴿ وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾ (٤٦) ﴿ فَإِنَّ إِلَهَكُمْ كَذَبٌ ﴾ (٤٧) ﴿ [الرحمن: ٤٦، ٤٧]. ﴾

٣٢- ﴿ وَمَنْ لَا يُحِبَّ دَاعَى اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ ﴾ ﴿ لا ملجأ له ﴾ ﴿ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ ﴾ ﴿ من دون الله ﴾ ﴿ أَوْلِيَاءَ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ (٣٢) ﴿ حيث

(١) زيادة من (م).

(٢) وهو قول مالك والشافعي وأحمد خلافاً لأبي حنيفة.

راجع الخلاف في: تفسير البغوي ٢٧٠/٧ والقرطبي ٢١٠/١٦ والفتاوى لابن تيمية ٢٣٣/٤

ولوامع الأنوار للسفاريني ٢٢٢/٢

أعرضوا عن الحق بعد ظهوره.

٣٣- ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ يَخْلُقْهُنَّ ۚ﴾

صدر السورة بما حقق به المبدأ، وختمها بما يحقق المعاد، وقرر بينهما التوحيد والنبوة، وهذه هي المقاصد وما عداها فروع وتوابع. يقال: عبي بالأمر، إذا كلّم ولم يهتد لوجهه<sup>(١)</sup> ﴿يَقْدِرُ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ﴾ خبر أن وأدخل الباء، لأن المقصود إثبات القدرة، ولهذا عجب من عدم رؤيتهم كأنه قال: أليس الله بقادر، ولذلك أجاب بقوله: ﴿بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٣٣) تقريراً لها.

٣٤- ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ ۚ نَصَبَ بِقَوْلٍ مضمّر مقوله:

﴿أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ﴾ والمشار عليه العذاب، لقوله: ﴿قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ (٣٤) معنى الأمر الإهانة.

٣٥- ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ ۚ أُولُوا الثَّبَاتِ وَالْجِدِّ. من

بيان فيشمل الرسل كلهم، أو تبعيض لقوله في آدم: ﴿فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ

عَزْماً﴾ (١١٥ طه: ١١٥) وفي يونس: ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ﴾ [القلم:

٤٨] وهم: أصحاب الشرائع الذين جدّوا وسعوا في تقريرها وصبروا على أذى

(١) فالمعنى: لم يتعب ولم يعجز فله تعالى القدرة المطلقة.

الطاعنين ومشاهيرهم: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى<sup>(١)</sup> وقيل: الصابرون على البلاء وهم: نوح كان يضرب حتى يغشى عليه، وإبراهيم ألقى في النار وأمر بذبح ولده، وإسماعيل صبر على الذبح، ويعقوب على فقد يوسف، ويوسف على السجن، وأيوب على الضر، وموسى على طغيان فرعون<sup>(٢)</sup>. عن عائشة أن رسول الله ﷺ صام ثلاثة أيام مواصلاً ثم قال: «يا عائشة (ما تنبغي هذه الدنيا لمحمد ولا لآل محمد، إن الله لم يرض من أولي العزم من الرسل إلا الصبر، وقد كلفني ما كلفهم)<sup>(٣)</sup> فقال: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ وإني لأصبرن كما

(١) فهم مع محمد ﷺ خمسة هم المذكورون في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ...﴾ [الأحزاب: ٧] وفي قوله: ﴿وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى...﴾ [الشورى: ١٣].

وهذا قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وعطاء الخرساني وابن السائب قال ابن كثير في تفسيره ٤٠٧/٤ وهذا أشهر الأقوال، وقال ابن أبي العز في شرح الطحاوية ص ٢٨٧ وهو أحسن الأقوال.

(٢) وهو قول مقاتل.

راجع القولين وغيرهما في: تفسير الماوردي ٢٨٨/٥ والبلغوي ٢٧٢/٧ وابن الجوزي ٣٩٢/٧ والقرطبي ٤٢٤/١٦ والسيوطي ٤٥٤/٧.

(٣) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

صبروا»<sup>(١)</sup> ﴿وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ﴾ لكفار قريش ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ﴾ من العذاب ﴿لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ﴾ استقصروا المدة من هول العذاب ﴿بَلَّغٌ﴾ أي هذه السورة، أو هذا الذي وعظتم به كفاية في الموعظة لمن كان له قلب أو ألقى السمع<sup>(٢)</sup>، أو تبليغ من الرسول. وقيل: مبتدأ خبره لهم وما بينهما اعتراض، والمعنى: لهم وقت يبلغونه، فإذا بلغوه ورأوا ما فيه استقصروا مدة لبثهم<sup>(٣)</sup> ﴿فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ﴾ أي بعد هذا البلاغ لا يهلك إلا الخارج عن الطاعة. تمت سورة الأحقاف، والحمد لمن له المنّ والإلطف، والصلاة على من كلّت عن نعته الأوصاف، وآله وصحبه أهل التقى والإنصاف.

(١) الحديث روي عن عائشة رضي الله عنها من طريق السري بن حيان، عن عباد بن عباد، عن مجالد ابن سعيد، عن الشعبي، عن مسروق، عن عائشة.

أخرجه في تفسيره ابن أبي حاتم كما نقله بسنده عنه ابن كثير في تفسيره ٤٠٧/٤ ومن طريق ابن أبي حاتم أخرجه البغوي في تفسيره ٢٧٢/٧ وذكره في تفسيره السيوطي ٤٥٤/٧ وزاد نسبته للدليمي في مسند الفردوس وذكر الماوردي في تفسيره ٢٨٨/٥ بعضه.

قلت: وإسناده ضعيف لجهالة السري بن حيان، وضعف مجالد بن سعيد، قال ابن حجر في تهذيب التهذيب ٣٥٠/٥: كان أحمد بن حنبل لا يراه شيئاً. وقال ابن معين: لا يحتج بحديثه.

(٢) في (م) زيادة: وهو شهيد.

(٣) راجع هذه المعاني في: تفسير البيضاوي ١٨٧/٥.



تفسير  
سورة محمد





## سورة محمد

سورة محمد، وتسمى سورة القتال<sup>(١)</sup>.مكية، وقيل: مدنية وهذا أصح<sup>(٢)</sup>. تسع أو ثمان وثلاثون آية<sup>(٣)</sup>.

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي أعرضوا عن الإسلام، أو منعوا الغير عن الدخول فيه. والأول أوفق بقوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ عن ابن عباس هم: المطعمون يوم بدر<sup>(٤)</sup>. وعن مقاتل: اثنا عشر رجلا من أهل الشرك<sup>(٥)</sup> وقيل: هم اليهود<sup>(٦)</sup>. و﴿أَضَلَّ أَعْمَلَهُمْ﴾ المكارم التي كانوا

(١) تسمى سورة محمد لقوله تعالى فيها: ﴿نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ﴾ [محمد: ٢] وسورة القتال لقوله: ﴿وَذِكْرُهَا أَلْقَتْ﴾ [محمد: ٢٠].

(٢) وذكر الفيروز آبادي في بصائر ذوي التمييز ٤٣٠/١ الاتفاق على مدنيتهما. قلت: ومما يؤيد أنها مدنية: ما ذكر فيها من أمر القتال والجهاد والحديث عن النفاق، وهذا من خصائص السور المدنية.

(٣) آياتها: ثمان وثلاثون في العدة الكوفي، وتسع وثلاثون في العدة الحجازي والدمشقي، وأربعون في العدة البصري والحمصي.

راجع: البيان في عده آي القرآن للداني ص ٢٢٨ وبصائر ذوي التمييز للفيروز آبادي ٤٣٠/١ وإنحاف فضلاء البشر للدمياطي ص ٥٠٦.

(٤) الذين تولوا إطعام جيش الكفار يوم بدر.

انظر: تفسير الزمخشري ٥١٤/٥ والقرطبي ٢١٦/١٦.

(٥) قال القرطبي في تفسيره ٢١٦/١٦: وهم المطعمون يوم بدر، ونسبه لابن عباس ونسبه السمرقندي في تفسيره ٢٣٩/٣ إلى الكلبي.

(٦) وقيل: عام في كل من كفر وصد.

راجع هذه الأقوال في: تفسير الزمخشري ٥١٤/٥ والرازي ٣٦/٢٨ والبيضاوي ١٨٨/٥ وابن عادل ٤٢٤/١٧.

يباهون بها من فك الأسارى، وصلة الرحم، وقرى الأضياف.

٢- ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ يشمل كل مؤمن. وقيل: ناس من قريش<sup>(١)</sup>. وقيل: من الأنصار. وقيل: مؤمنو أهل الكتاب<sup>(٢)</sup>، يؤيده قوله: ﴿وَأَمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ﴾ وعلى الأول إفراده إشعار بتعظيمه، وأنه الأصل الذي لا يعتد باعتقاد ولا بعمل دونه، ولذلك أكد به قوله: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ أي الثابت الذي لا يعقبه نسخ ﴿كَفَرَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ سترها خبر ثان، أو حال بتقدير قد ﴿وَأَصْلَحَ بِهَلْمٍ﴾ وسدد حالهم في الدين.

٣- ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما مر من إضلال طائفة وتكفير سيئات أخرى. مبتدأ خبره ﴿يَأْنِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ أي ذلك كان بسبب اتباع هؤلاء الباطل وهؤلاء الحق، أو خبر مبتدأ محذوف أي الأمر ذلك، والجار والمجرور منصوب على الحال والعامل فيه معنى الإشارة. والباطل: ما لا ينتفع به. وعن مجاهد هو: الشيطان<sup>(٣)</sup> ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الضرب ﴿يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ﴾ أي أمثال الناس، أو أمثال المذكورين للناس

(١) نسبه الماوردي في تفسيره ٢٩١/٥ لمقاتل.

(٢) ذكر هذه الأقوال الزمخشري في تفسيره ٥١٥/٥.

(٣) راجع القولين في: تفسير الماوردي ٢٩٢/٥ والزمخشري ٥١٥/٥ والرازي ٤٠/٢٨.

ليعتبروا، وذلك بأن جعل اتباع الباطل مثلاً لعمل الكفار واتباع الحق مثلاً لعمل المؤمنين، أو جعل الإضلال مثلاً لخيبة الكفار، وتكفير السيئات مثلاً لفوز المؤمنين، فالمثل على هذا مستعار، وبناء الوجهين على اختلاف المشار إليه بذلك.

٤ - ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾ أي بعد ما علمتم من ضرب المثل إذا حاربتم<sup>(١)</sup> الكفار. واللقاء: اسم الحرب. فاضربوا الرقاب حذف الفعل وأقيم المصدر مقامه اختصاراً مع ما يفيد من التأكيد، والمراد به: القتل كيف كان، وإيثاره لما جرت العادة بأن من يقتل يضرب عنقه مع ما في اللفظ من الغلظة وتصوير القتل بأشع صورة، وهو إطارة الرأس الذي هو رئيس الأعضاء. وزاد على هذه الغلظة في قوله: ﴿فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ [الأنفال: ١٢] ﴿حَتَّىٰ إِذَا اتَّخَذْتُمُوهُمْ﴾ كثرتم القتل، من الشيء الشخين وهو: الغليظ ﴿فَشَدُّوا الْوُثَاقَ﴾ شدوا الأسرى بالوثاق وهو: ما يوثق به. ﴿فَأَمَّا مَتَّاعٌ بَعْدَ وَءَامٍ فَدَاءٍ﴾ (إ)<sup>(٢)</sup> ما تمنون عليهم بالإطلاق، أو هم يقدون فداء ويفكون رقابهم. وهذا دليل على أن الآية نزلت بعد بدر، إذ لو نزلت قبلها لم يكن رسول الله ﷺ يجتهد في أخذ الفداء.

وعند أبي حنيفة رحمه الله المن مؤول بالاسترقاق، أو بأن يخلي سبيله ليكون

(١) في (الأصل) جاريتهم. والصواب: ما أثبتته من بقية النسخ.

(٢) سقطت (من الأصل) وهو سهو من الناسخ.

ذمة للمسلمين<sup>(١)</sup>، ولا فداء عنده<sup>(٢)</sup>، وعند الشافعي رحمه الله الإمام مخير بين القتل، والاسترقاق، والمن، والفداء<sup>(٣)</sup>. استدلالاً بما روى البخاري أن رسول الله ﷺ من

(١) أي أهل ذمة فيدفع الجزية ويخلي سبيله — سوى مشركي العرب والمرتدين — ولا يرد إلى دار الحرب.

(٢) هذا هو المشهور عن أبي حنيفة وأن الإمام مخير بين القتل كما ذكر في أول الآية، أو الاسترقاق، أو تركهم أحراراً وأخذ الجزية منهم، ولا يجوز عنده المن أو الفداء، خيفة أن يعودوا حرباً للمسلمين. وهو قول قتادة ومجاهد والآية عندهم منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥].

راجع: الهداية للمرغيناني ٤٣٣/٢ - ٤٣٤ وتفسير الزمخشري ٥١٦/٥ والقرطبي ٢١٩/١٦ (٣) وهو قول ابن عمر والحسن وعطاء وأكثر الصحابة، وبه قال مالك والشافعي وأحمد والثوري وإسحاق بن راهويه. وعندهم أن الآية محكمة غير منسوخة.

قلت: وهو الراجح لما ذكره المؤلف رحمه الله، ولأنه لا تعارض بين آية السيف وهي قوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥] وبين هذه الآية فآية السيف تأمر بقتل المشركين أو أخذهم أسارى يتصرف فيهم المسلمون بما أرادوا قال تعالى: ﴿فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ﴾ [الأخذ: الأسر. وأما هذه الآية فهي تحل للمسلمين المن على الأسير أو فداءه مع جواز قتله كما دل عليه أول الآية وكما دلت عليه آية السيف فالآيتان في معنى واحد لا تعارض بينهما. ورجح القول بإحكامها أكثر المفسرين منهم: الطبري ١٥٦/٢٢ والبغوي ٢٧٨/٧ وابن العربي ١٣١/٤ والقرطبي ٢٢٠/١٦. وراجع: الكافي لابن عبد البر ٤٦٧/١ والتهذيب للبغوي ٤٦٧/٧ والمغني لابن قدامة ٤٤/١٣ وقلائد المرجان للكرمي ص ٤٢١.

على ثمامة<sup>(١)</sup> بن أثال<sup>(٢)</sup>. وفادى رجلاً من المسلمين برجلين من المشركين<sup>(٣)</sup>، وقتل عقبة بن أبي معيط، والنضر بن الحارث بعد الأسر ﴿حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ آلتها من السلاح والكراع<sup>(٤)</sup> سميت أوزاراً، لأن الحرب لا يستقل بدونها فكأنها

(١) هو ثمامة بن أثال بن النعمان من بني حنيفة. كان سيد أهل اليمامة. ولما أسلم حبس ميرة قریش من اليمامة حتى أذن بها النبي ﷺ. وثبت على إسلامه حين أرتد أهل اليمامة في فتنة مسيلمة، ولحق مع من أطاعه من قومه بالعلاء بن الحضرمي فقاتل معه المرتدين من أهل البحرين. وقتل بعد ذلك. قيل: سنة ١٢ هـ.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٩٧/٢ وأسد الغابة لابن الأثير ٢٤٦/١ والإصابة لابن حجر ٢٧/٢.

(٢) حديث ثمامة أخرجه البخاري عن أبي هريرة في مواضع منها: في كتاب المساجد، باب: الاغتسال إذا أسلم، وربط الأسير في المسجد ١٤٨/١ حديث (٤٥٠) وفي كتاب المغازي، باب: وفد بني حنيفة، وحديث ثمامة بن أثال ١٥٨٩/٤ حديث (٤١١٤). ومسلم في كتاب الجهاد والسير، باب: ربط الأسير وحبسه، وجواز المنّ عليه ١٣٨٦/٣ حديث (١٧٦٤).

(٣) لم أجده بهذا اللفظ إلا في تفسير الزمخشري ٥١٦/٥ وصوابه كما في كتب الحديث أنه × فادى رجلين من المسلمين برجل من المشركين. وهو طرف من حديث عن عمران بن حصين أخرجه مسلم في كتاب النذر، باب: لا وفاء لنذر في معصية الله ولا فيما لا يملك العبد ١٢٦٢/٢ حديث (١٦٤١) وأبو داود في كتاب الإيمان والنذور، باب: في النذر فيما لا يملك ٦٠٩/٣ حديث (٣٣١٦) والترمذي في كتاب السير، باب: ما جاء في قتل الأسارى والفداء ١٣٥/٤ حديث (١٥٧١) وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. وأخرجه أحمد في المسند ٥٧٦/٤ حديث (١٩٨٠٦) والشافعي في مسنده ص ٣١٨ وأخرجه في تفسيره عبد الرزاق ٢٢٠/٢ والبخاري ٢٧٩/٧.

(٤) كتب على حاشية (ق، م) الكراع: اسم للخيل خاصة، لأنها تخطب الأرض بكراعها أي: بقوامها

حاملة لها. وقيل آثامها حتى لا يبقى لأهل الشرك شوكة، غاية لما تقدم من الضرب وما بعده. والمعنى: أن هذه الأحكام جارية فيهم حتى لا يكون حرب مع المشركين. وقيل: ذلك عند نزول عيسى، لما في الحديث «أن الجهاد ماض في أمتي حتى يقاتل آخرهم الدجال»<sup>(١)</sup> ﴿ذَلِكَ﴾ الأمر ذلك، أو افعلوا ذلك إشارة إلى ضرب الرقاب وما بعده ﴿وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ﴾ استأصلهم ﴿وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ﴾ بأن يستوجب المؤمنون الأجر العظيم، ويرى الكفار على أيديهم بعض العذاب لكي يرتدع آخرون ﴿وَالَّذِينَ قُتِلُوا﴾ في سبيل الله فلن يُضِلَّ أَعْمَلُهُمْ ﴿٤﴾ لن يضعها ترغيب في الجهاد. وقرأ أبو عمرو، وحفص: قتلوا<sup>(٢)</sup>. أي: استشهدوا، وعليه الرسم وهو المختار، لما روى قتادة: أنها نزلت في قتل

ويقاتل بها.

قلت: وفي اللسان لابن منظور ٧٢/١٢ والكراع: اسم يجمع الخيل

(١) جزء من حديث عن أنس بن مالك من طريق يزيد بن أبي نُشبة.

أخرجه أبو داود في كتاب الجهاد، باب: الغزو مع أئمة الجور ٤٠/٣ حديث (٢٥٣٢). وذكره البغوي في تفسيره ٢٨٠/٧ والزيلعي في نصب الراية ٢٢١/٤.

قلت: وفيه يزيد بن أبي نُشبة، السلمي. قال ابن حجر في تقريب التهذيب ص ١٠٨٤: يزيد بن أبي نُشبة، بضم النون وسكون المعجمة، السلمي، مجهول، من الخامسة.

(٢) كتبت في جميع (النسخ الخطية) «قاتلوا» بفتح القاف والتاء وألف بينهما. وهو إشارة من المؤلف إلى هذه القراءة التي قرأ بها السبعة عدا أبا عمرو وحفصاً عن عاصم.

(٣) «قتلوا» بضم القاف وكسر التاء من غير ألف بينهما.

راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٦٠٠ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٦٦ والتيسير للداني ص ٢٠٠.

أحد<sup>(١)</sup>.

٥- ﴿سَيِّدِيْمٌ﴾ طريق الجنة ﴿وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ﴾ ﴿٥﴾ حالهم الذي أفسد بالقتل من أن يبذل لهم أعضاء خيراً من أعضائهم، ولذلك سمي جعفر بن أبي طالب<sup>(٢)</sup>: الطيّار، لأن الله تعالى عوضه عن يديه المقطوعتين في الحرب جناحين مرصعين يطير بهما في الجنة<sup>(٣)</sup>.

٦- ﴿وَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا لَهُمْ﴾ ﴿٦﴾ من العرف: وهو الرائحة<sup>(٤)</sup> أي: طيبها<sup>(٥)</sup> لهم، أو أعلمهم طريقها<sup>(٦)</sup>. وعن مقاتل: الملك الذي وكل بعمله يقدمه

(١) انظر قول قتادة في: تفسير عبد الرزاق ٢٢١/٢ والطبري ١٥٩/٢٢ والزمخشري ٥١٨/٥ والقرطبي ٢٢٢/١٦.

(٢) هو أخو علي بن أبي طالب. أسلم في مكة وهاجر إلى الحبشة المحجرة الثانية. وقدم إلى المدينة في السنة السابعة من الهجرة. خرج في غزوة مؤتة، وأخذ الراية بعد استشهاد زيد بن حارثة فحملها بيمينه فقطعت فأخذها بشماله فقطعت فضمها إلى صدره حتى قتل سنة ٨هـ.

راجع: السيرة النبوية لابن هشام ٧/٤ - ١٢ وحلية الأولياء للأصفهاني ١٦٠/١ والإصابة لابن حجر ٨٥/٢.

(٣) كما أخبر به النبي ﷺ في حديث ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ «دخلت الجنة البارحة فنظرت فيها فإذا جعفر يطير مع الملائكة» أخرجه الطبراني في الكبير ١٠٧/٢ حديث (١٤٦٦) والحاكم في المستدرک ٢٣١/٣ حديث (٤٩٣٣) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

(٤) قال الجوهري في الصحاح ١٠٧١/٢ (عرف) العرف: الريح طيبة كانت أو منتنة.

(٥) ذكره البيهقي في تفسيره ٢٨٠/٧ عن ابن عباس.

(٦) من غير أن يدلهم عليها أحد.

حتى يدخله الجنة<sup>(١)</sup>. وعنه عليه السلام «والذي نفسي بيده إن أحدهم لأعرف بمنزله في الجنة منه بمنزله في الدنيا»<sup>(٢)</sup> وذلك لأنه يُفتح له في قبره باب إلى منزله في الجنة، فقد رأى منزله مدة متطاولة.

٧- ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن نَّصْرُوا اللَّهَ﴾ تنصروا رسوله ودينه ﴿يَصْرُكُمْ﴾ على عدوكم في مواقف القتال ﴿وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾ في القيام بحقوق الإسلام فلا يعتریکم شكوك وريب.

٨- ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ﴾ عثوراً وسقوطاً في مقابلة الثبیت للمؤمنين. نصب على المصدر أي: أتعس الذين كفروا. دعاء من الله دال على استحقاقهم الهلاك وتحققه، ويقال في عكسه والدعاء بالسلامة: لعاً<sup>(٣)</sup>.

---

(١) انظر هذه الأقوال في: تفسير الزمخشري ٥١٨/٥ والرازي ٤٨/٢٨ والقرطبي ٥١٨/١٦.  
(٢) هذا جزء من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم. أخرجه البخاري في كتاب المظالم، باب: قصاص المظالم ٨٦١/٢ حديث (٢٣٠٨) وفي كتاب الرقاق، باب: القصاص يوم القيامة ٢٣٩٤/٥ حديث (٦١٧٠) وأحمد في المسند ٦٣/٣، ٩٣ حديث (١١٥٩٠، ١١٦٩٢) وعبد الرزاق في تفسيره ٢٢١/٢ مع اختلاف يسير. وذكره في تفسيره القرطبي ٢٢٢/١٦ وابن كثير ٢١٠/٤.

(٣) قال ابن منظور في اللسان ٢٩٤/١٢ (لعا): لعا: كلمة يدعى بها للعائر معناها الارتفاع. وعن أبي زيد: إذا دعى للعائر بأن ينتعش، قيل: لعا لك عالياً. وانظر: تفسير الزمخشري ٥١٨/٥ والقرطبي ٢٢٤/١٦.



قال (الشاعر):<sup>(١)</sup>

لح الله قوماً لم يقولوا العاشر ولا لابن عم ناله الدهر لعا<sup>(٢)</sup>  
﴿وَأَضَلَّ أَعْمَلَهُمْ﴾ جعلها ضائعة عطف على ناصب تعساً، إما دعاء  
أو على تقدير قضي تعساً لهم.

٩- ﴿ذَلِكَ﴾ الهلاك ﴿بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ﴾ من الأحكام  
والشرائع، لكونها على خلاف ما ألفوه من إطلاق العنان والانهاك في الشهوات  
والملاذ. ﴿فَأَحْبَطَ أَعْمَلَهُمْ﴾ كرهه إشارة إلى شدة الملزوم وعدم الانفكاك  
ومبالغة في التحذير.

١٠- ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ أي  
قد ساروا وشاهدوا فما لهم لا يعتبرون ﴿دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ يقال: دمره: أهلكه،  
ودمر عليه: أهلك كل ما له من نفس ومال وولد<sup>(٣)</sup>. ومنشؤه<sup>(٤)</sup> حذف المفعول  
وجعله نسياً مع الإتيان بكلمة الاستعلاء ﴿وَالْكَافِرِينَ أَمْثَلَهَا﴾ أي لهم أمثال

(١) سقطت من (ق) وفي (الأصل، ص) شعر. والصواب ما أثبتته في (م).

(٢) لم أعثر عليه وهو من الطويل.

والشاهد: استعمال لعا في الدعاء للعاثر.

(٣) قال الجوهري في الصحاح ٥٤١/١ (دمر) الدمار: الهلاك. ويقال: دمره تدميراً ودمر عليه، بمعنى.

(٤) أي منشأ المبالغة في الإتيان بدمر عليه وهي أبلغ من دمره، لحذف المفعول ونسيانه... الخ.

انظر: حاشية القزويني لوجه (٣٩٣) وتفسير الألوسي ٦٩/٢٦.

تلك العاقبة أو السنة لقوله: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ﴾ [غافر: ٨٥، الفتح: ٢٣] وجمع الأمثال للدلالة على أن لكل من هؤلاء أمثال عاقبة أولئك لغلظ جنائتهم، لأن الكفر بمحمد ﷺ<sup>(١)</sup> والقرآن ليس كالكفر بسائر الأنبياء والكتب، أو على التوزيع.

١١- ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ ناصرهم ﴿وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ لا ناصر لهم. ومعنى قوله: ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَهُمُ الْحَقِّ﴾ [الأنعام: ٦٢] أي مالكمهم وسيدهم فلا تنافى. لما رأى أبو سفيان يوم أحد بالمؤمنين بعض انهزام نادى بأعلى صوته: أُعْلُ هُبْلُ أُعْلُ هُبْلُ<sup>(٢)</sup> ثم قال: لنا عزى ولا عزى لكم. قال رسول الله ﷺ<sup>(٣)</sup> لأصحابه وهو جالس يداوي جرحه «ألا تحييونه؟» قالوا: ماذا نقول؟ قال: «قولوا: الله مولانا ولا مولى لكم»<sup>(٤)</sup>.

(١) زيادة من (م).

(٢) كتب على حاشية (الأصل) هبل: بضم الهاء وفتح الباء اسم صنم وكذا العزى. وفي (ص) كذلك دون ذكر ضم الهاء وفتح الباء قال الجوهرى في الصحاح ١٣٧٢/٢ (هبل) وهُبْل: اسم صنم كان في الكعبة.

(٣) زيادة من (م).

(٤) جزء من حديث عن البراء بن عازب، أخرجه البخاري في كتاب المغازي، باب: غزوة أحد ١٤٨٦/٤ حديث (٣٨١٧).

وعن ابن مسعود أخرج نحوه أحمد في المسند ٥٧٩/١ حديث (٤٤١٥) وأخرجه الطبري في تفسيره ١٥٩/٢٢ عن قتادة موقوفاً. وذكره في تفسيره عن قتادة البغوي ٢٨٠/٧ والقرطبي ٢٢٢/١٦ والسيوطي ٤٦١/٧ وزاد نسبه لعبد بن حميد وابن أبي حاتم.

- ١٢- ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ تقرير لتوليهِ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَنَّوْنَ﴾ أياماً قلائل ﴿وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ﴾ غالين في الكفر غافلين عن العاقبة غفلة الأنعام عما هي بصدده من النحر والذبح ﴿وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ﴾ (١٢) مأوى ومقام نصب على الحال.
- ١٣- ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ﴾ وقرأ ابن كثير: وكائن على وزن فاعن<sup>(١)</sup>. بعد بيان ما للفریقین التفت إليه مسلياً أي وكم من أهل قرية كانوا أشد قوة من هؤلاء وأكثر أسباباً وأوفر أموالاً ﴿أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ (لما كذبوا الرسل)<sup>(٢)</sup> ﴿فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ﴾ (١٣) أي لم يكن (لهم)<sup>(٣)</sup> من ينصرهم، والعدول إلى المنزل لإجرائه مجرى الحال المحكية، كأنه قيل: فهم لا ينصرون.
- ١٤- ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَتْنٍ مِّنْ رَبِّهِ﴾ أراد به رسوله ﷺ والبيئة: ما معه

(١) في جميع (النسخ الخطية) كاء، فاع بالتنونين، وكتب التنوين نوناً كما في كتب القراءات.

راجع: السبعة لابن مجاهد ص ٢١٦ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ١٧٤ والتيسير للذاني ص ٩٠

وكلهم ذكروا الخلاف عند قوله تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيِّ قَتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٤٦].

(٢) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٣) زيادة من (ق، م).

(٤) زيادة من (م).

من القرآن المعجز الدال على الوعد والوعيد، أو كل مؤمن<sup>(١)</sup> لقوله: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ [الرعد: ١٩] ﴿كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ﴾ هم مشركو مكة ﴿وَأَتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ لا لشبهة فضلاً عن حجة.

١٥- ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ﴾ مبتدأ، خبره: كمن هو خالد في النار<sup>(٢)</sup>. مرتب على الإنكار السابق في: أفمن كان. والمعنى: أمثل الجنة التي وعد المتقون كمثل جزاء من هو خالد في النار، فحذف المضاف لدلالة ما تقدم عليه. وفائدة التعرية عن حرف الإنكار: الدلالة على أن من اشتبه عليه الأول فالثاني مثله، وإذ ذاك يسقط عن رتبة الخطاب. ﴿فِيهَا أَنْهَرُ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ تكرير للصلة وتفصيل للموعود، ولذلك لم يدخل العاطف، أو حال مؤكدة، أو استئناف بتقدير مبتدأ كأنه قيل: ما مثلها؟ فقال: مثلها كذا وكذا<sup>(٣)</sup>، والجملة خبر

(١) انظر القولين في: تفسير الطبري ١٦٥/٢٢ والماوردي ٢٢٦/٥.

(٢) ذكر المؤلف في خبر ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾ ثلاثة أوجه:

الأول: خبره ﴿كَمَنْ هُوَ أَعْمَى فِي النَّارِ﴾.

الثاني: خبره الجملة الاسمية، المبتدأ المقدر مع خبره «فيها أنهار».

الثالث: خبره مقدر كما قدره سيبويه.

(٣) ذكر المؤلف رحمه الله في إعراب قوله تعالى: «فيها أنهار» ثلاثة أوجه: أنها تكرير للصلة، أو حال من الجنة، أي مستقر فيها أنهار، أو خبر لمبتدأ محذوف كأنه قيل: ما مثلها فقال: مثلها فيها أنهار.

المبتدأ<sup>(١)</sup>. وعن سيبويه: فيما قصصنا عليك مثل الجنة<sup>(٢)</sup>. وعلى الوجهين<sup>(٣)</sup>: كمن هو خالد، خبر مبتدأ محذوف أي ليس المتقى الذي له الجنة كالكالد في النار وقرينة المحذوف: وعد المتقون. والآسن: المتغير من أسن. وقرأ ابن كثير: أسن على فعل<sup>(٤)</sup>. والأول أبلغ، لأن نفي العام يستلزم نفي الخاص دون العكس ﴿وَأَنْهَرُ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَنْغَيِّرْ طَعْمَهُ﴾ حموضة وغيرها ﴿وَأَنْهَرُ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ﴾ أي: لأجل لذة الشاربين، خالياً من آفات خمر الدنيا من ذهاب عقل وغول وخمار، تأنيث لذكر كجد وجدة، أو مصدر وصف به مبالغة.

(١) أي الجملة الإسمية من المبتدأ المقدّر وخبره «فيها أثمار» في محل رفع خبر المبتدأ «مثل الجنة» وهذا الوجه الثاني في خبرها.

(٢) هذا الوجه الثالث في خبر «مثل الجنة» وأنه مقدّر قدره سيبويه: فيما يتلى عليكم مثل الجنة. أو كما ذكر المؤلف فالخبر مقدم.

انظر: الكتاب لسيبويه ١/٤٣.

وراجع هذه الأوجه السابقة في: تفسير الزمخشري ٥/٥٢٢ وأبي حيان ٨/٧٨ - ٧٩ والسمين ٦/١٤٩ - ١٥٠ وابن عادل ١٧/٤٤٠ - ٤٤١.

(٣) أي على الوجهين السابقين الأخيرين في خبر «مثل الجنة» وهما: الجملة الإسمية، أو مقدّر. فيكون قوله: «كمن هو خالد في النار» خبر مبتدأ.. الخ.

(٤) وقراءة الباقي: «آسن» بالمد.

انظر القراءتين في: إعراب القراءات السبع لابن خالويه ٢/٣٢٣ والكشف عن وجوه القراءات

لمكي ٢/٢٧٧ والتيسير للداني ص ٢٠٠

وعنه ﷺ «من سأل منكم (الجنة)»<sup>(١)</sup> فليسأل الله الفردوس، فإنه أوسط الجنة منه تتفجر الأنهار»<sup>(٢)</sup> ﴿وَأَنْهَرُ مِنْ عَشْرِ مِثْقَالٍ خَلَقَ كَذَلِكَ لَا يَخَالُطُهُ شَمْعٌ وَلَا رَوَائِحُ نُورٍ﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴿مَا عَدَا الْمَذْكُورُ. ﴿وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ من سيدهم هذا أجل من تلك النعم، إذ لا يوازي رضى الله شيء ﴿كَمَنْ هُوَ خَلِيدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا﴾ بالغاً في الحرارة يشوي الوجوه ﴿فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾<sup>(١٥)</sup> من شدة الحرارة.

١٦- ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ

(١) سقطت من (ص).

(٢) هذا جزء من حديث عن أبي هريرة عن النبي ﷺ. أخرجه البخاري في كتاب الجهاد والسير: باب: درجات المجاهدين في سبيل الله ١٠٢٨/٣ حديث (٢٦٣٧) وفي كتاب التوحيد، باب: وكان عرشه على الماء ٢٧٠٠/٦ حديث (٦٩٨٧). والحاكم في المستدرک في کتاب الإيمان ١٥٣/١ حديث (٢٦٧) وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

قلت: وهم الحاكم رحمه الله فقد أخرجه البخاري كما تقدم. وأخرجه البيهقي في كتاب السير، باب: الرخصة في الإقامة بدار الشرك لمن لا يخاف الفتنة ٢٧/٩ حديث (١٧٧٦٦) وفي باب: فضل الجهاد في سبيل الله ٢٦٧/٩ حديث (١٨٤٩٤). وهو جزء أيضاً من حديث عن عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ.

أخرجه الترمذي في كتاب صفة الجنة، باب: ما جاء في صفة درجات الجنة ٦٧٥/٤ حديث (٢٥٣٦) وأحمد في المسند ٣٩٦/٥ حديث (٢٢٦٩٠) والحاكم في المستدرک في کتاب الإيمان ١٥٣/١ حديث (٢٦٩) وصححه.

مَاذَا قَالَ أَانْفَأَ ﴿١﴾ كَانَ الْمُنَافِقُونَ يَحْضُرُونَ خُطْبَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَمَجَالِسَ تَذْكِرِهِ وَمَوَاعِظِهِ وَلَا يَلْقَوْنَ السَّمْعَ إِلَى مَقَالَتِهِ، وَلَا يَكْتَرِثُونَ بِهِ، فَإِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِهِ سَأَلُوا الصَّحَابَةَ، مَاذَا قَالَ مُحَمَّدٌ فِي أَوَّلِ السَّاعَةِ الْقَرِيبَةِ مِنَّا؟ اسْتَهْزَأُوا وَإِذَا نَا بِأَنَّهُمْ يَحْضُرُونَ بِأَبْدَانِهِمْ دُونَ قُلُوبِهِمْ. وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي رِوَايَةِ الْبَزْزِيِّ: "أَنفَأَ" مَقْصُوراً<sup>(١)</sup>. قَالَ أَبُو عَلِيٍّ<sup>(٢)</sup>: هُمَا لَغَتَانِ كِفَاكِهِ وَفَكَه<sup>(٣)</sup> ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ فَلَا يُمْكِنُهُمْ إِدْرَاكُ مَقَالَتِكَ ﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ ﴿١٦﴾ فَلِذَلِكَ يَسْتَهْزِئُونَ وَلَا يَبَالُونَ بِهَا.

## ١٧ - ﴿وَالَّذِينَ أَهْتَدَوْا﴾ إِلَى الْإِيمَانِ وَإِدْرَاكِ الْمَعَارِفِ وَالْحُكْمِ ﴿زَادَهُمْ

(١) وقراءة الباقيين بالمد (أنفا).

راجع: السبعة لابن مجاهد ص ٦٠٠ والحجة للقراء السبعة لأبي علي الفارسي ١٩٢/٦ والنشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢٧٩/٢.

(٢) لعله يريد أبا علي الفارسي النحوي صاحب كتاب: الحجة للقراء السبعة. وهو الحسن بن أحمد بن عبدالغفار، ولد بفارس سنة ٢٨٨هـ وارتحل إلى بغداد. وأخذ النحو عن جماعة من النحاة منهم: الزجاج وابن السراج وابن الخياط وابن دريد. وكان رأس المدرسة البصرية في النحو. من تلاميذه: ابن جني، وعلي بن عيسى الرُّبَيعِي. روى القراءة عرضاً على ابن مجاهد. توفي ببغداد سنة ٣٧٧هـ. راجع: معجم الأدباء للحموي ٤١٣/٢ ووفيات الأعيان لابن خلكان ٤٠٧/٤ وبغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة للسيوطي ٤٩٦/١.

(٣) أبو علي رجح قراءة المدّ. وقال: ما روي عن ابن كثير من قوله: «أَنفَأَ» فيجوز أن يكون توهمه مثل حاذِرٍ وحذِرٍ، وفَاكِهِ وفَكَهٍ. والوجه الرواية الأخرى «أَنفَأَ» بالمدّ كما قرأه عامتهم. انظر: الحجة لأبي علي الفارسي ١٩٤/٦.

هُدًى ﴿ بالتوفيق والإلهام والإيمان بما يتجدد من الوحي والأحكام ﴾ ﴿وَأَنَّهُمْ تَقُولُهُمْ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿ جزاء تقواهم، أو منحهم تقواهم الخاص: وهو ربط السر على الله ﴾<sup>(١)</sup>، وكما أن المعاصي بالمدائمة عليها تؤدي إلى الطبع والرین، فكذلك الطاعات تؤدي بالسالك إلى الفناء عن وجوده<sup>(٢)</sup>، فيكون الرب تعالى سمعه وبصره.

١٨ - ﴿ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً ﴾ ﴿ بدل اشتغال من الساعة، أي: ما ينظرون إلا إتيانها ﴾ ﴿ فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا ﴾ ﴿ (علة)<sup>(٣)</sup> للانتظار كأنه قال: ما ينظرون إلا إتيان الساعة بغتة، لأن أشراطها قد جاءت وبعد مجيئها لا بد من مجيء الساعة (والأشراط)<sup>(٤)</sup> جمع شرط بفتح الراء بمعنى العلامة والمراد بها: رسول الله

(١) لعل مراده ربط سرائرهم وخفاياهم على الله تعالى بالحب والخوف والرجاء موافقا لظواهرهم بخلاف المنافقين

(٢) أي وجود نفس السالك لا وجود الله تعالى وهذا مصطلح صوفي، ويعبرون عنه بالفناء عن شهود السوى. ومرادهم: فناء السالك عن شهود ما سوى الله، بحيث لا يشعر حال الفناء بمشهود سوى الله فيفنى حتى عن شهود نفسه، ويعدون ذلك من مقامات الدين، أو هو أعلى مقامات الدين. وهذا باطل فليس الفناء بهذا التفسير من الدين في شيء فضلاً عن أن يكون أعلى مقامات السالكين. فهو كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية: من عوارض طريق الله التي تعرض لبعض الناس دون بعض، لا من اللوازم التي تحصل لكل سالك.

راجع: التدمرية لابن تيمية ص ٢٢١ - ٢٢٢ ومدارج السالكين لابن القيم ٣/ ٣٧٠، ٣٧٦.

(٣) سقطت من (ص).

(٤) سقطت من (الأصل).



ﷺ<sup>(١)</sup> وما فتح على المسلمين من الأموال والأسباب وكثرة السبايا. وعن سهل بن سعد<sup>(٢)</sup>: رأيت رسول الله ﷺ يشير بأصبعه الوسطى والتي تليها «بعثت أنا والساعة كهاتين»<sup>(٣)</sup> ثم عجب من نفع التذكر بعد وقوعها بقوله: ﴿فَإِنَّهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ ذِكْرُهُمْ﴾ (١٨) تويخاً على ترك التشمير لها. قبل فوات الوقت.

١٩- ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾ مسبب عن جملة ما سبق من أول السورة من حال الفريقين، كأنه قال: إذا علمت ذلك فدم على موجبات السعادة وتمسك بها: ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ واطلب لذنب متبعية المغفرة من الله تعالى. يقال: استغفر لذنبه ومن ذنبه، والأول أبلغ. كأنه قيل: لأنك مذنب، وفي إعادة الجار دلالة على أن ذنوبهم نوع آخر، إذ لا يجوز في حقه إلا ترك

(١) زيادة من (م).

(٢) هو أبو العباس، سهل بن سعد الساعدي الخزرجي، أدرك النبي ﷺ وسمع منه. كان اسمه حزناً فغيره النبي ﷺ. عاش سهل وطال عمره حتى بلغ مائة سنة. توفي سنة ٨٨هـ.

وقيل: ٩١هـ. ويقال: إنه آخر من مات من الصحابة بالمدينة.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٢٧٧/٤ وأسد الغابة لابن الأثير ٣٦٦/٢ والإصابة لابن حجر ٢٧٥/٤.

(٣) أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب: تفسير سورة النازعات ١٨٨١/٤ حديث (٤٦٥٢) وفي الطلاق، باب اللعان ٢٠٣١/٥ حديث (٤٩٩٥) وفي الرقاق، باب: قول النبي ﷺ: بعثت أنا والساعة كهاتين ٢٣٨٥/٥ حديث (٦١٣٨).

وأخرجه مسلم في كتاب الفتن وأشراف الساعة، باب: قرب الساعة ٢٢٦٨/٤ حديث (٢٩٥٠).

الأولى نادراً. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ﴾ بالنهار في حوائجكم ﴿وَمَثْوَاكُمْ﴾ (١١) واستقراركم بالليل كقوله: ﴿أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [هود: ٥] فراقبوه في الأحوال كلها، وفي حياتكم وفي القبور، أو في أعمالكم ومثواكم في الجنة فأخلصوا له العمل<sup>(١)</sup>.  
وفيه إشارة إلى فضل العلم وأن لا عمل بدونه وأن فضله إنما يظهر إذا شفع بالعمل.

٢٠- ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ﴾ قبل الإذن في القتال حين كانوا مأمورين بالصبر. ﴿فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ﴾ في شأن القتال لم يعترها نسخ ولا اشتباه ﴿وَذُكِّرَ فِيهَا الْقِتَالُ﴾ الأمر به ﴿رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ هم المنافقون، لقوله: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ [البقرة: ١٠] ولقوله: ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ﴾ (٢٠) أي فأهلكهم الله إهلاكاً أقرب من كل شيء، ولا يمكن هذا في حق مؤمن ضعيف الإيمان<sup>(٢)</sup>.

(١) راجع هذه الأقول في: تفسير البغوي ٢٨٥/٧ والزمخشري ٥٢٤/٥ والقرطبي ٢٣٣/١٦ وابن كثير ٢١٤/٤.

(٢) كتب على حاشية (ق، م) رد على القاضي.

قلت: انظر تفسيره ١٩٣/٤ فقد قال عند قوله تعالى: ﴿رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾

٢١- ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ أمثل لهم، أو أمرهم طاعة استئناف، أو مقول قولهم قبل القتال<sup>(١)</sup>، لقوله: ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ...﴾ [النساء: ٨١] ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ جد. هو فعل صاحب الأمر أسند إليه مجازا كقولهم: قام الحرب. ﴿فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ﴾ أي المنافقون ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ (٢١).

٢٢- ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ (٢٢) نقل الكلام معهم إلى الخطاب، ليكون أنكى وأشد توبيخاً. والاستفهام للتقرير والمعنى: أنكم تقولون: كيف نقاتل العرب وهم من جلدتنا؟ تظهرون هذا من ديانتم ووفور مروءتكم وكمال فتوتكم، فلو فوض الأمر إليكم وتوليتهم واستقام لكم الأمر بلا منازع هل يتوقع منكم الإفساد في الأرض، وقطع الرحم الذي لا شيء أقبح عند العرب منه، ولا في الشرع أشنع منه وإن كان بعض الكبائر أكبر منه؟ وهذا منه تعالى على لسان العباد كأنه قال: يقول لكم قائل هذا الكلام. ثم كشف عن حالهم بما لا مزيد عليه بقوله:

٢٣- ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ﴾ (٢٣) طردهم عن مظان رحمة ومهابت نسيم لطفه، وأزال حاسة السمع عنهم فلا يستطيعون

ضعف في الدين. وقيل: نفاق.

(١) راجع هذه الأقوال في: تفسير الزمخشري ٥٢٥/٥ والقرطبي ٢٣٥/١٦ والبيضاوي ١٩٤/٥.

تلقي المعارف والحكم، ولم يصل بصائر الوحي إلى شغاف قلوبهم، وأزال أبصارهم فلا يدركون الآيات الماثلة في الآفاق والأنفس فهذا التقرير يرشدك أن الكلام كله بعضه مرتبط ببعض في شأن الكاملين في النفاق. ولا مجال لتوهم إرادة ضعفاء المؤمنين الغير الراسخين في الإيمان مع هذا الغضب الشديد، على أن الالتفات لا يقع موقعه إلا إذا كان الكلام مع المنافقين.

٢٤- ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ ألفاظه الرائعة ومعانيه المونقة التي لو

أنزلت على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله. ﴿أَمْرٌ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ (٢٤) أم بمعنى بل والهمزة تقرير لهذا الشق من التردد، وأن القلوب مقفلة مختوم عليها، والتنكير في القلوب إما للتحويل (وتفطير شأنها في القسوة كأنه لا يمكن تعريفها ولا يقادر قدرها، أو لأنها قلوب متميزة عن سائر القلوب) (١) وهذا أيضاً معنى حسن. وأما إضافة الأقفال فهي التي لا يجوز غيرها، لأنها تفيد أن تلك الأقفال مختصة بها لا يمكن رفعها أبداً (٢).

٢٥- ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ﴾ هم المنافقون ﴿مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ

لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ ظهر لهم بحيث لم يبق شبهة ﴿الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ﴾ أي سهل لهم ارتكابه وهونه من السؤل أجوف واوي.

(١) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٢) كتب على حاشية (الأصل) لأن الإضافة بتقدير اللام تفيد كمال الاختصاص.

وقيل: من السُّؤْلِ مهموز العين بمعنى التمني، وفي صحته تصريحاً واشتقاقاً نوع تكلف. ﴿وَأْمَلَى لَهُمْ ٢٥﴾ أرخى لهم العنان ومدّ لهم في العمر ومناهم الأمان والآمال. قرأ أبو عمرو: وأملي على بناء المجهول<sup>(١)</sup>. ماضياً.

٢٦- ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَلَ اللَّهُ﴾ القائلون هم: المنافقون، والذين كرهوا ما أنزل الله هم: اليهود لقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا نَزَّلَ اللَّهُ بَعِثْنَا فِيهِمُ النَّافِقِينَ وَالنَّفِيسَ السَّاجِغَةَ﴾ [البقرة: ٩٠] وقيل: القائل يهود والذين كرهوا المنافقون. وقيل: قول المنافقين لقريظة والنضير<sup>(٢)</sup>، أو أحد الفريقين للمشركين<sup>(٣)</sup>، والوجه هو الأول، كما أشير إليه مراراً. ﴿سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ﴾ وهو المهم الذي يحتاج إلى التظاهر والتعاون، كعداوة رسول الله ﷺ، والاتفاق على تكذيبه، والتكذيب بالتوحيد ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ﴾<sup>(٤)</sup> فإن هذه من تلك (الأسرار)<sup>(٥)</sup>. وقرأ

(١) راجع: الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣٢٨ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٦٧ والتيسير للداني ص ٢٠١.

(٢) وهو المذكور في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَدْعُونَكُم بِأَلْسِنَةٍ غَاغِيَةٍ﴾ [الحشر: ١١].

(٣) راجع هذه الأقوال في: تفسير الزمخشري ٥٢٧/٥ والبيضاوي ١٩٥/٥.

(٤) كتبت في جميع (النسخ الخطية) «أسرارهم» بفتح الهمزة. وهي قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر.

(٥) سقطت من (ق، م).

حمزة والكسائي وحفص<sup>(١)</sup>: إسرارهم بكسر الهمزة مصدر أسر وهذا أبلغ، وذاك أظهر وأنسب بالفواصل<sup>(٢)</sup>.

٢٧- ﴿فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْبَرَهُمْ﴾ (٢٧) ﴿أَيُّ حَالٍ لَهُمْ حَالُ كَوْنِهِمْ يَضْرِبُ أَشْرَفَ أَعْضَائِهِمْ وَأَخْسَهَا﴾<sup>(٣)</sup>.

٢٨- ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا آسَخَطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ﴾ اتبعوا الطاغوت وكرهوا الكلام المنزل وسماه رضواناً مبالغة، لأنه سبب رضوانه، أو الإسلام، أو رسول الله ﷺ ﴿فَأَحْبَطَ أَعْمَلَهُمْ﴾ (٢٨) أسقطها عن درجة الاعتبار ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ (٢٣) [الفرقان: ٢٣].

٢٩- ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَنَهُمْ﴾ (٢٩) أي بلى كان حسابهم ذلك إذ لو علموا أن رسول الله ﷺ والمؤمنين سيطلعون على ما هم فيه من النفاق لم يرتكبوه.

٣٠- ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ﴾ لعرفناك زيهم وهيأتهم ﴿فَلَعَرَفْنَاهُمْ﴾

(١) عن عاصم.

(٢) راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٦٠١ ومعاني القراءات للأزهري ٣٨٧/٢ والحجة للقراء السبعة للفراسي ١٩٦/٦.

(٣) في (م) وأحسنها.

(٤) زيادة من (م).

بِسْمِهِمْ ﴿ بتلك العلامات التي أعلمناك ﴾ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ﴿ جواب قسم محذوف. ولحن القول: أسلوبه وفحواه، وأصله إمالة الكلام من ظاهره إلى نحو من الأنحاء قال:

ولقد لحت لكم لكيما تفهموا واللحن يعرفه ذوو الأبواب<sup>(١)</sup> ومنه اللحن في الإعراب، لأنه عدول عن الصواب. وعن ابن عباس (رضي الله عنهما)<sup>(٢)</sup> هو قولهم: ما لنا من الثواب إن أطعنا؟ ولم يقولوا: ما علينا من العقاب إن عصينا<sup>(٣)</sup>. وعن عثمان رضي الله عنه ما أسرَّ أحد سريرة إلا أبداها الله على صفحات وجهه وفلتات لسانه<sup>(٤)</sup>: ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ۝٣٠ ﴾.

٣١- ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ ﴾ بالأوامر والنواهي الدالة على التكاليف الشاقة.

﴿ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ ﴾ على مشاقها علماً متعلقاً بوقوعها ﴿ وَنَبْلُوا أَخْبَارَكُمْ ۝٣١ ﴾ أي أعمالكم فإن الخبر على وفق المخبر عنه إن حسناً

(١) البيت من الكامل: وهو للقتال الكلاي، واسمه: عبد الله بن المضرحي. والقتال لقب غلب عليه، لتمرده وفثكه. كما ذكر الأصفهاني في الأغاني ١٣٩/٢٤ والبكري في سمط اللآلي ١٢/١. والشاهد: استعماله اللحن في الكناية بالكلام حتى لا يفهمه غير المخاطب. والبيت في الصحاح للجوهري ١٦٠٤/٢ واللسان لابن منظور ٢٥٧/١٢ (لحن) وفي سمط اللآلي للبكري ١٣/١ وفي تفسير الزمخشري ٥٢٨/٥ والقرطبي ٢٤٣/١٦ وابن عادل ٤٦٦/١٧.

(٢) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٣) ذكره الزمخشري في تفسيره ٥٢٨/٥.

(٤) ذكره ابن كثير في تفسيره ٢١٧/٤.

فحسن وإن قبيحاً فقيح، وإذا تميز الخبر الحسن عن الخبر القبيح فقد تميز المخبر عنه كذلك، فصح أن يكون بلاء الأخبار كناية عن بلاء الأعمال. وقرأ أبو بكر الأفعال الثلاثة: بالياء<sup>(١)</sup>.

٣٢- ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ قريظة والنضير، أو المطعمون يوم بدر ﴿لَنْ يَصُرُوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ لا ينقص ذلك من ملكه شيئاً، أو رسول الله عليه الصلاة والسلام ولفظ الجلالة مقحم. ﴿وَسَيَحِيطُ أَعْمَلُهُمْ﴾ (٣٢) يبطلها ولا يثيب عليها، أو مكايدهم وحيلهم التي بيتوها لرسول الله ﷺ والمؤمنين فلا يصلون إلى مقاصدهم<sup>(٢)</sup> منها.

٣٣- ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَلَكُمْ﴾ (٣٣) كما أبطل هؤلاء بالنفاق، أي لا تأتوا بها على وجه لا يثاب عليها بأن تقربوها بالعجب والمن والأذى. عبر (عن)<sup>(٣)</sup> ذلك بالإحباط بجعل ما كان بصدد الثبوت كالثابت مبالغة في التحذير. وعن ابن عمر: كنا معشر أصحاب

(١) قراءة عاصم في رواية أبي بكر بالياء، وقراءة الباقر وعاصم برواية حفص بالنون.

راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٦٠١ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٧٠ والتيسير للداني ص ٢٠١.

(٢) انظر القولين في: تفسير الزمخشري ٥٢٨/٥ والرازي ٧١/٢٨ والبيضاوي ١٩٦/٥.

(٣) سقطت من (ق، م).



محمد (عليه السلام) <sup>(١)</sup> نرى كل حسنة مقبولة حتى نزل ﴿ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ۖ ﴾ <sup>(٣٣)</sup> قلنا: ما هذا الذي يبطل أعمالنا؟ حتى نزل ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ۚ ﴾ <sup>(٣٤)</sup> [النساء: ٤٨، ١١٦]. ولا دليل فيه لمن يقول: الكبيرة تحبط العمل، ولذلك أردفه بقوله:

٣٤- ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۚ ﴾ <sup>(٣٤)</sup> إذ مفهومه أن من لم يمت على تلك الحالة جائز أن يغفر له كائنا من كان من ذنوبه.

٣٥- ﴿ فَلَا تَهِنُوا ۚ ﴾ أي بعد ما علمتم أن الغرض من الأمر بالقتال وسائر التكاليف تعلق علمه بالمجاهدين الصابرين، فلا يكن منكم وهن بل تجلدا لتنالوا أجر الصابرين. ﴿ وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ ۚ ﴾ الصلح وترك القتال ابتداء فإنه يُطْمَع العدو. ولا ينافي ما صالح عليه في الحديبية، إذ لم يكن ذلك إلا بسؤال المشركين.

(١) سقطت من (ق) وفي (م) ﷺ.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ٣١٠/٢١ من طريق مقاتل بن حيان عن نافع عن ابن عمر موقوفاً، عند تفسير قوله تعالى: ﴿ قُلْ يَعْبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ ﴾ [الزمر: ٥٣] وأخرجه محمد بن نصر المروزي في كتابه: تعظيم قدر الصلاة ٦٤٦/٢ حديث (٦٩٩). وذكره الزخشري في تفسيره ٥٣٠/٥ والزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٣٠٠/٣ وزاد نسبته إلى ابن مردويه في تفسيره. وذكره ابن كثير في تفسيره ٢١٨/٤ عن محمد بن نصر المروزي.

وقرأ حمزة، وأبو بكر: بكسر السين<sup>(١)</sup>.

﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ والحال أنكم الغالبون في الوقائع والحروب ﴿وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ بالنصر والإعانة فلا وجه للوهن ﴿وَلَنْ يَرْكُمُ أَعْمَلَكُمْ﴾ (٣٥) ينقص من ثوابها شيئاً دفع لما يتوهم من أن النصر إذا كان منه تعالى فأى أجر لهم. يقال: وترت الرجل إذا قتلت له قتيلاً قريباً كالولد والأخ، فإنك أفردته عن قرينه، فشبه به الأفراد عن العمل في عظم المصيبة، ومنه قوله ﷺ: «من فاتته صلاة العصر فكأنها وتر أهله وماله»<sup>(٢)</sup> ولا بد من تضمين معنى السلب ليتعدي إلى المفعول الثاني.

٣٦- ﴿إِنَّمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌّ وَلَهْوٌ﴾ اللعب: ما يجلب السرور، واللهو: ما يدفع به الغموم والهموم. ﴿وَلَنْ تُوْمِتُوا﴾ تداوموا على الإيمان ﴿وَتَنَقُّوا﴾ مخالفة أوامره ونواهيه ﴿يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ﴾ كاملة ﴿وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾ (٣٦) عطف على الجزاء. وفيه مقابلة حسنة بين إعطاء الأجور كلها، وأخذ بعض المال وهو العشر أو رבעه نزر يسير.

(١) قراءة حمزة وأبي بكر عن عاصم: بكسر السين، وقراءة الباقيين: بفتح السين.

راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٦٠١ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٧٠ والتيسير للداني ص ٢٠١.

(٢) الحديث عن ابن عمر رضى الله عنهما. أخرجه البخاري في كتاب مواقيت الصلاة، باب: إثم من فاتته صلاة العصر ٢٠٣/١ حديث (٥٢٧) ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب: التغليظ في تفويت صلاة العصر ٤٣٥/١ حديث (٦٢٦).

٣٧- ﴿إِنْ يَسْأَلْكُمُوهَا فَيُحْفِكُمْ﴾ يجهدكم. الإحفاء: المبالغة في السؤال من أحفيت الشارب إذا استأصلته ﴿تَبَخَّلُوا﴾ بإعطاء جميع المال ﴿وَيُخْرِجَ أَضْغَنْكُمْ﴾ (٣٧) يظهر كراحتكم ومقتكم لمحمد ﷺ ولدينه لذهابه بأموالكم والضمير في يخرج لله (تعالى) (٣٨) أو للبخل فإنه سبب الأضغان.

٣٨- ﴿هَآأَنُتَّ هَتَّوْلَآ﴾ هذا شأنكم أيها المخاطبون وصفتكم ﴿تُدْعُونَ﴾ استئناف كأنهم قالوا: ما وصفنا؟ ويجوز أن يكون هؤلاء موصولاً، تدعون صلته (٣٩) ﴿لِنُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ في الجهاد والفقراء يشمل الزكاة ﴿فَمِنْكُمْ مَّنْ يَبْخُلُ﴾ بهذا القدر ﴿وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَن نَّفْسِهِ﴾، إذ ضرره لا يتعدها. والبخل لتضمنه المنع والتضييق يعدى بعن نظراً إلى الأول وبعلى إلى الثاني. ثم قرر ذلك بقوله: ﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ﴾ أي كما أن الغني لازم ذاته لا يفارقها كذلك الاحتياج لكم قال: فالفقر وصف لذاتي دائم أبداً كما أن الغنى أبداً وصف له ذاتي (٤٠)

(١) زيادة من (م).

(٢) سقطت من (م).

(٣) في (ص) صلة.

(٤) من البسيط، وهو لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله، ذكره تلميذه ابن القيم في مدارج السالكين ٤٤٠/١، ٥٢٤، ٥٢٥، ٤٤٠/٢ ولم أجده في غيره.

والشاهد: وصف الخلق بالفقر وصف لازم لهم لا ينفكون عنه. ووصف الله تعالى بالغنى وصف

﴿وَإِنْ تَتَوَلَّوْا﴾ تعرضوا عطف على تؤمنوا ﴿يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾  
 كقوله: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [إبراهيم: ١٩]. ﴿ثُمَّ لَا  
 يَكُونُ لَكُمْ أَمْتًا لَكُمْ﴾ (٣٨) بل يكونوا سامعين مطيعين. روى ابن جرير بإسناده إلى  
 أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ تلا هذه الآية، قالوا: من هؤلاء يا رسول  
 الله؟ فضرب بيده على كتف سلمان<sup>(١)</sup> وقال: «هذا وقومه، ولو كان الدين بالثريا  
 لتناوله رجال من الفرس»<sup>(٢)</sup>.

لازم له.

(١) هو أبو عبد الله، سلمان الفارسي. أصله من مجوس أصبهان. طاف البلاد، وقرأ كتب الفرس  
 والروم واليهود، وقصد بلاد العرب فلقبه ركب من بني كلب فاستخدموه وباعوه على رجل من  
 بني قريظة. أسلم سلمان واشترى نفسه من صاحبه، وأعانه المسلمون. جعل أميراً على المدائن فأقام  
 بها حتى مات سنة ٣٥هـ.

راجع: حلية الأولياء للأصفهاني ٢٤٢/١ والاستيعاب لابن عبد البر ٢٢١/٣ وصفة الصفوة لابن  
 الجوزي ٥٢٣/١.

(٢) أخرجه الترمذي في كتاب التفسير، باب: ومن سورة محمد ﷺ ٣٨٤/٥ حديث (٣٢٧٤) وابن  
 حبان في كتاب إخباره ﷺ عن مناقب أصحابه، ذكر سلمان الفارسي رضي الله عنه ٦٢/١٦  
 حديث (٧١٢٣) والحاكم في المستدرک في كتاب التفسير، تفسير سورة محمد ﷺ ٤٩٨/٢  
 حديث (٣٧٠٩) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. وسكت عنه الذهبي.  
 وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٣٣٣/٦ وأخرجه في تفسيره الطبري ١٩٣/٢٢ والواحدي  
 (في الوسيط) ١٣٠/٤ والبعوي ٢٩١/٧. وكلهم من طرق مختلفة عن العلاء بن عبد الرحمن عن  
 أبيه عن أبي هريرة به.

تمت سورة القتال. والحمد لمولى النعم والنوال، والصلاة على السيد المفضل  
وآله وصحبه خير صحب وآل.

---

وأخرج طرفه الأخير: البخاري في كتاب التفسير، باب: قوله: ﴿وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِمَا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ [الجمعة: ٣] ١٨٥٨/٤ حديث (٤٦١٥) ومسلم في كتاب فضائل الصحابة، باب: فضل فارس ١٩٧٠/٤ حديث (٢٥٤٦) وكلاهما من طريق ثور عن أبي الغيث عن أبي هريرة بلفظ: «لو كان الإيمان عند الثريا لناله رجال من هؤلاء».



**تفسير**  
**سورة الفتح**





## سورة الفتح

مدنية. وهي تسع وعشرون آية  
بسم الله الرحمن الرحيم

١ - ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۝١﴾ نزلت بعد صلح الحديبية<sup>(١)</sup> بكراع الغميم<sup>(٢)</sup>، وذلك أن رسول الله ﷺ قصد زيارة البيت قبل الفتح. سنة ست من الهجرة<sup>(٣)</sup>، فحالت<sup>(٤)</sup> كفار قريش بينه وبين البيت، واجتمعوا بالحديبية وهي: بئر بقرب مكة فوق وقع بينهم الصلح على أن يدخل في القابل مكة ويطوف بالبيت ويقيم بها ثلاثة أيام. فلما تلاها على الناس. قال عمر بن الخطاب: أو فتح هو يا رسول الله؟ قال: «إي والذي نفسي بيده»<sup>(٥)</sup>. وإنما كان فتحاً، لأنه تسبب لفتوح كثيرة، لأنه تفرغ لقتال سائر العرب، وفتح في تلك السنة خير، وأمن الناس، واجتمع المؤمن بالكافر، والصديق بالصديق، وسمعوا القرآن، وأسلم بشر كثير، وانتشر

(١) راجع: تفسير الطبري ١٩٩/٢٢ والبغوي ٢٩٥/٧ وأسباب النزول للواحدي ص ٢٥٥.

(٢) كراع الغميم: مكان بين مكة والمدينة.

(٣) في (الأصل، ص) قبل الهجرة هو خطأ من الناسخ.

(٤) التأنيث باعتبار القبيلة.

(٥) جزء من حديث عن سهل بن حنيف أخرجه البخاري في كتاب الجزية، باب: إثم من عاهد ثم

غدر ١١٦٢/٣ حديث (٣٠١١) ومسلم في كتاب الجهاد والسير، باب: صلح الحديبية ١٤١٢/٣

حديث (١٧٨٥) وفيهما: قال: أو فتح هو؟ قال: «نعم».

العلم والإيمان. وقيل: هو فتح مكة<sup>(١)</sup>. والتعبير بالماضي على دأب إخباره تعالى، وفيه فخامة حيث جعل المترقب<sup>(٢)</sup> كالمحقق، وأن الأزمنة كلها عنده على السواء، فإذا أخبر عن حادث فهو كائن لا محالة.

٢- ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ علة للفتح من حيث إنه مسبب عن الجهاد والسعي في إزاحة الكفر وتكميل النفوس وإعلاء كلمة الله، أو مع ما بعده معلول الفتح من حيث المجموع فإنه علة للنصر العزيز. والذنب المغفور له: مما لا يخلو البشر عنه من خلاف الأولى. وقيل: ما تقدم تحريم مارية<sup>(٣)</sup> وما تأخر إخفاء قصة زينب<sup>(٤)</sup>. وفيه أن قصة زينب متقدمة. ﴿وَبُيِّنَتْ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ﴾ نعمة الإسلام وإعلاء كلمته ﴿وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ موصلاً لا عوج فيه، وهي الملة الحنيفية وشرعته الغراء.

(١) انظر القولين مع غيرهما في: تفسير الماوردي ٣٠٩/٥ والزمخشري ٥٣٤/٥ — ٥٣٦ والبغوي ٢٩٦/٧ والرازي ٧٧/٢٨.

(٢) في (الأصل، ص) المتقرب وهو تصحيف.

(٣) وذلك أنه ﷺ حرمها على نفسه حينما وجدته خفصة في بيتها مع مارية.

وهي مارية بنت شمعون القبطية، من سراري النبي ﷺ وأم ولده إبراهيم، بعث بها المقوقس صاحب الإسكندرية إلى رسول الله ﷺ، وكان يطأها رسول الله ﷺ بملك اليمين فحملت بإبراهيم ووضعت سنة ٨هـ. توفيت سنة ١٦هـ، وصلى عليها عمر ودفنت بالقيع.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ١٥٣/١٣ والإصابة لابن حجر ١٢٥/١٣.

(٤) راجع ما قيل في الذنب في: تفسير البغوي ٢٩٧/٧ — ٢٩٨ والزمخشري ٥٣٦/٥ والقرطبي ٢٥٢/١٦ وحاشية التفتازاني على الكشاف (لوحة ٧٨٤) وقلائد المرجان للكرمي ص ٤٢٥.

٣- ﴿وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا﴾ غلبة على العدو مع العز، إذ النصر قد يخلو عنه وذلك صلح الحديبية، لأنه كان بسؤالهم لما ألقى الله في قلوبهم من الرعب أو العز للمنصور، فالإسناد مجازي.

٤- ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ لما اصطلحوا أمر رسول الله ﷺ بنحر الهدي أنكر أصحابه ذلك، وقالوا: كان<sup>(١)</sup> يعدنا أنا نطوف بالبيت حتى قال لهم ذلك ثلاث مرات لم يتحرك منهم أحد، فدخل على أم سلمة<sup>(٢)</sup> وشكا إليها ما رأى منهم، فقالت: انحر أنت هديك واحلق رأسك حتى يتبعوك. ففعل فاتبعوه<sup>(٣)</sup>. فالسكينة: هي الطمأنينة التي كانت بعد القلق والاضطراب، أو أنزل السكون إلى ما جاء به رسول الله ﷺ من الشرائع. ﴿لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾ إذ لم يكن في بدء الإسلام إلا التوحيد، ثم نزلت الصلاة والزكاة وسائر الشرائع.

(١) في (ق، م) كيف.

(٢) هي هند بنت أبي أمية واسمه حذيفة. وقيل: سهيل بن المغيرة هاجرت إلى الحبشة مع أبي سلمة، ثم إلى المدينة. تزوجها رسول الله ﷺ بعد وفاة أبي سلمة سنة أربع من الهجرة. وتوفيت سنة ٥٩هـ. وقيل: سنة ٦٢هـ، وهي آخر من مات من زوجات النبي ﷺ.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ١٧٢/١٣ والإصابة لابن حجر ١٦١/١٣.

(٣) جزء من حديث طويل عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم.

أخرجه البخاري في كتاب الشروط، باب: الشروط في الجهاد، والمصالحة مع أهل الحرب، وكتابة الشروط ٩٧٤/٢ حديث (٢٥٨١) وأحمد في المسند ٤٤٢/٤ حديث (١٨٨٨١) وعبد الرزاق في المصنف في كتاب المغازي، غزوة الحديبية ٣٣٠/٥ حديث (٩٧٢٠) وعن مروان بن الحكم وحده أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه في كتاب المغازي، غزوة الحديبية ٤٣٤/١٤ حديث (١٨٦٨٧).

قالت عائشة رضي الله عنها: لو نزلت الفرائض جملة لم يؤمن منهم أحد<sup>(١)</sup> ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ لو أراد إهلاك أعدائه لأهلكهم طرفة عين، ولكن أجرى الأمور على وفق حكمته، ومن ذلك قضية الحديبية وما كان في ذلك من الحكم ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ كامل العلم ﴿حَكِيمًا﴾ (٤) في كل ما دبر.

٥- ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ معلله محذوف، أي دبر ما دبر وقضى ما قضى، ليعرف المؤمنون نعمة عليهم فيشكروها وينالوا بها هذه الرتبة، أو بدل اشتغال ليزدادوا ﴿وَيُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (٥) إذ هو منتهى المطالب وغاية الغايات. عند حال من المستكن في عظيمًا.

٦- ﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ﴾ عطف على ليدخل إلا إذا جعل بدلاً فعطف على المبدل. وتقديم المنافقين، لأن عز الإسلام

(١) أخرج نحوه البخاري في كتاب فضائل القرآن، باب: تأليف القرآن ١٩١٠/٤ حديث (٤٧٠٧) والنسائي في كتاب فضائل القرآن، باب: كيف نزل القرآن ٥/٥ حديث (٧٩٨٧) وفي كتاب التفسير، باب: قوله تعالى: ﴿وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ﴾ (٤٦) [القمر: ٤٦] ٤٧٧/٦ حديث (١١٥٥٨).

وعبد الرزاق في المصنف في كتاب فضائل القرآن، باب: إذا سمعت السجدة وأنت تصلي، وفي كم يقرأ القرآن؟ ٣/٣٥١ حديث (٥٩٤٣) والبيهقي في شعب الإيمان، باب في تعظيم القرآن: فصل: في ترك خلط سورة بسورة ٤٣٢/٢ حديث (٢٣٠٩).

وأهله كان أعظم لهم ﴿الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السَّوِّءِ﴾ وهو أن الله لا ينصر رسوله ﷺ والمؤمنين، أو أن الله لا يعلم كثيراً مما يعملون. والسَّوِّءُ: الفساد والذم. والإضافة فيه كرجل صدق. والمعنى ظن الشيء الفاسد. ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوِّءِ﴾ دائرة ذلك الفساد الذي يظنونه بالمؤمنين. والدائرة: ما أحاط بالشيء من جميع جهاته خيراً كان أو شراً غلبت في الشر كغلبة الدولة في الخير، فالإضافة للبيان كشمس النهار.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: بضم السين<sup>(١)</sup>. وهو الشر والعذاب والبلاء<sup>(٢)</sup>، وهو أبلغ وأصرح ﴿وَعَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أراد الانتقام<sup>(٣)</sup> (منهم)<sup>(٤)</sup>، لأن المصاب قد لا يكون مغضوباً عليه ﴿وَلَعَنَهُمْ﴾ طردهم عن رحمته، إذ الغضب ربماً لا يؤدي إلى الطرد، ثم أشار إلى ما لهم في الآخرة بقوله: ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ

(١) زيادة من (م).

(٢) وقراءة الباقي بالفتح. ولم يختلفوا في فتح السين من قوله: ﴿ظَنُّ السَّوِّءِ﴾.

راجع القراءتين في السبعة لابن مجاهد ص ٦٠٣ وإعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٣٢٧/٢ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١١٨٨/٣.

(٣) قاله اليزيدي: انظر: حجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٧٠.

(٤) هذا التفسير على طريقة الأشاعرة ومن وافقهم وهو نفي الصفة وتأويلها بالإرادة. والصواب: إثبات صفة الغضب لله تعالى على ما يليق بجلاله وعظمته من غير تمثيل ولا تكييف كما هو مذهب السلف.

راجع: الأسماء والصفات لابن تيمية ٤٧١/٢ وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز ص ٤٦٢ — ٤٦٤ والقواعد المثلى للشيخ محمد العثيمين ص ٢٥، ٣٠.

(٥) سقطت من (ص).

مَصِيرًا ﴿٦﴾ ولم يعطف الآخرين بالفاء مع أن كل واحد مسبب عن سابقه، إشارة إلى استقلال الكل بالوعيد.

٧- ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فلو شاء لانتقم منهم واستأصلهم، كما فعل بعاد وثمود ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ ﴿٧﴾ غالباً لا يغالب، حكيمياً في تأخير العذاب، لما فيه من المصالح.

٨- ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا﴾ على أمتك ﴿وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ﴿٨﴾ على الطاعة والمعصية.

٩- ﴿لِتُؤْمِنُوا﴾ <sup>(١)</sup> بِاللهِ وَرَسُولِهِ ﴿أَي الْمُرْسَلِ إِلَيْهِمْ﴾ ﴿وَتُعَزِّرُوهُ﴾ <sup>(٢)</sup> التعزير: النصر القوي ﴿وَتُوقِّرُوهُ﴾ <sup>(٣)</sup> ويعظّموه ﴿وَتُسَبِّحُوهُ﴾ <sup>(٤)</sup> ينزهوه ﴿بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ ﴿٩﴾ دائماً، أو في هذين الوقتين، لأنها أشرف الأوقات،

---

(١) كتبت الأفعال الأربعة بالياء على الغيبة، وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو. وقرأ الباقر: بتاء الخطاب في الأفعال الأربعة.

راجع القراءتين في: الحجة للقراء السبعة للفارسي ٢٠٠/٦ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٧١ والكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها لمكي ٢٨٠/٢.

(٢) انظر ما سبق.

(٣) انظر ما سبق.

(٤) انظر ما سبق.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: يريد صلاة الصبح والظهر والعصر<sup>(١)</sup>.  
الضائتر<sup>(٢)</sup> لله.

وقرأ (الكوفيون)<sup>(٣)</sup> ونافع وابن عامر: بتاء الخطاب في الأفعال الأربعة والمخاطب رسول الله وأمته، لأنه مؤمن بما جاء به قبل كل أحد فغلب على الغائب.

١٠ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ﴾ المضارع لتصوير الماضي بصورة الحال  
﴿إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ لأنك رسوله والواسطة بين الله وبينهم ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ أراد يد رسول الله ﷺ عند المبايعة والله منزّه عن الجارحة، بل هو على سبيل التخييل<sup>(٤)</sup> وأن العقد والميثاق مع رسوله إنما هو معه تعالى وهذه البيعة هي

(١) انظر قول ابن عباس في: تفسير الزمخشري ٥/٥٣٧.

(٢) في قوله: ﴿وَتَعَزَّوْهُ وَتُوقِرْهُ وَتُسَبِّحُوهُ﴾.

(٣) سقطت من (ص) وفي (الأصل) وقرأ الكوفيين بالنصب، والصواب ما أثبتته من (ق، م) لأنه فاعل. والكوفيون: هم عاصم وحمة والكسائي.

(٤) هذا هروب من إثبات صفة اليد لله تعالى ونفي هذه الصفة على طريقة المعتزلة والجهمية ومن تأثر بهم من متأجري الأشاعرة الذين زعموا أنها تمثيل وتخيل لا حقيقة لها، وقد سبقه إلى هذا البيضاوي في تفسيره ٥/٢٠١ وكلاهما تأثر بكلام الزمخشري — المعتزلي — في تفسيره ٥/٥٣٧ — ٥٣٨. والصواب: ما عليه السلف رحمهم الله من إثبات صفة اليد لله تعالى على ما يليق بجلاله وعظمته من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل على حد قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ

بيعة الرضوان<sup>(١)</sup>. وأهلها كلهم في الجنة. وهم ألف وثلاثمائة، أو أربعمائة، أو خمسمائة<sup>(٢)</sup>. وسببها: أن رسول الله ﷺ دعا عمر بن الخطاب ليرسله إلى كفار قريش ورئيسهم أبو سفيان ليخبرهم أنه إنما جاء زائراً لا يريد حرباً، فقال عمر: يا رسول الله قد علمت كفار قريش ما كان مني من الغلظة، وليس بمكة من بني عدي من

السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾ [الشورى: ١١].

راجع: الحجة في بيان المحجة للأصبهاني ٢٠١/١ ومجموع الفتاوى لابن تيمية ٣/٣، ٣٦٥/٤ وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز ص ٥٣٢.

(١) لقوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح: ١٨].

(٢) ذكر البخاري ومسلم هذه الروايات الثلاث في صحيحيهما وأكثر روايتهما ألف وأربعمائة. فرواية ألف وثلاثمائة عن عبد الله بن أبي أوفى: أخرجها البخاري في كتاب المغازي، باب: غزوة الحديبية ١٥٢٦/٤ حديث (٣٩٢٤) ومسلم في كتاب الإمارة، باب: استحباب مبايعة الإمام الجيش عند إرادة القتال. وبيان بيعة الرضوان ١٤٨٥/٣ حديث (١٨٥٧).

ورواية ألف وأربعمائة: أخرجها البخاري عن البراء بن عازب وجابر بن عبد الله. في كتاب المغازي، باب: غزوة الحديبية ١٥٢٥/٤ حديث (٣٩١٩، ٣٩٢٠)، ١٥٢٦/٤ حديث (٣٩٢٣). ومسلم عن جابر ومقل بن يسار. في كتاب الإمارة، باب: استحباب مبايعة الإمام الجيش عند إرادة القتال. وبيان بيعة الرضوان ١٤٨٣/٣ حديث (١٨٥٦)، ١٤٨٥/٣ حديث (١٨٥٨) ورواية ألف وخمسمائة: عند جابر: أخرجها البخاري في كتاب المغازي، باب: غزوة الحديبية ١٥٢٦/٤ حديث (٣٩٢١) ومسلم في كتاب الإمارة، باب: استحباب مبايعة الإمام الجيش عند إرادة القتال. وبيان بيعة الرضوان ١٤٨٤/٣ حديث (١٨٥٦).



يحميني، ولكن أدلك على من ترسله عثمان، بن عفان فإنه من بني أمية فأرسله رسول الله ﷺ فأرجف الناس أن الكفار قتلوا عثمان فعند ذلك دعاهم إلى البيعة<sup>(١)</sup>. واختلفت<sup>(٢)</sup> الرواية في كيفية البيعة. عن سلمة بن الأكوع<sup>(٣)</sup>: أنهم بايعوه على الموت<sup>(٤)</sup>. وعن جابر: أنهم بايعوه على أن لا يفروا<sup>(٥)</sup>. ولما بايع الحاضرين<sup>(٦)</sup> رفع

(١) جزء من حديث طويل عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم. أخرجه الإمام أحمد في المسند ٤٣٧/٤ حديث (١٨٨٦٣).

وعن إياس بن سلمة عن أبيه سلمة بن الأكوع. أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٤٤٢/٤ حديث (١٨٦٩٩) وأخرجه الطبري في تفسيره عن عكرمة مولى ابن عباس مرسلًا ٢٢٤/٢٢. وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة باب: إرسال النبي ﷺ عثمان إلى مكة حين نزل الحديبية ١٣٣/٤. وذكره ابن كثير في تفسيره ٢٢٤/٤ بلا سند ونسبه لمحمد بن إسحاق صاحب السيرة، وذكره السيوطي في تفسيره ٥٢٢/٧.

(٢) في (الأصل، ق، م) اختلف. والصواب: ما أثبتته من (ص)

(٣) هو أبو إياس، سلمة بن عمرو بن الأكوع، واسم الأكوع: سنان بن عبد الله الأسلمي، شهد مع النبي ﷺ — سبع غزوات. كان شجاعاً، رامياً، سخياً، خيراً، فاضلاً، عداء لا يسبق. توفي بالمدينة سنة ٧٤هـ.

راجع: الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر ٢٢٧/٤ وأسد الغابة لابن الأثير ٣٣٣/٢ والإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ٢٣٣/٤.

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الجهاد، باب: البيعة في الحرب ألا يفروا وقال بعضهم: على الموت ١٠٨١/٣ حديث (٢٨٠٠) ومسلم في كتاب الإمارة، باب: استحباب مبايعة الإمام الجيش عند إرادة القتال، وبيان بيعة الرضوان تحت الشجرة ١٤٨٦/٣ حديث (١٨٦٠).

(٥) أخرجه مسلم في كتاب الإمارة، باب: استحباب مبايعة الإمام الجيش عند إرادة القتال، وبيان بيعة الرضوان تحت الشجرة ١٤٨٣/٣ حديث (١٨٥٦) والطبري في تفسيره ٢٢٦/٢٢، ٢٢٧ والبيهقي في دلائل النبوة باب: إرسال النبي ﷺ عثمان إلى مكة حين نزل الحديبية ١٣٥/٤، ١٣٦، ١٣٧.

(٦) كذا في (الأصل، ص) بالنصب على أنه مفعول به والفاعل رسول الله ﷺ وفي (ق، م) الحاضرون

يده، وقال: «هذه يد عثمان، ووضعها على الأخرى»<sup>(١)</sup> ثم قال: «كلكم في الجنة إلا صاحب الجمل الأحمر»<sup>(٢)</sup> قال جابر: فابتدروا إليه فقلنا: تعال بايع رسول الله ﷺ. وكان قد أضل جملة، فقال: لأن أصيب جملي خير لي من أن أباع صاحبكم<sup>(٣)</sup>. ﴿فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ إذ لا يعود ضرره إلا إليها. قال جابر:

بالرفع على أنه فاعل بايع. وكلاهما سائغ.

(١) الحديث عن ابن عمر أخرجه البخاري في فضائل الصحابة، باب: مناقب عثمان ١٣٥٢/٣ حديث (٣٤٩٥) والترمذي في كتاب المناقب، باب: في مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه ٦٢٩/٥ حديث (٣٧١٥) وابن أبي شيبة في المصنف في كتاب الفضائل، ما ذكر في فضل عثمان ٤٦/١٢ حديث (١٢٠٩٠) وابن حبان في صحيحه في كتاب إخباره ﷺ عن مناقب الصحابة، ذكر بيعة المصطفى ﷺ عثمان بن عفان في بيعة الرضوان بضرب إحدى يديه على الأخرى عنه ٣٣٧/١٥ حديث (٦٩٠٩) والحاكم في المستدرک في كتاب معرفة الصحابة، فضل أمير المؤمنين ذي النورين عثمان بن عفان ١٠٤/٣ حديث (٤٥٣٨) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي. وهم الحاكم رحمه الله تعالى فقد أخرجه البخاري كما تقدم.

(٢) قال الإمام النووي في شرحه على مسلم ١٤١/٩: قال القاضي: قيل هذا الرجل هو الجد بن قيس المنافق.

(٣) زيادة من (م).

(٤) الحديث عن جابر أخرجه مسلم في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ٢١٤٤/٤ حديث (٢٨٨٠) والترمذي في كتاب المناقب ٦٩٦/٥ حديث (٣٨٧٢) وأبو يعلى في مسنده ٢٢٥/٢ حديث (١٨٦٥) والطبراني في الأوسط ١٧٨/٢ حديث (٢٨٥٠) والحاكم في المستدرک في كتاب معرفة الصحابة ٩٣/٤ حديث (٦٩٨٤) وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي. قلت: وهم الحاكم رحمه الله فقد أخرجه مسلم كما تقدم.

ولم ينكث أحد منا<sup>(١)</sup>. ﴿وَمَنْ أَوْفَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِئُتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ١٠ لا يحاط به. قرأ حفص بضم هاء عليه<sup>(٢)</sup>. وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر بالنون التفاتاً<sup>(٣)</sup>. وهو أبلغ في الترغيب.

١١ - ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ هم المنافقون، منهم بنو لحيان، وغطفان، وعُصَيَّة، والدليل<sup>(٤)</sup> - وعدّ غفار، وأسلم، ومزينة، وجهينة<sup>(٥)</sup> غير

(١) قوله: لم ينكث أحد منا. أي: لم ينقض العهد.

وتقدم حديث جابر قبل هذه الفقرة وفيه ذكر الرجل الذي لم يبايع. فهذا ليس فيه أنه بايع ونكث، بل فيه أنه لم يبايع أصلاً.

ولم أجد قول جابر: لم ينكث أحد منا — فيما تيسر لي من مراجع إلا في تفسير الزمخشري ٥٣٨/٥ وحاشية محيي الدين على تفسير البيضاوي ٦١٣/٧.

(٢) قراءة حفص عن عاصم بضم هاء عليه. وقرأ الباقون بالفتح.

راجع القراءتين في: إعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه ٣٢٨/٢ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٦٢ والكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي ٢٨٠/٢.

(٣) قراءة نافع وابن كثير وابن عامر: + فمِئُتِيهِ بالنون. وقرأ الباقون: ﴿فَمِئُتِيهِ﴾ بالياء.

راجع: السبعة لابن مجاهد ص ٦٠٣ ومعاني القراءات للأزهري ١٩/٣ والتيسير للداني ص ٢٠١.

(٤) بنو لحيان: حيّ من هذيل. وعُصَيَّة: بضم العين وفتح الصاد وتشديد الياء، حيّ من بني سليم. والدليل: حيّ في عبد القيس وهما ديلان: أحدهما الدليل بن شنّ، الآخر الدليل بن عمرو.

راجع: الصحاح للجوهري ١٨٠٠/٢ (لحي)، ١٧٦٥/٢ (عصا)، ١٢٧٥/٢ (دول). واللسان لابن منظور ٢٥٩/١٢ (لحا)، ٢٥٢/٩ (عصا)، ٤٥٨/٤ (دبل).

(٥) غطفان، وغفار، وأسلم، ومزينة، وجهينة، قبائل مشهورة معروفة.

سديد، لأنهم خُلص<sup>(١)</sup> - استنفرهم رسول الله ﷺ سنة الحديبية حذراً من قريش أن يجاربوه أو يصدوه عن البيت، فاعتذروا بالأموال والأهل ولما رجع رسول الله ﷺ قالوا: ﴿شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا﴾ ﴿لم نجد من يقوم مقامنا﴾ ﴿فَأَسْتَغْفِرُ لَنَا﴾ قالوه نفاقاً واستهزاء ﴿يَقُولُونَ بِالسِّنْتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ تكذيب لهم في الاعتذار والاستغفار ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرّاً أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعاً﴾ أي قل: لا أحد يدفع ضره ولا نفعه، فليس الشغل بالمال والأهل عذراً، إذ لا يرد ذلك من الضر شيئاً. ولا معاقصة<sup>(٢)</sup> العدو يمنع النفع إن أَراده. واللام إما للبيان كما في هيت لك، أو صلة. وقرأ حمزة والكسائي بضم الضاد على أنها لغتان، أو هو الأذى وسوء الحال. وبالفتح<sup>(٣)</sup> ضد النفع مصدر. وهو أوفق وأخف. ثم ترقى إلى التهديد بقوله: ﴿بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ ﴿بما أكنتم في أنفسكم، ثم كشف الغطاء عنه بقوله:

١٢- ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا﴾ وذلك

(١) أي: لا نفاق فيهم.

(٢) زيادة من (م).

(٣) قال الفيروزآبادي في القاموس ٨٤٧/١ (عقص) المعاقصة: المعازة.

(٤) وقرأ بها الباقون.

راجع القراءتين في: معاني القراءات للأزهري ١٩/٣ والحجة للقراء السبعة للفارسي ٢٠٢/٦

والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١١٩٠/٣.

أنه عليه السلام لما استنفرهم، قالوا: غزوه في المدينة، وقتلوا أصحابه وشارفوا على قتله، كيف يذهب إليهم<sup>(١)</sup>؟ ﴿وَزَيَّنْتَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ المزين هو الله حقيقة، والشيطان سبب. ﴿وَوَعَنْتُمْ ظَنُّكَ السَّوَاءَ﴾ الفساد، وهو أن لا ينصر الله رسوله ﷺ<sup>(٢)</sup> ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ (١٢) هلكى، وصف بالمصدر مبالغة، أو جمع بائر كعائذ وعود. قال كعب<sup>(٣)</sup>:

..... العوذ المطافيل<sup>(٤)</sup>

(١) أخرجه الطبري في تفسيره عن مجاهد موقوفاً ٢١٢/٢٢ والبيهقي في دلائل النبوة، في باب قصة الحديبية ١٦٤/٤ وذكره الزمخشري في تفسيره ٥٣٨/٥ والزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٣٠٨/٣ حديث (١٢٠٩).

(٢) زيادة من (م).

(٣) هو كعب بن زهير بن أبي سلمى المزني، شاعر مشهور. ولد في الجاهلية، وكان حرباً على المسلمين فأهدر النبي ﷺ دمه، ثم أسلم عام الفتح، فعفا عنه، ومدح النبي ﷺ فكساه برده، وصار من شعراء الرسول ﷺ. توفي سنة ٢٦هـ وقيل: غير ذلك.

راجع: طبقات فحول الشعراء للجمحي ٩٩/١ والشعر والشعراء لابن قتيبة ص ٨٤ والإصابة لابن حجر ٢٨٩/٨ والأعلام للزركلي ٢٢٦/٥.

(٤) جزء من عجز بيت من البسيط لكعب بن زهير من لاميته المشهورة التي مدح بها النبي ﷺ. ومطلعها «بانت سعاد» وأوله.

وجاءك الملك الميمون طائره  
وحول ساحتك العوذ المطافيل.  
وبعده:

فشق صدرك عما كان من حدث لم ينج من مثله الرسل الأمثال.

١٣- ﴿وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾ (١٣) ﴿وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا، فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لَهُمْ. وَضَعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ وَتَنْكِيرُ سَعِيرًا، لِأَنَّهَا نَارٌ مَخْصُوصَةٌ كـ ﴿نَارًا تَلْتَظِّي﴾ [الليل: ١٤].

١٤- ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ﴿يَتَصَرَّفُ فِيهِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ ﴿يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ لا علة لصنعه<sup>(١)</sup>، وفيه ترغيب لمن نافق وتحلف في التوبة

قوله: العوذ المطافيل: يريد النساء والصبيان الذين حوله حين حادثة شق الصدر. والعوذ في الأصل: جمع عائذ، وهي الناقة إذا وضعت وبعدها تضع أياماً حتى يقوى ولدها. والمطافيل: جمع مطفل، وهي الناقة القريبة العهد بالنتاج معها طفلها. انظر: النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ٢٨٧/٣ والشاهد: استعماله العوذ جمع عائذ.

والبيت ليس في ديوانه ولم أحده فيما تيسر لي من مراجع إلا في كتاب: قصيدة بانة سعاد وأثرها في التراث العربي. وأشار مؤلفه إلى ذكره والبيت بعده في شرح لامية كعب بن زهير (فتح الإسماعيل في شرح بانة سعاد) لابن سيد الناس اليعمري — مخطوط بدار الكتب المصرية.

(١) هذا نفى للحكمة وإنكار للتعليل في أفعال الله تعالى، وهذا ما عليه الجهمية والأشاعرة. والصواب ما عليه السلف وهم أهل السنة والجماعة: أن الله حكيم فيما يخلق ويشرع ويقدر. فلافعاله سبحانه وتعالى ولشرعه غايات محمودة وحكم بالغة يستحق عليها الحمد، وهذا هو الكمال، لا من يفعل بمحض المشيئة لا لحكمة ولا غاية، فإن ذلك عبث ولعب، وقد نزه الله نفسه عن ذلك، كما قال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ (١١٥) ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ (١١٦) [المؤمنون: ١١٥، ١١٦] وقال: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِينٍ﴾ (١١٦) [الأنبياء: ١٦].

راجع: مجموع الفتاوى لابن تيمية ٣٥/٨ — ٤٠، ٤٣٢ وشفاء العليل لابن القيم ١٢٧/٢ وموقف ابن تيمية من الأشاعرة للمحمود ١٣١٠/٣ — ١٣١٢.

﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (١٤) كثير الغفران والرحمة.

١٥- ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ﴾ عن الحديبية ﴿إِذَا أَنْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ

لِتَأْخُذُوهَا﴾ هي غنائم خيبر. وعد الله رسوله والمؤمنين أن يعوضهم عن غنائم قريش بشرط أن لا يشاركهم فيها أحد. والتعبير بالمغانم والأخذ إشارة إلى سهولة حصولها ﴿ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ حكمه السابق لأهل الحديبية بأن يكون غنائم خيبر لهم دون شريك، إلا أن رسول الله ﷺ أعطى جعفر بن أبي طالب ومن قدم معه من الحبشة، فإنهم جاؤوا ورسول الله على خيبر<sup>(١)</sup>. قرأ حمزة والكسائي: كَلِمَ الله جمع كلمة. وقراءة الجمهور<sup>(٢)</sup> أولى، إذ لا بد من تأويل هذا إلى الكلام. ﴿قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَكُمُ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾ هو ذلك الوعد ﴿فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا﴾ يكذبون كلام الله كما هو دأبهم ﴿بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١٥) إضراب عن إضافة الحسد إلى المؤمنين إلى ما هو أقرب منه وهو الجهل وعدم الفهم الذي كل داء دونه، ولذلك نسبوا الحسد إلى من طلق الدنيا وضرتها، وما زاغ البصر إلى شيء دون جناب القدس وما طغى.

(١) أخرجه البخاري عن أبي موسى الأشعري في كتاب الخمس، باب: ومن الدليل على أن الخمس لنوائب المسلمين ١١٤٢/٣ حديث (٢٩٦٧) وفي كتاب المغازي، باب: غزوة خيبر ١٥٤٧/٤ حديث (٣٩٩٢).

(٢) قرأ حمزة والكسائي: (كَلِمَ) بكسر اللام. وقرأ الباقر: بفتح اللام وألف بعدها (كلام). راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٦٠٤ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٧٣ والتيسير للداني ص ٢٠١.

١٦- ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ كرر هذا الاسم لبشاعته تنفيراً للسامعين ﴿سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بِأُسِّ شَدِيدٍ﴾ فيختبر إيمانكم قيل: هم هوازن وثقيف قاتلهم رسول الله ﷺ بعد الفتح. وقيل: فارس والروم. وعن الضحاك: هم بنو حنيفة<sup>(١)</sup> قوم مسيلمة<sup>(٢)</sup> الكذاب، قاتلهم خالد بن الوليد في خلافة الصديق ﴿تَقْتُلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ﴾ مستأنف. وليس بصفة قوم، لأنهم دعوا إلى قتال قوم، لا إلى قتال قوم موصوفين بالمقاتلة<sup>(٣)</sup>. والإيراد بأنه لا بد من تأويله بالأمر - إذ قد يتركوا<sup>(٤)</sup> سدىً أو هدنة - غير قادح<sup>(٥)</sup>، إذ الكلام في قوم مخصوصين، وقد وقع

(١) راجع هذه الأقوال في: تفسير الطبري ٢٢٩/٢٢ - ٢٢٠ والبغوي ٣٠٣/٧ والزنجشري ٥٤١/٥ والقرطبي ٢٦٠/١٦.

(٢) هو مسيلمة بن ثمامة الحنفي - متنبئ، من المعمرين، ولد ونشأ باليمامة، في القرية المسماة اليوم الجبيلة بوادي حنيفة قرب العيينة. وقتل في معركة اليمامة سنة ١٢هـ. واستشهد من المسلمين بهذه المعركة ألف ومئتا رجلاً، منهم أربعمئة وخمسون صحابياً. راجع: البداية والنهاية لابن كثير ٣٣٤/٦ وشذرات الذهب لابن العماد ١٥١/١ والأعلام للزركلي ٢٢٦/٧.

(٣) نسبه الألوسي في تفسيره ١٥٨/٢٦ إلى صاحب الكشف - القزويني - ولم أجده.

(٤) كذا في جميع (النسخ الخطية) وصوابه: يتركون بالرفع لتجرده من الناصب والجازم.

(٥) أي لا يقدح جعل قوله تعالى: ﴿تَقْتُلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ﴾ كلاماً مستأنفاً ما يرد من اعتراض: بأنه يلزم أن لا ينفك الوجود عن أحد الأمرين المقاتلة أو الإسلام لصدق إخباره تعالى. فلا يرد هذا، لأن الكلام في قوم مخصوصين وليس عاماً في جميع الناس. وكان الواقع أنهم قوتلوا إلى أن وقع الانقياد منهم، سواء فُسِّرَ القوم: بهوازن وثقيف، أو فارس والروم، أو ببني حنيفة.



الانقياد على أي تفسير فُسر القوم إما إيماناً أو جزية. أو<sup>(١)</sup> للتنويع والحصص، إذ لا ثالث. ﴿فَإِنْ تَطِيعُوا يُؤْتِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا﴾ الغنيمة في الدنيا والجنة في العقبى ﴿وَلَنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ عن الحديبية ﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾<sup>(١٦)</sup>.

١٧- ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ﴾

استثنى المعذورين عن المخلفين ووعيدهم ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ كائناً من كان ﴿يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يَُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾<sup>(١٧)</sup> قرأ نافع وابن عامر: ندخله ونعذبه<sup>(٢)</sup>، وهو أبلغ ترغيباً وترهيباً.

١٨- ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ هي

السمرة نوع من شجر الطلح. عن سعيد بن المسيب: أن أباه أخبره أنهم خرجوا في العام القابل ففتشوا عليها فلم يظفروا بها<sup>(٣)</sup>. وكانت ذلك حكمة من الله لئلا يضل

(١) أو في قوله: ﴿أَوْ يُسْلَمُونَ﴾ للتنويع والحصص لا للشك على معنى يكون أحد الأمرين: إما

المقاتلة أو الإسلام، لا ثالث لهما.

(٢) وقراءة الباقيين بالياء.

راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٦٠٤ ومعاني القراءات للأزهري ٢٠/٣ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٧٤.

(٣) أخرجه البخاري في كتاب المغازي، باب: غزوة الحديبية ١٥٢٨/٤ حديث (٣٩٣١) ومسلم في كتاب الإمارة، باب: استحباب مبايعة الجيش عند إرادة القتال وبيانبيعة الرضوان تحت الشجرة ١٤٨٣/٣ حديث (١٨٥٩).

بها أقوام ﴿فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من الإخلاص ﴿فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ﴾ الطمأنينة إلى قول رسول الله ﷺ. قال عمر: لما عاهد قريشاً على أن يردّ إليهم من جاءه مسلماً قلت: أأست رسول الله حقاً؟ قال: «بلى» قلت: أأست تعدنا أن نطوف بالبيت؟ قال: «بلى». قلت: فلم نعطي الدنية في ديننا؟ قال: «إني رسول الله ولن يضيعني الله. هل قلت لك: إنك تطوف في البيت هذا العام؟» قلت: لا. قال: «فإنك آت ومُطَوَّف»<sup>(١)</sup>. ﴿وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ (١٨).

١٩- ﴿وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ غالباً ﴿حَكِيمًا﴾ (١٩) رأى حاجتكم وأخلاقكم.

٢٠- ﴿وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً﴾ هي ما يفى الله على المؤمنين إلى يوم القيامة ﴿تَأْخُذُونَهَا﴾ ذكر الأخذ في الموضعين للدلالة على سهولة الحصول ﴿فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾ غنائم خيبر. كانت أرضاً ذات عقار وأموال فقسمها عليهم. ﴿وَكَفَّ أَيْدَى النَّاسِ عَنْكُمْ﴾ أهل خيبر وحلفائهم أسد وغطفان جاءوا

(١) هذا جزء من حديث طويل عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم. أخرجه البخاري في كتاب الشروط، باب: الشروط في الجهاد، والمصالحة مع أهل الحرب وكتابة الشروط ٩٧٤/٢ حديث (٢٥٨١) وعبد الرزاق في المصنف في كتاب المغازي، غزوة الحديبية ٣٣٠/٥ حديث (٩٧٢٠) والبيهقي في الكبرى في كتاب الجزية، باب: المهادنة على النظر للمسلمين ٣٦٦/٩ حديث (١٨٨٠٧). وأخرج أحمد بعضه في مسنده ٤٣٧/٤ حديث (١٨٨٦٣).

لنصرهم، فقذف الله في قلوبهم الرعب فنكصوا خاذلين، أو أهل مكة بالحديبية حين سألوا الصلح<sup>(١)</sup>. ﴿وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي هذه الكفة، ليعلموا أنهم بمكان من الله وعين كائلة. والعطف على علة محذوفة مثل: لينفعكم بها، أو وليكون الكفة آية للمؤمنين فُعل ذلك ﴿وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا﴾ إذا وجدتم وعد الله ورَسُوله صادقاً ازددتم إيقاناً وتفويضاً إليه، لأنه العالم بعواقب الأمور.

٢١- ﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ عن ابن عباس رضي الله عنهما: هي الفتوح التي تفتح إلى يوم القيامة<sup>(٢)</sup>. ﴿أُخْرَى﴾ مجرور بِرُبِّ<sup>(٣)</sup>، أو مرفوع على الابتداء، ﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ﴾ الجملة خبره. وقيل عطف على ﴿هَذِهِ﴾<sup>(٤)</sup>، والمراد بها غنيمة هوازن يوم حنين<sup>(٥)</sup>. ومعنى ﴿لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾:

(١) انظر القولين في: تفسير الطبري ٢٣١/٢٢ والماوردي ٣١٧/٥ والزمخشري ٥٤٤/٥ والبيضاوي ٢٠٥/٥.

(٢) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ١٦٣/٤ وذكره في تفسيره القرطبي ٢٦٦/١٦ والسيوطي ٥٢٥/٧ وزاد نسبه لعبد ابن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه.  
(٣) المضمرة.

(٤) أي: فعجل لكم هذه المغائم ومغائم أخرى.

راجع هذه الأوجه الثلاثة في: تفسير الزمخشري ٥٤٤/٥ والسمين ١٦٣/٦ والبيضاوي ٢٠٥/٥.

(٥) وهو قول عكرمة. نقله القرطبي في تفسيره ٢٦٦/١٦.

أنهم انهزموا، والمعنى: غنمكم الله من غير حول وقوة. وفي جعلها من الغنيمة المعجلة - وهي بعد فتح مكة - بُعد.

وقيل: فتح مكة وهذا أبعد، إذ لم يكن فيها غنيمة، سواء قلنا: فتحت صلحاً أو عنوة. وعن ابن أبي ليلي<sup>(١)</sup>: أنها الروم والفرس<sup>(٢)</sup> ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝١١﴾ لا تتفاوت نسبة الممكّنات إلى قدرته.

٢٢-٢٣- ﴿وَلَوْ قَتَلْتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَذْبَرُ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝٢٢﴾ سُنَّةَ اللَّهِ ﴿مصدر مؤكد أي سنّ غلبة أنبيائه﴾ أَلَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ ﴿في الأمم الماضية﴾ وَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۝٢٣﴾ تغييراً. ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَبَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١] تشجيع لهم ليثبتوا في مواطن الحرب بعد أن علموا ذلك.

٢٤- ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَنِ مَكَّةَ﴾ روى أنس بن

(١) هو أبو عبد الرحمن، محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلي، الأنصاري، الكوفي. مفتي الكوفة وقاضيه. قال العجلي: كان فقيهاً، صاحب سنة، صدوقاً جازئ الحديث. وكان قارئاً للقرآن علماً به. قرأ عليه حمزة الزيات وكان يقول: إنا تعلمنا جودة القراءة عند ابن أبي ليلي. توفي في رمضان سنة ١٤٨هـ.

راجع سير أعلام النبلاء للذهبي ٣١٠/٦ غاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري ١٦٥/٢ شذرات الذهب لابن العماد ٢٢٢/٢.

(٢) راجع هذه الأقوال في: تفسير الطبري ٢٢/٢٣٢ والبغوي ٧/٣١٢ والقرطبي ١٦/٢٦٦.

مالك: أن ثمانين رجلاً من المشركين نزلوا من جبل التنعيم يوم الحديبية يريدون غزوة رسول الله ﷺ فأخذهم المسلمون وأتوا بهم رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup> فقال: «هل نزلتم على عهد أحد من أصحابي» قالوا: لا<sup>(٢)</sup>. وكذا عن سلمة بن الأكوع وعكرمة مولى ابن عباس، إلا أن في رواية سلمة سبعين<sup>(٣)</sup>. وفي رواية عكرمة أربعين<sup>(٤)</sup>. فعفا عنهم وقال: «دعوهم يكن بدء الفجور منهم وثناؤه»<sup>(٥)</sup> وقيل: إن عكرمة بن أبي

(١) زيادة من (م).

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الجهاد والسير، باب قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ

عَنْكُمْ﴾ ١٤٤٢/٣ حديث (١٨٠٨) وفيه: فاستحياهم. وأبو داود في كتاب الجهاد، باب: المن على الأسير بغير فداء ١٣٧/٣ حديث (٢٦٨٨) وفيه: فأعتقهم رسول الله. والترمذي في كتاب تفسير القرآن، باب: ومن سورة الفتح ٣٨٦/٥ حديث (٣٢٧٧) وفيه: فأعتقهم رسول الله. والنسائي في كتاب السير، والعفو عن الأسير ٢٠٢/٥ حديث (٨٦٦٧) وفيه: ثم عفا عنهم. وأحمد في المسند ١٥٤/٣ حديث (١٢٢١٢) والبيهقي في دلائل النبوة، باب: إرسال النبي ﷺ عثمان رضي الله عنه إلى مكة حين نزل بالحديبية ١٤١/٤ وفيه: فأعتقهم. والطبري في تفسيره ٢٣٨/٢٢ وفيه: فأعتقهم. والبغوي في تفسيره ٣١٣/٧ وفيه: فاستحياهم.

قلت: وليس في جميع ما تقدم قوله: «هل نزلتم على عهد أحد.....».

(٣) حديث سلمة أخرجه مسلم في كتاب الجهاد، باب: غزوة ذي قرد وغيرها ١٤٣٣/٣ حديث (١٨٠٧) وأحمد في المسند ٦٧/٤ حديث (١٦٤٩٨) والطبراني في الكبير ١٩/٧ حديث (٦٢٤٦) والبيهقي في دلائل النبوة، باب: إرسال النبي ﷺ عثمان بن عفان رضي الله عنه إلى مكة حين نزل بالحديبية ١٣٨/٤.

(٤) أخرجه الطبري عن عكرمة موقوفاً ٢٣٧/٢٢.

(٥) البدء: الابتداء. وثناؤه: عودة ثانية. قال ابن الأثير في النهاية ٢١٩/١: أي أوله وآخره.

جهل<sup>(١)</sup> خرج في خمسمائة فارس يريد قتال رسول الله ﷺ. فأرسل إليه خالد بن الوليد فهزمه حتى أدخله حيطان مكة<sup>(٢)</sup>. وفيه<sup>(٣)</sup> أن خالداً لم يكن أسلم يوم الحديبية، بل كان طليعة للمشركين، كما رواه البخاري<sup>(٤)</sup>. وقيل: كان يوم الفتح -

(١) هو عكرمة بن أبي جهل، واسم أبي جهل عمرو بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي. كان كأيّيه من أشد الناس عداوة لرسول الله ﷺ ثم أسلم بعد الفتح، وخرج إلى المدينة، ثم إلى قتال المرتدين، ثم خرج في فتوح الشام. واستشهد بأجنادين في خلافة أبي بكر سنة ١٣هـ. وقيل: باليرموك في خلافة عمر سنة ١٥هـ.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ١١٦/٨ وأسد الغابة لابن الأثير ٤/٤ والإصابة لابن حجر ٣٦/٧.

(٢) هذا جزء من حديث عن ابن أبيزى قال: لما خرج النبي ﷺ بالهدي وانتهى إلى ذي الحليفة، قال عمر: يا نبي الله، تدخل على قوم حرب لك بغير سلاح ولا كراع؟ قال: فبعث إلى المدينة فلم يدع بها كراعاً ولا سلاحاً إلا حملة؛ فما دنا من مكة منعه أن يدخل، فسار حتى أتى منى، فتل بها فأتاه عتيه أن عكرمة بن أبي جهل قد خرج عليك في خمسمائة... الحديث أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣٨/٢٢ وذكره في تفسيره القرطبي ٢٦٨/١٦ وابن كثير ٢٣٢/٤ والبيضاوي ٢٠٥/٥ والسيوطي ٥٣٣/٧ وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم.

وتعقبه ابن كثير في تفسيره ٢٣٢/٤ بعد إيراده بقوله: وهذا السياق فيه نظر، فإنه لا يجوز أن يكون عام الحديبية؛ لأن خالداً لم يكن أسلم بل كان طليعة للمشركين يومئذ، كما ثبت في الصحيح، ولا يجوز أن يكون في عمرة القضاء، لأنهم قاضوه على أن يأتي في العام القابل فيعتمر ويقم بمكة ثلاثة أيام. ولما قدم ﷺ لم يمانعه ولا حاربوه ولا قاتلوه.

ولا يجوز أن يكون يوم الفتح؛ لأنه لم يسق عام الفتح هدياً، وإنما جاء محارباً مقاتلاً في جيش عرمرم، فهذا السياق فيه خلل وقد وقع فيه شيء فليتأمل. أ.هـ.

(٣) المؤلف هنا يشير إلى ما في الحديث من خلل في السياق، فيذكر أنه ليس يوم الحديبية، لأن خالداً لم يسلم، وليس يوم الفتح، إذ لم يكن معه ﷺ هدي.

(٤) رواه البخاري في صحيحه في كتاب الشروط، باب: الشروط في الجهاد، والمصالحة مع أهل

الحرب، وكتابة الشروط ٩٧٤/٢ حديث (٢٥٨١) من حديث المسور بن مخرمة ومروان بن

الحكم، قالوا: خرج رسول الله ﷺ زمن الحديبية، حتى كانوا يبعض الطريق، قال النبي ﷺ: «إن

خالد بن الوليد بالغميم، في خيل لقريش طليعة، فخذوا ذات اليمين»... الحديث.

وبه استدل على أن مكة فتحت عنوة ولا يستقيم، إذ لم يكن يوم الفتح مع رسول الله هدي، بل جاء في جيش كثيف محارباً. ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من أعمال البر ومحاسن الأخلاق ﴿بَصِيرًا﴾ لا يخفى عليه. وقرأ أبو عمرو: يعملون بياء الغيبة<sup>(١)</sup>، والخطاب أوجه، لأن الكلام في مناقب المؤمنين.

٢٥- ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدَىٰ مَعْكُوفًا أَنْ

يَبْلُغَ مَحَلَّهُ﴾ الهدي: ما يهدي إلى الكعبة من الأنعام. معكوفاً: محبوساً عن البلوغ إلى محله المعهود وهو منى، لقوله ﷺ: «نحرت هنا. ومنى كلها» منحر<sup>(٣)</sup> واستدل به الشافعي رحمه الله على أن المحصر ينحر حيث أحصر كما فعله رسول

(١) وقرأ الباقر: بقاء الخطاب.

راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٦٠٤ ومعاني القراءات للأزهري ٢١/٣ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٧٤.

(٢) في (الأصل، ص، ق) كله. والصواب ما أثبتته من (م) وهو المطابق للفظ الحديث.

(٣) الحديث عن جابر رضي الله عنه. أخرجه مسلم في كتاب الحج، باب: ما جاء أن عرفة كلها موقف ٨٩٣/٢ حديث (١٤٩) وأبو داود في كتاب المناسك، باب: صفة حجة النبي ﷺ ٤٦٥/٢ حديث (١٩٠٧)، وفي باب: الصلاة بجمع ٤٧٨/٢ حديث (١٩٣٦) وابن ماجه في كتاب المناسك، باب: الموقف بعرفات ٤٦٦/٣ حديث (٣٠١٢) والبيهقي في كتاب النذور، باب: من نذر أن ينحر بمكة ١٤٢/١٠ حديث (٢٠١٣٨).

الله ﷺ بالحديبية<sup>(١)</sup>. وقال أبو حنيفة رحمه الله يبعثه إلى الحرم<sup>(٢)</sup>، لأن الإراقة قربة فلا يقع موقعها إلا في زمان ومكان اعتبره الشارع. وقد قال رسول الله ﷺ: «فجاج» مكة كلها منحراً<sup>(٣)</sup> وكان مضارب رسول الله في الحِلِّ، ومصلاه في الحرم<sup>(٤)</sup>. فدل على أنه نحرها في الحرم. ﴿وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٍ لَمَ

(١) راجع: الأم للشافعي ٢٣٦/٢ — ٢٣٨، ٢٥٢.

(٢) راجع: بدائع الصنائع للكاساني ٣٩٨/٢.

قلت: ومذهب الإمام أحمد: ينحر هديه في موضع حصره من حل أو حرم كقول الشافعي. وعن أحمد: كقول أبي حنيفة.

راجع: المغني لابن قدامة ١٩٧/٥.

(٣) قال ابن الأثير في النهاية ٣٧٠/٣: الفجاج: جمع فجّ، وهو الطريق الواسع.

(٤) الحديث عن جابر أخرجه أبو داود في كتاب المناسك، باب: الصلاة يجمع ٤٧٩/٢ حديث (١٩٣٧) وابن ماجه في كتاب المناسك، باب: الذبح ٤٨٣/٣ حديث (٣٠٤٨) وأحمد في المسند ٤١٤/٣ حديث (١٤٤٨٢) والحاكم في المناسك ٦٣١/١ حديث (١٦٩١) وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. والبيهقي في كتاب الحج، باب: محل الهدي والطعام إلى مكة ومنى والصوم حيث شاء ٢٧٨/٥ حديث (٩٧٩٨).

(٥) هذا جزء من حديث المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم. أخرجه أحمد في المسند ٤٣٧/٤ حديث (١٨٨٦٣) وفيه: وكان رسول الله ﷺ يصلي في الحرم وهو مضطرب في الحِلِّ. وذكره الزمخشري في تفسيره ٥٤٦/٥.

قلت: وتقدم قطعة من هذا الحديث في هذه السورة وهي قول عمر: ألت رسول الله حقاً... الحديث. أخرجه البخاري وعبد الرزاق والبيهقي. وهذا اللفظ الذي ذكره المؤلف هنا غير موجود في روايتهم.



تَعْلَمُوهُمْ أَن تَطَّوُّهُمْ ﴿١﴾ أي: تهلكوهم وتستأصلوهم. أصله الدوس بالقدم عبر به عن الإهلاك، لأن من وطئ برجله على شيء فقد استقصى في هلاكه<sup>(١)</sup>. قال (شعر)<sup>(٢)</sup>:

وَوِطِئْتَنَا وَطْئاً عَلَى حَنْقٍ      وَطْءُ الْمُقَيَّدِ نَابَتْ الْهَرَمُ<sup>(٣)</sup>  
وفي حديث خولة بنت حكيم<sup>(٤)</sup> أنه قال رسول الله ﷺ: «آخر وطأة وطيها الله

(١) انظر: النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير ١٧٤/٥.

(٢) سقطت من (ق، م). وكتبت في (الأصل، ص) بالرفع والصواب شعراً بالنصب، لأنه مفعول به.

(٣) كتب على الحاشية في (جميع النسخ) الهرم: نبت يسمى الفريع. وقيد الوطأة بالمقيد، لأن الجمل إذا كان مقيداً تكون وطاته أشد أهـ

قلت: الهرم: بتسكين الراء نبت من الحمض، فيه ملوحة ممتلىء ماءً، فأى شيء يمسسه فيخضده، وهو أذل الحمض وأشدّه انبساطاً على الأرض. وخصّ النابت منه، لأنه أرق وأضعف.

انظر: سمط اللآلي للبكري ٥٨٥/١ واللسان لابن منظور ٨١/١٥ (هرم).

والبيت من الكامل. وهو للحارث بن ويلة. والشاهد: (وطئتنا) حيث عبر بها عن الدوس والقتل بالسيف وغيره.

والبيت في الحماسة لأبي تمام ١١٨/١ وسمط اللآلي للبكري ٥٨٥/١. وهو من غير نسبة في تفسير الزمخشري ٥٤٦/٥ وأبي حيان ٩٨/٨ والبيضاوي ٢٠٦/٥ وابن عادل ٥٠٤/١٧ والنهاية لابن الأثير ١٧٤/٥.

(٤) هي خولة بنت حكيم بن أمية بن حارثة السلمية، امرأة عثمان بن مظعون. كانت امرأةً سالحةً فاضلةً. قيل: إنها الواهة نفسها للنبي ﷺ. ولم أجد فيما تيسر لي من مراجع من ذكر تاريخ وفاتها.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٣٠٣/١٢ وأسد الغابة لابن الأثير ٤٤٤/٥ والإصابة لابن حجر ٢٣٣/١٢.

بَوَجٍّ<sup>(١)</sup> ﴿فَتُصِيبُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ مشقة وكراهة، من العرّ، وذلك أنهم لو قاتلوا لقتلوا من بمكة من المستضعفين وكان يجب بقتلهم الدية والكفارة، ولأشاع المشركون أن محمداً قتل من آمن به في الحرم. والجار والمجرور متعلق بأن تطوهم على أنه حال من ضمير المخاطبين، ولا تكرار سواء جعل أن تطوهم بدل اشتغال من رجال ونساء، أو من المنسوب في لم تعلموهم، لأن عدم العلم في

(١) كتب على حاشية (الأصل، ق، م) الوجّ مشدداً: هو الطائف. وكانت آخر غزواته، لأن تبوك وإن كانت بعداً منه لم يقع فيها قتال.

قلت: المؤلف رحمه الله يريد هنا تفسير الوطأة: بأنها نزول بأس الله تعالى بالمشركين على يد رسوله ﷺ. وكانت الطائف آخر وقعة أوقفها الله بالكفار على يد النبي ﷺ. وهذا مثل قوله ﷺ: «اللهم أشدد وطأتك على مضر» أخرجه البخاري في الاستسقاء، باب: دعاء النبي ﷺ «اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف» ٣٤١/١ حديث (٩٦١).

راجع: الأسماء والصفات للبيهقي ٢٠٧/٢ والنهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير ١٧٤/٥.

(٢) هذا الحديث من رواية عمر بن عبد العزيز عن خولة بنت حكيم. أخرجه أحمد في المسند ٤٥٨/٦ حديث (٢٧٣٠٤) والحميدي في مسنده ١٦٠/١ حديث (٣٣٤) والطبراني في الكبير ٢٣٩/٢٤، ٢٤١ حديث (٦٠٩، ٦١٤) والبيهقي في الأسماء والصفات، باب: ما روى في الوطأة بوجّ ٢٠٧/٢. وذكره في تفسيره الزمخشري ١٠٦/٣، ٥٤٧/٥ والبيضاوي ٢٠٧/٥ والزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ١١٣/٢ حديث (٥٨٤) والهيثمي في مجمع الزوائد ٥٤/١٠ وقال: رواه أحمد والطبراني ورجالهما ثقات إلا أن عمر بن عبد العزيز لا أعلم له سماعاً من خولة.

قلت: فالحديث منقطع بين عمر بن عبد العزيز وخولة.

الأول بالإيمان وفي الثاني بالإهلاك. وجواب لو محذوف دل عليه الكلام وفي حذفه إشارة إلى شدة غضب الله، أي لولا حق المؤمنين ومكانهم عند الله لأوقع بمن صدكم عن بيته ما لا يدخل تحت الوصف ﴿لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ كان ذلك الكف، وذلك بأن يسلم المؤمنين من القتل، ويدخل في الإسلام من وفقه ممن كان مشركا. ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (٢٥) لو تفرقوا وامتناز بعضهم عن بعض، من زال يزيل، كما يميز، لفظاً ومعنى، ومنه قوله تعالى: ﴿فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ﴾ [يونس: ٢٨] وجوز أن يكون لو تزيلوا تكرار لقوله: ﴿و﴾ (و) لولا رجال مؤمنون ﴿رجال مؤمنون﴾، لأن مثال المعنى واحد، ويكون لعذبنا هو الجواب.

٢٦- ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ﴾ ظرف لعذبنا، أو صدوكم، أو نصب باذكر ﴿حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ التعصب الباطل لا كحمية الإسلام من المحافظة على حرمة الله ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي الوقار والطمأنينة، وقد تقدم ما كان من عمر وأصحاب رسول الله ﷺ من الامتناع عن نحر الهدي. ولما كتب عليّ كتاب الصلح: بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما قاضي (عليه) محمد رسول الله أهل مكة. فقال سهيل بن عمرو<sup>(٣)</sup>:

(١) سقطت من (الأصل، ص).

(٢) سقطت من (الأصل).

(٣) هو سهيل بن عمرو بن عبد شمس. خطيب قريش. أسر يوم بدر فقال عمر: يا رسول الله دعني

أما الرحمن فلا نعرفه. اكتب باسمك اللهم، ولو عرفناك أنك رسول الله ما قاتلناك. أكتب محمد بن عبد الله (فقال لعلي: «امح رسول الله» قال: والله لا أمحاه أبداً فأخذ منه ومحاه، وكتب محمد بن عبد الله<sup>(١)</sup>). ﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾<sup>(٢)</sup> الوفاء بالعهد، وذلك أنه لما وصل إلى الحديبية بركت ناقته، فقالوا: خلأت<sup>(٣)</sup> القصواء، فقال: «والله ما خلأت، وليس ذلك لها بخلق، ولكن حبسها حابس الفيل. والله لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرمت الله إلا أعطيتهم»<sup>(٤)</sup> فكل ذلك

أنزع ثنيتيه فلا يقوم عليك خطيباً أبداً، وكان أعلم — مشقوق الشفة — فلو نرعت ما استطاع الكلام، فقال ﷺ: «دعه عسى أن يقوم مقاماً تحمده». أسلم سهيل يوم الفتح وحسن إسلامه، ولما ماج أهل مكة بعد وفاة النبي ﷺ قام فيهم خطيباً وقال: يا معشر قريش لا تكونوا آخر من أسلم وأول من ارتد، وكان سبباً في بقائهم على الإسلام. خرج سهيل إلى الشام مجاهداً، ومات في طاعون عمواس المشهور سنة ١٨هـ. وقيل: غير ذلك.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٢٨٧/٣ وأسد الغابة لابن الأثير ٣٧١/٢ والإصابة لابن حجر ٢٨٧/٣.

(١) ما بين القوسين سقط من (ق، م). والحديث عن البراء بن عازب.

أخرجه البخاري في كتاب الجزية، باب: المصالحة على ثلاثة أيام، أو وقت معلوم ١١٦٢/٣ حديث (٣٠١٣) ومسلم في كتاب الجهاد والسير، باب: صلح الحديبية ١٤٠٩/٣ حديث (١٧٨٣).

(٢) الخلاء للنوق كالحران للدواب.

انظر: الغريين في القرآن والحديث لأبي عبيد أحمد الهروي ٥٧٨/٢ والنهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير ٥٥/٢.

(٣) هذا جزء من حديث المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم. أخرجه البخاري في كتاب الشروط، باب: الشروط في الجهاد، والمصالحة مع أهل الحرب، وكتابة الشروط ٩٧٤/٢ حديث (٢٥٨٨).

كان وفاء بما عاهد الله عليه. وقيل: كلمة الشهادة<sup>(١)</sup>. وقيل: بسم الله الرحمن الرحيم<sup>(٢)</sup> اختارها له وللمؤمنين وإن أبى المشركون. والإضافة إلى التقوى، لأنها سببها. ﴿وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا﴾ وأولى من غيرهم<sup>(٣)</sup>، لا من غيرها كما توهم ﴿وَأَهْلُهَا﴾ ومستأهلها<sup>(٤)</sup>. ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ علم استحقاقهم لها وأنهم أهل للهداية.

٢٧- ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ رأى رسول الله ﷺ قبل الحديبية في المنام أنه دخل هو وأصحابه المسجد الحرام، وطافوا وحلقوا وقصروا، فقصّها على أصحابه، ففرحوا بذلك وأيقنوا أنه يكون ذلك في تلك السنة، فلما كان من أمر الصلح ما كان تغيّرت خواطرهم ووسوس

وأبو داود في كتاب الجهاد، باب: صلح الحديبية ١٩٤/٣ حديث (٢٧٦٥) وأحمد في المسند ٤٣٧/٤ حديث (١٨٨٦٣) وعبد الرزاق في المصنف في كتاب المغازي، غزوة الحديبية ٣٣٠/٥ حديث (٩٧٢٠) والبيهقي في كتاب الجزية، باب: المهادنة على النظر للمسلمين ٣٦٦/٩ حديث (١٨٨٠٧) والطبري في تفسيره ٢٤٢/٢٢.

(١) لا إله إلا الله.

(٢) راجع هذه الأقوال في المراد بكلمة التقوى في: تفسير الطبري ٢٥٣/٢٢ والماوردي ٣٢١/٥ والزمخشري ٥٤٨/٥ والقرطبي ٢٧٥/١٦ والبيضاوي ٢٠٨/٥.

(٣) كتب على حاشية (الأصل) يدل عليه قراءة الحارث بن سويد: كانوا أهلها وأحق بها. أ.هـ — قلت: هو صاحب ابن مسعود.

وذكر الطبري في تفسيره ٢٥٦/٢٢ أنها في قراءة عبد الله — يعني ابن مسعود — كذلك.

راجع: مختصر شواذ القراءات لابن خالويه ص ١٤٣ وتفسير الزمخشري ٥٤٨/٥.

(٤) أي المستأهلين والمستحقين لها.

إليه الشيطان، حتى قال عمر ما قال، وأجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بما أجاب. فأنزل الله أن ذلك المنام حق، ولا بد من وقوعه على الوجه الذي رآه<sup>(١)</sup>. وما قيل: <sup>(٢)</sup> إن عبد الله بن أبي<sup>(٣)</sup> وعبد الله بن نفيل، ورفاعة بن الحارث<sup>(٤)</sup> قالوا: والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا أتينا المسجد الحرام. لا يستقيم، لأنه لم يكن معه في الحديبية منافق إلا صاحب الجمل الأحمر كما تقدم. بالحق صفة مصدر أي صدقاً ملتبساً بالحق أي: الحكمة البالغة من الابتلاء، أو حال من الرؤيا أي: لم يكن من أضغاث الأحلام، أو قسم إما باسمه تعالى، أو بنقيض الباطل، وقوله:

(١) روي هذا السبب عن مجاهد مرسلًا. أخرجه البيهقي في دلائل النبوة في باب: قصة الحديبية ١٦٤/٤ والطبري في تفسيره ٢٢/٢٥٧. وذكره الزمخشري في تفسيره ٥/٥٤٨ والزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٣/٣١٦ وذكره السيوطي في تفسيره ٧/٥٣٨ وزاد نسبته إلى الفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر.

(٢) كتب على الحاشية في جميع (النسخ الخطية) قائله الكشاف قلت: انظره في تفسيره ٥/٥٤٩.

(٣) هو عبد الله بن أبي بن مالك بن الحارث الخزرجي، مشهور بابن سلول: وسلول جدته لأبيه، وهو رأس المنافقين في الإسلام، كان سيد الخزرج في آخر جاهليتهم، أظهر إسلامه بعد بدر تقية. مات في ذي القعدة سنة ٩٠هـ، وصلى عليه رسول الله ﷺ فترلت: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّا تَ..﴾ [التوبة: ٨٤].

راجع: جمهرة أنساب العرب لابن حزم ص ٣٥٥ وشذرات الذهب لابن العماد ١٢٨/١ والأعلام للزركلي ٤/٦٥.

(٤) عبد الله بن نفيل، ورفاعة بن الحارث. لم أجد من ترجم لهما فيما تيسر لي من مراجع.

لتدخلن المسجد الحرام جوابه، وعلى الأولين جواب قسم محذوف<sup>(١)</sup>. ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾ كما رآه رسول الله ﷺ من غير تبدل ولا نقصان. والتقييد بالمشيئة<sup>(٢)</sup>: تعليم للعباد في العزم على المترقب وإشارة إلى أن ذلك بمجرد مشيئته تعالى لا بجلادتهم، أو هو حكاية ما قاله ملك الرؤيا، أو رسول الله ﷺ حين قص الرؤيا. وقيل: المعنى بأسركم إن لم يمت منكم أحد أو يغيب<sup>(٣)</sup>، ويرد عليه أن علمه تعالى ينافي ذلك ﴿لَا تَخَافُونَّ﴾ أي بعد الدخول حال مقيدة، لأن الأحوال المتقدمة<sup>(٤)</sup> أحوال مقدرة ﴿فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾ من الحكمة. الفاء

(١) ذكر المؤلف رحمه الله في قوله (بالحق) أوجهاً:

أولها: أن يكون صفة لمصدر.

الثاني: أنه حال من الرؤيا.

الثالث: أنه قسم إما بالحق الذي هو من أسمائه تعالى، أو بالحق الذي هو نقيض الباطل.

﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾ جواب القسم. وعلى الوجهين الأولين ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾ جواب قسم محذوف.

راجع هذه الأوجه في: تفسير الزمخشري ٥٤٩/٥ والسمين ١٦٥/٦ والبيضاوي ٢٠٨/٥ وابن عادل ٥٠٧/١٧.

(٢) أي تقييد وعده تعالى بالمشيئة.

(٣) راجع هذه الأوجه في تعلق وعده تعالى بالمشيئة في: تفسير البغوي ٣٢٣/٧ والزمخشري ٥٤٩/٥ والقرطبي ٢٧٦/١٦ والبيضاوي ٢٠٨/٥.

(٤) وهي قوله: «آمين، محلقين، مقصرين».

راجع: التبيان في إعراب القرآن للعكبري ١١٦٨/٢ وتفسير السمين ١٦٥/٦ وابن عادل ٥١٠/١٧.

للتعقيب في الذكر ﴿فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ (٢٧) ﴿صَلِحَ الْحَدِيثُ،  
لما تقدم أن عمر رضي الله عنه قال: أو فتح ذلك؟ قال: «إي والذي نفسي بيده»<sup>(١)</sup>  
وقيل: فتح خير»<sup>(٢)</sup>.

٢٨- ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ﴾ ﴿مَلْتَبَسًا بِالْهُدَايَةِ،  
ودين الله الذي ارتضاه له، أو الدين الحق»<sup>(٣)</sup>. أضيف إليه<sup>(٤)</sup> مبالغة كرجل صدق  
﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ يجعله غالباً بحيث لا يبقى لتلك الأديان بقاء. وإذا  
كان عناية الله معه في هذه الرتبة فكيف يستبعدون فتح مكة، ودخول المسجد  
الحرام آمنين ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ (٢٨) ﴿على نفسه في إنجاز هذه المواعيد.

٢٩- ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ ﴿صَرَّحَ بِاسْمِهِ الْعِلْمَ، دفعاً لتوهم غيره من لفظ  
الرسول أي: ذلك الرسول الموصوف محمد، ورسول الله عطف بيان، ولا يكون  
تركيب أبلغ منه. ويجوز أن يكون مبتدأ ورسول الله خبره. ﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى  
الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ وصفهم بكمال الرجولية والحكمة، حيث وضعوا كل

(١) تقدم في أول هذه السورة في الآية الأولى منها.

(٢) راجع القولين في الفتح القريب في: تفسير الطبري ٢٥٩/٢٢ والبغوي ٣٢٣/٧ والقرطبي  
٢٧٧/١٦.

(٣) فعلى الأول الحق هو الله تعالى وعلى الثاني الحق الذي هو ضد الباطل.

(٤) يريد دين إلى الحق.



(شيء موضعه. وفي الحديث «المؤمنون في توادهم وتراحمهم كالجسد الواحد إذا اشتكى عضو منه تداعى له سائر»<sup>(١)</sup>) الجسد بالحمى والسهرة<sup>(٢)</sup> ولما تمشى أبو دجانة<sup>(٣)</sup> إلى القتال بتبخر فنظر إليه الناس وهو يختال في مشيته<sup>(٤)</sup>، قال رسول الله ﷺ: «هذه مشية يكرهها الله إلا في هذا الوطن»<sup>(٥)</sup>. ﴿تَرَبُّهُمْ رُكْعًا سَجَدًا﴾ هذه

(١) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٢) الحديث رواه النعمان بن بشير عن النبي ﷺ. أخرجه البخاري في الأدب، باب: رحمة الناس والبهائم ٢٢٣٨/٥ حديث (٥٦٦٥) ومسلم في البر والصلة والآداب، باب: تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتعاضدهم ١٩٩٩/٤ حديث (٢٥٨٦).

(٣) هو سماك بن خرشة. وقيل سماك بن أوس بن خرشة، الأنصاري الساعدي. مشهور بكنيته. شهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ كان شجاعاً مقداماً يختال عند الحرب. ثبت يوم أحد. وقاتل يوم اليمامة وبها استشهد سنة ١٢ هـ بعد أن أبلى بها بلاءً حسناً.

راجع: السيرة النبوية لابن هشام ١٨/٣ وأسد الغابة لابن الأثير ٣٥٢/٢ وسير أعلام النبلاء للذهبي ٢٤٣/١ والبداية والنهاية لابن كثير ١٧/٤.

(٤) كتب على حاشية (الأصل) كان ذلك يوم أحد، وكان رسول الله ﷺ جالساً ويده سيف فنظر فيه، ثم قال: «لأعطينه رجلاً يعمل فيه بحقه» فتناول الأصحاب إليه كل يرجوه فدعا أبا دجانة، سماك بن خرشة الأنصاري فناوله، فما تناول السيف أخرج عصاة حمراء من تحت عمامته وتعصب بها وكان اسمها عصاة الموت ومشى بين الصفيين تلك المشية. قلت: انظره في: مصادر ترجمته وأخرج نحوه مسلم في كتاب فضائل الصحابة، باب: من فضائل أبي دجانة ١٩١٧/٤ حديث (٢٤٧٠) وليس فيهما ذكر العصاة والمشية.

(٥) هذا الحديث عن سليمان بن عبد الله بن خالد بن سماك بن خرشة عن أبيه عن جده. أخرجه الطبراني في الكبير ١٠٤/٧ حديث (٦٥٠٨) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠٩/٦: وفيه

معاملتهم مع الله وتلك معاملتهم مع الناس ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ الثواب والرضا الذي هو أعلى المطالب. وفيه تعريض بالمنافقين الذين يراؤون الناس ﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ السيماء: العلامة من السومة والياء بدل من الواو، ومن بيان أي سيماهم التي هي أثر السجود. وقد روى ابن ماجه بإسناده: «من صلى بالليل حسن وجهه بالنهار»<sup>(١)</sup> وإليه أشار ﷺ في قوله:

من لم أعرفه.

وذكره ابن الأثير في أسد الغابة ٣٥٢/٢ والذهبي في سير أعلام النبلاء ٢٤٥/١.

(١) هذا الحديث روي من طريق ثابت بن موسى الضرير عن شريك عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر عن النبي ﷺ بلفظ «من كثر صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار» ويروى «من كثرت» أخرجه ابن ماجه في كتاب الصلاة، باب: ما جاء في قيام الليل ١٢٦/٢ حديث (١٣٣٣) قال المزني في تحفة الأشراف ٢٠١/٢ حديث (٢٣٣٦) انفرد به ابن ماجه. قلت: فهو ضعيف كما تقدم عن المزني في ترجمة ابن ماجه.

وأخرجه البيهقي. في شعب الإيمان، باب في الصلوات: فضل الأذان والإقامة للصلاة المكتوبة ١٢٩/٣ حديث (٣٠٩٥) وأخرج بعده ما قاله ابن نمير عن ثابت بن موسى، وغلطه في حديث جابر. وأخرجه ابن عدي في الكامل ٣٠٤/٢ وقال: سرق هذا الحديث عن ثابت جماعة من الضعفاء وذكرهم.

وقال: بلغني عن محمد بن نمير أنه ذكر له هذا الحديث عن ثابت، فقال: هذا حديث باطل شبه على ثابت، وذلك أن شريكا كان مزاحاً، وكان ثابت رجلاً صالحاً فيشتبه أن يكون ثابت دخل على شريك، فقال يمازحه: من كثر صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار، فظن ثابت لغفلة أن هذا الكلام الذي قاله شريك هو من الإسناد الذي قرأه فحملة على ذلك. وإنما ذلك قول شريك.

وأخرجه القضاعي في مسند الشهاب ٥٤/١ حديث (٤١٢) ومال إلى ثبوته. قال السخاوي في

«الصلاة نور»<sup>(١)</sup> ولذلك ترى تارك الصلاة على وجهه ظلام ولو فعل من البر ما فعل. وعن منصور<sup>(٢)</sup>: سألت مجاهداً فقال: هو الخشوع. فقلت: ما أرى إلا

المقاصد الحسنة ص ٤٩٨: قال ابن طاهر: ظن القضاعي أن الحديث صحيح لكثرة طرقه، وهو معذور، لأنه لم يكن حافظاً وأخرجه ابن الجوزي في الموضوعات ١٠٩/٢ من عدة طرق وضعفها كلها، وقال: هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ.

وذكره السخاوي في المقاصد الحسنة ص ٤٩٨ حديث (١١٦٩) وقال: لا أصل له. وقال: اتفق أئمة الحديث على أنه من قول شريك.

وذكره العجلوني في كشف الخفاء ٣٦٠/٢ حديث (٢٥٨٧) ونقل كلام السخاوي. وذكره في تفسيره ابن العربي ١٤١/٤ وقال: دسه قوم في حديث النبي ﷺ على وجه الغلط، وليس للنبي ﷺ فيه ذكر بحرف. والزمخشري في الكشاف ٥٥٢/٥ والزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٣١٧/٣. ونقل كلام العلماء في رده وأنه ليس من قول النبي ﷺ.

(١) جزء من حديث عن أبي مالك الأشعري. أخرجه مسلم في كتاب الطهارة، باب: فضل الوضوء ٢٠٣/١ حديث (٢٢٣) والترمذي في كتاب الدعوات، باب: (٨٥) ٥٣٥/٥ حديث (٣٥٢٦) وقال الترمذي: هذا حديث صحيح. والنسائي في كتاب الزكاة، باب: وجوب الزكاة ٥/٢ حديث (٢٢١٧) وابن ماجه في كتاب الطهارة، باب: الوضوء شطر الإيمان ١٨٠/١ حديث (٢٨٠) وأحمد في المسند ٤٢٧/٥ حديث (٢٢٨٩٧) والدارمي في كتاب الصلاة، باب: ما جاء في الطهور ١٣٢/١ حديث (٦٥٩) والطبراني في الكبير ٦٩/٣ حديث (٣٤٢٤) والبيهقي في كتاب الطهارة، باب: فرض الطهور ومحلّه من الإيمان ٦٩/١ حديث (١٨٦).

(٢) هو ابن المعتز، السلمي الكوفي، أبو عتاب. روى عن إبراهيم النخعي، والحسن البصري، ومجاهد وغيرهم، وروى عنه مسعر، والثوري، وحمام بن زيد، وشريك، وجريز بن عبد الحميد، وشعبة وغيرهم. وثقه أبو حاتم. وقال يحيى بن سعيد: كان من أثبت الناس. وقال ابن مهدي: لم يكن

الأثر في الوجه. فقال: ربما كان ذلك بين عيني من هو أقسى قلباً من فرعون<sup>(١)</sup>  
﴿ذَلِكَ﴾ الوصف العجيب ﴿مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ﴾ في الكتابين  
الذين لم ينزل قبل القرآن أعظم منهما. ثم ابتداء فقال: ﴿كَزَّرِعَ﴾ (أي هم  
كزرع)<sup>(٢)</sup> وقيل: تم الكلام في قوله: مثلهم في التوراة، ثم ابتداء بقوله:  
﴿وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَّرِعَ أَخْرَجَ شَطْأَهُ﴾ فرخه، والجمع أشطاء: ما يخرج  
حول السنبلة من الفروع. وقرأ ابن كثير وابن عامر في رواية ابن ذكوان: بفتح  
الطاء<sup>(٣)</sup> لغة منه<sup>(٤)</sup> ﴿فَفَازَرَهُ﴾ قوّاه وأعانه من الأزر، أو من المؤازرة. وقرأ ابن

بالكوفة أحفظ من منصور. قال علي بن المديني: قلت ليجي بن سعيد: منصور عن مجاهد أحب  
إليك أم ابن أبي نجيح عن مجاهد؟ قال: منصور أثبت، ثم قال: ما أحد أثبت عن مجاهد وإبراهيم  
من منصور. توفي منصور سنة ١٣٢هـ.

راجع: الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ١٧٧/٨ وتذكرة الحفاظ للذهبي ١٠٧/١ وتهذيب التهذيب  
لابن حجر ٥٢٥/٥.

(١) أخرجه الطبري في تفسيره ٢٦٣/٢٢ وذكره القرطبي في تفسيره ٢٨٠/١٦.

(٢) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٣) وقرأ الباقر: بسكون الطاء.

راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٦٠٤ والحجة للقراء السبعة للفراسي ٢٠٣/٦ وحجة  
القراءات لابن زنجلة ص ٦٧٤.

(٤) (منه) كذا في جميع (النسخ الخطية) والمراد: لغة من اللغات في (شطأه) لأن فيه أكثر من لغتين.

انظر: معاني القراءات للأزهري ٢١/٣ وتفسير الرمحشري ٥٥٣/٥.

ذكوان: أزره كنصر لغة، والمدّ أشهر<sup>(١)</sup> وآكد ﴿فَاسْتَغْلَظْ﴾ صار من الدقة إلى الغلظ أو استحکم غلظه ﴿فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوْقِهِ﴾ على قصبه، جمع مبالغة في استحكامه. وقرأ ابن كثير في رواية قبل<sup>(٢)</sup>: بالهمز<sup>(٣)</sup> على أن مفردة مهموز كالكأس ﴿يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ﴾ بقوته وحسن منظره، أي مثل محمد في قيامه وحده في مكة ودعواه الرسالة ثم تأيده بالصحابة كسنبلة هذا شأنها ﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ تعليل لما دل عليه الكلام أي كونهم بهذه الصفة لغيط الكفار وشجو حلقهم. أو لقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿٢٩﴾

(١) قراءة ابن عامر برواية ابن ذكوان (فأزره) على وزن فعله.

وقراءة الباقيين: بالمدّ ﴿فَقَازَرَهُ﴾ على وزن فاعله.

راجع: السبعة لابن مجاهد ص ٦٠٥ والحجة للقراء السبعة للفراسي ٢٠٤/٦ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٧٤.

(٢) هو أبو عمرو، محمد بن عبد الرحمن بن خالد بن محمد بن سعيد بن جرعة المخزومي، مولاهم، المكي، الملقب بقنبل، شيخ القراء بالحجاز ولد سنة ١٩٥هـ، وأخذ القراءة عرضاً عن النبّال وخلفه في القيام بها بمكة، وأخذ القراءة أيضاً عن البزّي. وقرأ عليه خلق كثيرون، منهم: ابن مجاهد. وكان قنبل على الشرطة بمكة، لأنه كان لا يليها إلا أهل الفضل والعلم والصّلاح. توفي سنة ٢٩١هـ.

راجع: معرفة القراء الكبار للذهبي ٢٣٠/١ وغاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري ١٦٥/٢.

(٣) «سُوْقِهِ» مهموز. والباقيون: بلا همز.

راجع: القراءتين في السبعة لابن مجاهد ص ٦٠٥ والحجة للقراء السبعة للفراسي ٢٠٥/٦ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٧٥ وإتحاف فضلاء البشر للدمياطي ص ٥١١.

من بيان كقوله: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ [الحج: ٣٠]..  
تمت والحمد لمن آلاؤه جمت، والصلاة على من عليه الأملاك صلت.

تفسير

سورة الحجرات





## سورة الحجرات

مدنية. وهي ثمانية<sup>(١)</sup> عشرة آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ﴾ التقديم جعل الشيء متقدماً فيما أن يجعل مفعوله محذوفاً، لتذهب<sup>(٢)</sup> النفس كل مذهب<sup>(٣)</sup>، أو نسياً<sup>(٤)</sup> كيحيى ويميت، وجاء بمعنى تقدم، ومنه مقدمة الجيش. والأول<sup>(٥)</sup> أبلغ وأشهر<sup>(٦)</sup>. يقال: فلان بين يدي زيد إذا كان قريباً منه من الجهتين المسامتين ليمينه (وشماله)<sup>(٧)</sup>، وذكرهما مع الله على سنن المجاز المسمى تمثيلاً<sup>(٨)</sup>.

(١) ثمانية عشرة. كذا في جميع (النسخ الخطية) والصواب: ثمانية عشرة، لأن العدد من ثلاثة إلى تسعة بخلاف المعداد تذكر أوتأنيثاً.

(٢) في (ص، ق) ليذهب.

(٣) فحذفه لقصد التعميم.

(٤) فحذفه كالتنسي للقصد إلى نفس الفعل، كقولهم: هو يعطي ويمنع، وكلوا واشربوا، ويحيى ويميت.

(٥) وهو قصد التعميم.

(٦) قال الزمخشري في تفسيره ٥/٥٥٤ بعد أن ذكر القولين: الأول أملاً بالحسن وأوجه، وأشد

ملاءمة لبلاغة القرآن. وانظر: تفسير أبي حيان ٨/١٠٥ والسمين ٦/١٦٨.

(٧) سقطت من (م).

(٨) يريد المؤلف: ذكر اليمين لله مجاز تمثيلي.

وفيه تصوير لشناعة<sup>(١)</sup> ما نهوا عنه. والمعنى: لا تقطعوا بأمر ديني ولا تحكموا به من دون إذن الله ورسوله (فيه)<sup>(٢)</sup>. والأولى أن يجعل ذكر الله توطئة من قبيل: أعجبني زيد وكرمه، لأن الكلام مسوق لإجلال<sup>(٣)</sup> رسول الله ﷺ، وفي ذلك من قوة الاختصاص والمكانة ما لا يخفى. وهو الموافق لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ﴾ [الحشر: ٧] ثم إذا علم شأن التقديم بين يديه علم شأن التقديم بين يدي الله من باب الأولى ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ فإن التقوى ملاك الأمر ومن تمسك بها حاز كل أدب وجانب كل شبهة وريب ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لأقوالكم ﴿عَلِيمٌ﴾ بنياتكم وضمايركم.

٢- ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ إذ من كان مقامه ومكانته عند الله من القرب والخطوة ما تقدم، كان خفض الصوت والتخافت بالكلام بين يديه أدنى ما يجب له من التوقير والإجلال، ولذلك أعاد

قلت: وهذا أسلوب الأشاعرة الذي نهج عليه المؤلف في نفي الصفات عن الله وأنها مجاز أو على طريقة التمثيل لا حقيقة لها. وكان الأولى به اتباع طريقة السلف إثبات الصفات لله على ما يليق بجلاله وعظمته من غير تحريف ولا تعطيل. ولا تكيف ولا تمثيل.

(١) في (ق، م) بشناعة.

(٢) سقطت من (ق، م).

(٣) في (ص، ق، م) لإجلاله.

النداء حثاً على الاستبصار وإيقاظاً عن سنة الغفلة تذكيراً واعتباراً. روى البخاري بإسناده إلى ابن أبي مليكة<sup>(١)</sup> قال: كاد الخيران أن يهلكا أبو بكر وعمر، رفعاً أصواتهما عند رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup> لما قدم عليه ركب بني تميم. أشار الصديق بأن يؤمر القعقاع بن معبد<sup>(٣)</sup> عليهم. وأشار الفاروق إلى الأقرع<sup>(٤)</sup> بن حابس<sup>(٥)</sup>، فارتفعت في ذلك أصواتهما فنزلت. فقال أبو بكر: والله لا أكلمك بعد

(١) هو أبو بكر، عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة، واسم أبي مليكة زهير بن عبد الله بن جدعان القرشي التيمي المكي، حدث عن أم المؤمنين عائشة وأم سلمة وعن العبادلة الأربعة وغيرهم. كان قاضياً. لابن الزبير ومؤذناً له. وكان عالماً فقيهاً صاحب حديث وإتقان. وثقه أبو زرعة وأبو حاتم. توفي سنة ١١٧هـ.

راجع: التاريخ الكبير للبخاري ١٣٧/٥ وسير أعلام النبلاء للذهبي ٨٨/٥ وتهذيب التهذيب لابن حجر ١٨٨/٣.

(٢) زيادة من (م).

(٣) هو القعقاع بن معبد التيمي، كان يقال له «تيار الفرات» لسخائه، وهو صحابي أدرك الإسلام، ووفد على النبي ﷺ مع وفد تميم. وكان فيه رقة فأشار أبو بكر بإمارته، وأشار عمر بإمارة الأقرع. فقال أبو بكر: ما أردت إلا خلافي فتماريا. مات القعقاع بعد سنة ٨هـ.

راجع: المفصلية للضي ص ٦٠ والاستيعاب لابن عبد البر ١٥٩/٩ والإصابة لابن حجر ١٧٠/٨ والأعلام للزركلي ٢٠٢/٥.

(٤) هو الأقرع بن حابس بن غفال بن محمد التيمي، وفد على النبي ﷺ مع وفد تميم فأسلم، وشهد فتح مكة وحنين والطائف. وهو من المؤلفة قلوبهم. ثم حسن إسلامه وشهد مع خالد بن الوليد حرب اليمامة وفتح العراق والأنبار. واستشهد بالجزعان: وقيل: باليرموك سنة ٣١هـ في خلافة عثمان رضي الله عنه.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ١٩٣/١ والإصابة لابن حجر ٩١/١ والأعلام للزركلي ٥/٢.

(٥) في (الأصل، ص) عابس والصواب: ما أثبتته من (ق، م) كما في مصادر ترجمته.

هذا إلا كأخي في السرار. وكان عمر إذا خاطب رسول الله لا يسمعه حتى يستفهمه<sup>(١)</sup>. ﴿وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ، بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ﴾ فضلاً عن رفع

(١) أخرجه البخاري في كتاب المغازي، باب: وفد بني تميم ١٥٨٧/٤ حديث (٤١٠٩) وفي كتاب التفسير، باب: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ ١٨٣٣/٤ حديث (٤٥٦٤) وفي كتاب التفسير، باب: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُتَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ١٨٣٤/٤ حديث (٤٥٦٦) وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب: ما يكره من التعمق والتنازع في العلم والغلو في الدين والبدع ٢٦٦٢/٦ حديث (٦٨٧٢).

وأخرجه الترمذي في سننه في كتاب التفسير، باب: ومن سورة البقرة ٣٨٧/٥ حديث (٣٢٧٩) وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب. وأحمد في المسند ٨/٤ حديث (١٦١١٤) والبخاري في مسنده ١٤٦/٦، ١٤٧ حديث (٢١٨٨، ٢١٨٩) والطبري في تفسيره ٢٢/٢٨٠. وليس فيما تقدم ذكر لقول أبي بكر.

قلت: وقول أبي بكر روى عن أبي بكر وأبي هريرة. فعن أبي بكر روي من طريق حصين بن عمر الأحمسي عن مخارق عن طارق بن شهاب عن أبي بكر. أخرجه البخاري في مسنده ١٢٧/١ حديث (٥٦) وقال البخاري: حصين بن عمر قد حدث بأحاديث لم يتابع عليها. والحاكم في المستدرک في كتاب معرفة الصحابة ٧٨/٣ حديث (٤٤٤٩) وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وخالفه الذهبي فقال: حصين بن عمر واه. والبيهقي في شعب الإيمان باب: في تعظيم النبي ﷺ وإجلاله وتوقيره ١٩٧/٢ حديث (١٥٢٠) والواحد في أسباب النزول ص ٢٥٨ وفي تفسيره (الوسيط) ١٥١/٤. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠٨/٧: وفيه حصين بن عمر وهو متروك. وقد وثقه العجلي، وبقية رجاله رجال الصحيح. وعن أبي هريرة أخرجه الحاكم في المستدرک في تفسير سورة الحجرات ٥٠١/٢ حديث (٣٧٢٠) وقال الحاكم: صحيح على شرط

الصوت فوق صوته ﴿أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَلُكُمْ﴾ فَإِنَّ الاستخفاف به كفر محبط للعمل، والمعنى: انتهوا عن ذلك خشية من حبوط العمل على أن المنهى معلل، أو الفعل لأجل الحبوط منهى على أن المعلل منهى، لأنه لما أدى إليه فكأنه فعل لأجله. فلما<sup>(١)</sup> نزلت افتقد رسول الله ﷺ ثابت بن قيس<sup>(٢)</sup> الأنصاري. فذهب إليه عاصم بن عدي<sup>(٣)</sup> فوجده يبكي في بيته، فأخبر بذلك رسول الله ﷺ فدعاه، فقال:

مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي. والبيهقي في شعب الإيمان باب: في تعظيم النبي ﷺ وإجلاله وتوقيره ١٩٧/٢ حديث (١٥٢١).

(١) في (ق، م) ولما.

(٢) هو ثابت بن قيس بن ثمّاس الخزرجي الأنصاري. أحد المبشرين بالجنة. خطيب الأنصار، وخطيب النبي ﷺ، كما كان حسان شاعره. كان جهوري الصوت، خطيباً بليغاً شهد أحداً وما بعدها من المشاهد. تحنط يوم اليمامة ولبس كفنه وقاتل حتى استشهد سنة ١٢هـ.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٧٢/٢ وأسد الغابة لابن الأثير ٢٢٩/١ وسير أعلام النبلاء للذهبي ٣٠٨/١ والإصابة لابن حجر ١٤/٢.

(٣) عاصم بن عدي بن الجذ بن العجلان البلوي، حليف الأنصار. كان سيد بسني عجلان. شهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ. وقيل: لم يشهد بديراً وأن النبي ﷺ استخلفه على أهل قباء والعالية لشيء بلغه عنهم، وضرب له بسهمه فكان كمن شهداها. وتوفي سنة ٤٥هـ. وعمره قريباً من عشرين ومائة سنة.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٢٦٩/٥ وأسد الغابة لابن الأثير ٧٥/٣ والإصابة لابن حجر ٢٧٠/٥.

(٤) زيادة من (م).

«ما يبكيك يا ثابت؟» فقال: قد خفت أن يكون قد حبط عملي. وكان جهوري الصوت. قال: «لست هناك، تعيش حميداً وتموت شهيداً»<sup>(١)</sup>. قال أنس: لما كان يوم قتال مسيلمة الكذاب تحنط ولبس كفنه، فقاتل حتى قتل في كفنه<sup>(٢)</sup> ﴿وَأَنْتُمْ لَا

(١) هذا الحديث روي عن ابنة ثابت بن قيس وليس فيه ذكر لعاصم بن عدي. أخرجه الحاكم في المستدرک في کتاب معرفة الصحابة ٢٦١/٣ حديث (٥٠٣٦) وسكت عنه الذهبي. وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٧٠/٢ حديث (١٣٢٠) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٢٢/٩: رواه الطبراني وبنت ثابت بن قيس لم أعرفها وبقيّة رجاله رجال الصحيح. والظاهر أن بنت ثابت بن قيس صحابية فإنها قالت: سمعت أبي. أ.هـ.

وأخرج البخاري ومسلم نحوه عن أنس بن مالك. أخرجه البخاري في كتاب المناقب، باب: علامات النبوة في الإسلام ١٣٢٢/٣ حديث (٣٤١٧) وفي كتاب التفسير، باب: تفسير سورة الحجرات ١٨٣٣/٤ حديث (٤٥٦٥) ومسلم في كتاب الإيمان، باب: مخافة المؤمن أن يحبط عمله ١١٠/١ حديث (١١٩).

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الجهاد، باب: التحنط عند القتال ١٠٤٦/٣ حديث (٢٦٩٠) والطبراني في المعجم الكبير ٦٥/٢ حديث (١٣٠٧) والحاكم في المستدرک في کتاب معرفة الصحابة ٢٦٠/٣ حديث (٥٠٣٥) وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي، وأخرجه البيهقي في سننه ٧٦/٩ حديث (١٧٩١٩).

قلت: ذكر الطبراني والحاكم الرؤيا في قصة درع ثابت المسروقة. قال: الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٢٢/٩ بعد ذكر الحديث: هو في الصحيح غير قصة الدرع. ورواه الطبراني ورجال الصحيح.

سَعَرُونَ ﴿٢﴾ بذلك، وعنه ﷺ «إن الرجل ليتكلم بكلمة من رضوان الله لا يلقي لها بالاً يكتب له بها الجنة، وإن الرجل ليتكلم بكلمة من سخط الله لا يلقي لها بالاً يهوى به في النار أبعد ما بين السماء والأرض»<sup>(١)</sup>.

٣- ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ يحفظونها، كل شيء كفته فقد غضضته. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَمَّحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلنَّقْوَى﴾ أي علم أنها

(١) لم أجده بهذا اللفظ الذي ذكره المؤلف فيما تيسر لي من مراجع إلا في تفسير ابن كثير ٢٥٠/٤ ووجدت نحوه عن أبي هريرة وعن بلال بن الحارث المزني. فعن أبي هريرة أخرج البخاري نحوه في كتاب الرقاق، باب: حفظ اللسان ٢٣٧٧/٥ حديث (٦١١٣) بلفظ «إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله، لا يلقي لها بالاً، يرفعه الله بها درجات، وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله، لا يلقي لها بالاً، يهوي بها في جهنم» وأخرج مسلم طرفاً منه في كتاب الزهد والرقاق، باب: التكلم بالكلمة يهوي بها في النار ٢٢٩٠/٤ حديث (٢٩٨٨).

ونحوه عن بلال بن الحارث المزني. أخرجه الترمذي في سننه في كتاب الزهد، باب: في قلة الكلام ٥٥٩/٤ حديث (٢٣٢٤) وابن ماجه في كتاب الفتن، باب: كف اللسان في الفتنة ٣٣٩/٤ حديث (٣٩٦٩) ومالك في الموطأ في كتاب الكلام، باب: ما يؤمر به من التحفظ في الكلام ٩٨٥/٢ حديث (٥) وأحمد في المسند ٦١١/٣ حديث (١٥٨٣٣) وابن حبان في صحيحه في كتاب البر والإحسان، ذكر تمكن المرء من رضوان الله جل وعلا في القيامة بقوله الحق عند الأئمة في الدنيا ٥١٤/١، ٥١٥ حديث (٢٨٠، ٢٨١) والطبراني في الكبير ٣٦٧/١ حديث (١١٢٩) والحاكم في المستدرک في كتاب الإيمان ١٠٦/١ حديث (١٣٦) وقال الحاكم: هذا حديث صحيح. ووافقه الذهبي.

أقوياء على احتمال التكاليف والمشاق، لأن الامتحان سبب المعرفة<sup>(١)</sup>. الجار والمجرور حال، أي كائنة للتقوى خليقة بها كقولك: أنت لهذا الأمر، أي مختص به لا يتجاوزك، أو ضرر بها بأنواع المحن ليظهر تقواها، لأن حقيقة التقوى لا تعلم إلا عند الابتلاء، أو أخلصها للتقوى. من امتحن الذهب أذابه وخلص إبريزه. وعن عمر: أذهب شهواتها<sup>(٢)</sup>. ثم في جعل اسم إن المؤكدة موصولاً مشيراً بصلته إلى وجه بناء الخبر وتعريفه، والإتيان باسم الإشارة والإشارة باللام إلى الاختصاص والاستئناف في ﴿لَهُمْ﴾ وإيهام الجزاء وتنكيره في ﴿مَغْفِرَةٌ وَاجِرٌ عَظِيمٌ﴾<sup>(٣)</sup> إحماد وارتضاء لمن تأدب بهذا الأدب وسلك مع رسوله ﷺ سبيل التوقير والإجلال، وتعريض بأضدادهم نزلت في الشيخين<sup>(٤)</sup> أيضاً.

٤- ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ﴾ ناس من بني تميم مقدمهم الأقرع بن حابس<sup>(٥)</sup>، نادوه باسمه وهو في حريمه. الحجرات: بيوت أزواجه، جمع

(١) في (ق، م) المغفرة. وما في (الأصل، ص) موافق لما في تفسير الزمخشري ٥٦١/٥ والبيضاوي ٢١٢/٥.

(٢) راجع هذه الأقوال في: تفسير الزمخشري ٥٦١/٥ والقرطبي ٢٩٤/١٦.

(٣) زيادة من (م).

(٤) راجع: تفسير الواحدي (الوسيط) ١٥١/٤ والزمخشري ٥٦٢/٥ والقرطبي ٢٩٤/١٦.

(٥) في (الأصل، ص) عابس. وهو خطأ من الناسخ.



حجرة فعلة بمعنى المفعول من الحجر هو المنع. والوراء وإن كان حقيقة في الخلف والقدام، إلا أنهما لم يرادا بخصوصهما، لأن مناط الإنكار نداؤه على الوجه المذكور في أي جهة كان. والجمع، لأنها كانت متصلة، فللنادي من وراء إحداها منادٍ من وراء الكل، أو تفرقوا فيها، أو على التعاقب. وإنما علم أنه كان داخلاً الحجرات من (زيادة من) (١) إذ لا بد أن يختلف المبدأ والمنتهى ﴿أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (٢) أي كلهم وإطلاق القلة على النفي والعدم غير عزيز، أو يكون فيهم من لم يرض ذلك.

٥- ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ في الدنيا، لأن الآداب مغناطيس القلوب، والآخرة فإن توقيرك من أجل (٣) الطاعات والقربات. وفي التقييد بإليهم إشارة إلى أن خروجه لو لم يكن إليهم، بل لأمر آخر لم يكن لهم أن ينادونه بالخطاب، فضلاً عن ندائه على ذلك الوجه ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (٤) وافر الغفران والرحمة ترغيب لهم في التوبة، ولما أرشدهم إلى طريق السلوك معه، وشيد أركان إجلاله بما لا مزيد عليه شرع يبين معاملة المؤمنين بعضهم مع بعض بقوله:

(١) سقطت من (ق) وسقطت من (م) كلمة (زيادة).

(٢) في (الأصل) أجعل.

٦- ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنِإٍ فَتَبَيَّنُوا﴾ نزلت في الوليد بن عقبة بن أبي معيط<sup>(١)</sup>، أرسله رسول الله ﷺ إلى بني المصطلق ليأخذ صدقاتهم فاستقبلوه إكراماً له، لأنه رسول رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup> وكان بينه وبينهم مشاحنة، ظن أنهم مقاتلوه، فكرّر راجعاً، وأخبر أنهم منعوا الزكاة وأرادوا قتله. فبعث إليهم بعثاً فلما كانوا بالطريق رأوا الحارث بن ضرار<sup>(٣)</sup>، وهو أبو ميمونة<sup>(٤)</sup> زوجة

(١) هو الوليد بن عقبة بن أبي معيط، واسم أبي معيط أبان بن عمرو، أخو عثمان بن عفان لأمه. أسلم يوم الفتح وعاش في كنف عثمان رضي الله عنه إلى أن استخلف فولاه الكوفة سنة ٢٥هـ ثم عزله عنها وجلده بعد أن شهد عليه بشرب الخمر سنة ٢٩هـ. وحين مات عثمان اعتزل الفتنة، لكنه حرّض معاوية على الأخذ بثأره. أقام بالرقّة إلى أن توفي في آخر خلافة معاوية. راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٢١/١١ وأسد الغابة لابن الأثير ٩٠/٥ والإصابة لابن حجر ٣١١/١٠.

(٢) زيادة من (م).

(٣) هو الحارث بن ضرار. ويقال: الحارث بن أبي ضرار بن حبيب بن الحارث بن مالك بن المصطلق، والد أم المؤمنين جويرية. جاء إلى النبي ﷺ في فداء ابنته جويرية بعد أن وقعت في سبي بني المصطلق، فعرض عليه النبي ﷺ الإسلام فأسلم، وأسلم معه ابنان له، وناس من قومه. ولم أقف على تاريخ ولادته أو وفاته فيما تيسر لي من مراجع. راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٢٤٤/٢ وأسد الغابة لابن الأثير ٣٣٤/١ والإصابة لابن حجر ١٦/٢.

(٤) بل هو أبو جويرية كما تقدم. ولم أجد لوالد ميمونة فيما تيسر لي من مراجع ذكراً في الصحابة.

رسول الله ﷺ مع قومه، فسألوا البعث فقالوا: جئناك مقاتلين أردت قتل الوليد ومنعت الزكاة، فقال: معاذ الله. فورد مع قومه إلى رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup> وحلف له فنزلت<sup>(٢)</sup>. وروي أنه بعث بعد الوليد خالداً فرآهم مواظبين على الطاعات فأتى بصدقائهم<sup>(٣)</sup>. وقصد بتنكير فاسق وبناء العموم أي أي فاسق كان بأي نبأ كان.

وميمونة: هي بنت الحارث بن حزن بن بحير بن هُزَم الهلالية. وهي أخت أم الفضل زوج العباس بن عبد المطلب. أسلمت بمكة قبل الهجرة. كانت زوجة لأبي رهم بن عبد العزى ومات عنها فتزوجها النبي ﷺ سنة سبع في عمرة القضاء، وبني بها بسرف قرب مكة. وعاشت بعد وفاة النبي ﷺ، وتوفيت بسرف سنة ٥١هـ.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ١٥٩/١٣ أسد الغابة لابن الأثير ٥٥٠/٥ والإصابة لابن حجر ١٣٨/١٣.

(١) زيادة من (م).

(٢) روى هذا السبب عن الحارث بن ضرار. أخرجه أحمد في المسند ٣٧٩/٤ حديث (١٨٤١٨) والطبراني في الكبير ٢٧٤/٣ حديث (٣٣٩٥) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠٩/٧ رواه أحمد والطبراني ورجال أحمد ثقات. ورواه الواحدي في أسباب النزول ص ٢٦٢ وأخرجه الطبري في تفسيره ٢٨٦/٢٢ — ٢٨٨ عن أم سلمة وابن عباس ومجاهد وابن أبي ليلى ويزيد بن رومان. وذكره الواحدي في الوسيط ١٥٢/٤ وابن كثير في تفسيره ٢٥١/٤.

(٣) روى هذا السبب مع ما قبله — وهو بعث الوليد إلى بني المصطلق، عن قتادة مرسلاً. أخرجه في تفسيره عبد الرزاق ٢٣١/٢ والطبري ٢٨٨/٢٢ وذكره في تفسيره الماوردي ٣٢٨/٥ والبغوي ٣٣٩/٧ والزنجشري ٥٦٦/٥ والقرطبي ٢٩٧/٦ والسيوطي ٥٥٨/٧ ونسبة السيوطي لعبد بن حميد.

فإن النكرة في الشرط تعم. والفسق: الخروج عن الطاعة بإتيان الكبيرة والإصرار على الصغيرة. وفي تركيب هذه الحروف معنى الخروج كيف ركت. وقرأ حمزة والكسائي: فثبتوا (بالثاء، وقراءة الياء أوفق<sup>(١)</sup>)، لأنه المقصود من الثبت. ولما روي أنه قال بعد نزولها: «ألا إن التبين من الله فتبينوا»<sup>(٢)</sup>، وفيه دلالة على رد خبر الفاسق وقبول خبر العدل ﴿أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَلَةٍ فَتُصْحِرُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ

(١) قرأ حمزة والكسائي: بالثاء والتاء + فثبتوا. وقرأ الباقون: بالياء والنون ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾.

راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٢٣٦ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٢٠٩ والتيسير للداني ص ٩٧. وكلهم ذكروا الخلاف عند قوله تعالى: ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا﴾ [النساء: ٩٤].

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ٢٨٨/٢٢ عن قتادة مرسلا، ضمن سبب النزول السابق. وذكره أبو عبيد الهروي في الغريبين في القرآن والحديث ٢٣٦/١ وابن زنجلة في حجة القراءات ص ٢٠٩ ومكي في الكشف عن وجوه القراءات ٣٩٥/١ وابن الأثير في النهاية ١٧٢/١. ونحوه عن أنس بن مالك بلفظ «التأني من الله والعجلة من الشيطان» أخرجه أبو يعلى في مسنده ٤٤٣/٣ حديث (٤٢٤٠) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٩/٨: أخرجه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح. وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان، باب: في تعديد نعم الله عز وجل وشكرها ٨٩/٤ حديث (٤٣٦٧) وذكره في تفسيره الماوردي ٣٢٩/٥ والقرطبي ٢٩٧/١٦ والسيوطي ٥٥٨/٧ ونسبه لعبد بن حميد وذكره العجلوني في كشف الخفاء ٣٥٠/١ حديث (٩٤٣). (٣) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

نَدِيمٍ ﴿٦﴾ كراهة إصابتكم قوماً بمكروه، وهم برءاء عن موجه حال كونكم جاهلين بحقيقة الحال، فتصيروا ذوي ندم: وهو الغم اللازم إما لقوته، أو لعدم غيبة موجهه، أو لكثرة تذكره كالتائب الصادق في توبته. وتركيب الحروف يدل على الدوام ومنه: النديم والدمنة والإدمان.

٧- ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ نعى عليهم ما فرط من الوليد، وما كان من بعض المؤمنين من حث رسول الله ﷺ على الإيقاع ببني المصطلق قبل التثبت ونزلهم منزلة من لم يعلم أنه بين (أظهرهم) (١). هذا وقد تقدم لهم النهي عن التقديم بين يدي الله ورسوله ﴿لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ﴾ نصب على الحال من المستكن في الفعل أو البارز المجرور، أي: هو فيكم على حالة يجب تغييرها وهي إرادتكم استتباع رأيه لما يظهر لكم في كثير من الأمور، وذلك مما يوقعكم في المشقة. وفي إثارة لو إشارة إلى أن ما أرادوه حقه أن يكون مفروضاً كالمستحيل، وأيده بالمضارع تصويراً لاستهجان ما كانوا عليه من إرادة الاستمرار فيما حقه أن يكون مفروضاً، وبالعت الذي هو الكسر بعد الجبر إلى أشد المحذور مع الرمز إلى أنه ليس بأول بادرة منهم، وتعميم الخطاب ليكون تعريضاً وهو

(١) زيادة من (م).

(٢) سقطت من (ق، م).

أردع لمرتكبه، وأزجر لغيره. فإن قلت: إذا نُزِلوا منزلة الجاهل كان قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ كلاماً مفيداً، وكان الاستئناف في ﴿لَوْ يُطِيعُكُمْ﴾ ظاهراً كأن قائله قال: ماذا فعلوا حتى نُسبوا إلى ذلك التفريط؟ ويجاب بأنهم يريدون ما يوقعهم في العنت بسبب استتباع من يتخطى على المجرة في الكمال، وتتضاءل الشمس دون رأيه لدى الظهيرة قبل الزوال. قلت: ذاك وجه حسن لولا ارتباط الكلام بما تقدم من شأن الوليد ومبادرة البعض إلى تصديقه وحث رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup> على الإيقاع، فيفوت التعريض وينفك النظام ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَبَ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ وَرَزَنَةً فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ﴾ استدراك ببيان عذرهم، وهو أن فرط حبهم للإيمان وكراهتهم الكفر وما يخالف طاعة الله ورسوله ﷺ<sup>(٢)</sup> حملهم على ذلك، أو بصفة من لم يفعل ذلك منهم إحداثاً له وذماً لغيره تعريضاً ﴿أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ يؤيد الثاني. والكفر: عدم الإيمان. والفسوق: الكبائر. والعصيان: الصغائر وكل ما أنكره الشرع. والرشد: الاستقامة على الحق من الرشادة وهي الصخرة.

٨- ﴿فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً﴾ متحدثان ذاتاً، الأول: بالنظر إلى المنعم،

(١) زيادة من (م).

(٢) زيادة من (م).

والثاني: إلى المنعم عليه، ونصبه على المصدر، لأن الرشد فضل، أو مفعول له لمقدر، أي: جرى ذلك فضلاً، أو لحبب وما عطف عليه. ﴿أُولَئِكَ هُمُ الرُّشْدُونَ﴾ (٧) اعتراض، أو للراشدين، (لأن الرشد)<sup>(١)</sup> لما كان بتوفيقه فكأنه فعله ولا يخلو عن تعسف ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بأحوال الناس ﴿حَكِيمٌ﴾ (٨) يتفضل وينعم على من اقتضت حكمته.

٩- ﴿وَلَا تَأْخُذْ بِلِئَالِيهِمْ﴾ (٩) الجوع باعتبار المعنى، فإن كل طائفة جمع، وإيثار إن مع كثرة الاقتتال إشارة إلى أن الإيمان خليق بأن لا يوجد معه الاقتتال إلا نادراً ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾ بين الطائفتين ﴿فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى﴾ تعدت ﴿فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾ ترجع إلى حكمه. وإيثار المضارع، لأن المقاتلة باعتبار البغي الحالي ﴿فَإِنْ فَاءَتْ﴾ رجعت ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ﴾ قيده بالعدل دون الأول، إشارة إلى أن الباغي بعد الفيء حكمه حكم العادل، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له، لاسيما وكانت لهم شبهة ﴿وَأَقْسِطُوا﴾ في سائر الأمور أو تأكيد للإصلاح بالعدل. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (١٠) يشبههم على فعلهم. وفي الحديث «المقسطون على منابر

(١) ما بين القوسين سقط من (م).

من نور يوم القيامة»<sup>(١)</sup> يقال: قَسَطَ: ظلم مصدره القَسَط بالفتح. وأقسط: أزال القَسَط، من القَسَط بالكسر: العدل. نزلت في الأوس والخزرج، ركب رسول الله ﷺ حماراً، يعود سعد بن عباد<sup>(٢)</sup>. فمر على مجلس فيه الأنصار وابن أبي المنافق، وأخذ بأنفه وقال: لا تؤذني بنتن حمارك. فقال عبد الله بن رواحة<sup>(٣)</sup>: إن حماره

(١) الحديث عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ. أخرجه مسلم في كتاب الإمارة، باب: فضيلة الإمام العادل وعقوبة الجائر ١٤٥٨/٣ حديث (١٨٢٧) والنسائي في الكبرى في كتاب القضاء، باب: فضل الحاكم العادل في حكمه ٤٦٠/٣ حديث (٥٩١٦) وأحمد في المسند ٢١٤/٢ حديث (٦٤٨٩) والحميدي في مسنده ٢٦٨/٢ حديث (٥٨٨) والبزار في مسنده ٣٣٣/٦ حديث (٢٣٤٠) وأبو عوانة في مسنده ٣٨٠/٤ حديث (٧٠٢٢) وابن حبان في كتاب السير ذكر وصف الأئمة في القيامة إذا كانوا عدولاً في الدنيا ٣٣٦/١٠ حديث (٤٤٨٤) والبيهقي في سننه في كتاب آداب القاضي، باب: فضل من ابتلي بشيء من الأعمال ١٥٠/١٠ حديث (٢٠١٦٢).

(٢) هو سعد بن عباد بن دليم بن حارثة الأنصاري الساعدي. سيد الخزرج. شهد العقبة، وكان أحد النقباء، وأحد الأمراء الأشراف في الجاهلية والإسلام. كان مشهوراً بالجلود. وهو صاحب راية الأنصار في المشاهد كلها. خرج إلى الشام ومات بجزيرة سنة ١٥ هـ. وقيل: غير ذلك. راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ١٥٢/٤ وصفة الصفوة لابن الجوزي ٥٠٣/١ وأسد الغابة لابن الأثير ٢٨٣/٢.

(٣) هو عبد الله بن رواحة بن ثعلبة بن امرئ القيس بن عمرو الخزرجي الأنصاري. من الأمراء والشعراء الراجزين. شهد العقبة، وكان أحد النقباء. وشهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ وكان أحد الأمراء في مؤتة وبها استشهد سنة ٨ هـ.



أطيب ريحاً منك، فوقع بين الطائفتين القتال بالأيدي والنعال<sup>(١)</sup>.

راجع: طبقات فحول الشعراء لابن سلام ٢٢٣/٢ والاستيعاب لابن عبد البر ١٧١/٦ والإصابة لابن حجر ٧٧/٦.

(١) المؤلف رحمه الله لَفَّقَ بين حديثين وجعلهما حديثاً واحداً. فأولهما: حديث أسامة بن زيد وأن النبي ﷺ ركب حمراً لزيارة سعد بن عبادَةَ رضي الله عنه. وفيه أن النبي ﷺ مرَّ بمجلس فيه ابن أبي وأخلط من المسلمين والمشرَكين، فسَلَّم ودعاهم إلى الله وقرأ عليهم القرآن، وذلك قبل أن يسلم ابن أبي. وأن ابن أبي قال: إن كان ما تقول حقاً فلا تؤذنا به في مجالسنا. وقول عبد الله بن ربيعة: بلى يا رسول الله، فاعشنا به في مجالسنا... الحديث.

أخرجه البخاري في مواضع منها: في كتاب التفسير، باب: ﴿وَلَسْتُمْ مَعَهُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً﴾ [آل عمران: ١٨٦] ١٦٦٣/٤ حديث (٤٢٩٠) وفي كتاب المرضى، باب: عيادة المريض راكباً وماشياً ٢١٤٣/٥ حديث (٥٣٣٩) وفي كتاب الأدب، باب: كنية المشرَكة ٢٢٩٢/٥ حديث (٥٨٥٤) وفي كتاب الاستئذان، باب: التسليم في مجلس فيه أخلط من المسلمين والمشرَكين ٢٣٠٧/٥ حديث (٥٨٩٩). ومسلم في كتاب الجهاد والسير، باب: دعاء النبي ﷺ وصبره على أذى المنافقين ١٤٢٢/٣ حديث (١٧٩٨).

والثاني: حديث أنس بن مالك، وفيه قيل للنبي ﷺ: لو أتيت ابن أبي، فلما جاءه قال: إليك عني، لقد آذاني تنن حمارك. فقال رجل من الأنصار... الحديث.

أخرجه البخاري في كتاب الصلح، باب: خروج الإمام إلى الموضع ليصلح بين الناس بأصحابه ٩٥٨/٢ حديث (٢٥٤٥) ومسلم في الجهاد والسير، باب: في دعاء النبي ﷺ وصبره على أذى المنافقين ١٤٢٤/٣ حديث (١٧٩٩).

١٠- ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ في الدين أتى بالحرص اهتماماً بشأنها، وإشارة إلى أن مع الإيثار زالت الأجنبية وهي أشرف من أخوة النسب، لانقطاع الأنساب<sup>(١)</sup> يوم القيامة، وأخوة الدين باقية أبداً، صافية لا كدر فيها بخلاف أخوة النسب، إذ قل ما تخلو<sup>(٢)</sup> عن كدورة ومجانبة ﴿فَاصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ إن وقع شتتان وإيثار المثني، لأن أكثر ما يكون بين الاثنين، ولأنه إذا وجب الإصلاح بينهما ففي الأكثر أوجب وألزم ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في مجامع أموركم، أو في ترك الإصلاح بين الأخوين، فإنه كثيراً ما يتساهل فيه. ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (١٠) حال كونكم راجين رحمة الله.

١١- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرَ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ﴾ القوم: الرجال خاصة، ولذا<sup>(٣)</sup> قول بالنساء، ولأنهم قوامون على النساء، ولقول زهير<sup>(٤)</sup>:

(١) في (ق) الأسباب وهو خطأ من الناسخ.

(٢) في (ق، م) يخلو.

(٣) في (ق، م) ولذلك.

(٤) هو زهير بن أبي سلمى — واسم أبي سلمى ربيعة — بن رباح المزني. شاعر جاهلي من فحول الشعراء. قيل: كان ينظم القصيدة في شهر وينقحها ويهذبها في سنة. فكانت قصائده تسمى

..... أقوم آل حصنٍ أم نساء<sup>(١)</sup>

وقوم نوح ونظائره تغليب، أو لأنهن توابع. مصدر في الأصل<sup>(٢)</sup> لقولهم<sup>(٣)</sup>:  
إذا أكلت أحببت نوماً، وأبغضت قوماً، أي قياماً، أو جمع قائم كزور في زائر.  
والتنكير لإرادة البعض، أو الشيوع. ولم يقتصر على التوحيد<sup>(٤)</sup>، لأن السخرية أكثر  
ما يكون في المحافل والراضي بها كالساخر. ولم يعطف عسى بالفاء لكونه مستأنفاً

الحوليات. وهو حكم الشعراء في الجاهلية. وعدّه كثير من النقاد من أشعر الشعراء مات ولم يدرك  
الإسلام.

راجع: طبقات فحول الشعراء لابن سلام ٥١/١ والشعر والشعراء لابن قتيبة ص ٧٣، ٧٦ وخزانة  
الأدب للبغدادى ٢٩٣/٢ والأعلام للزركلى ٥٢/٣.

(١) عجز بيت من الوافر وصدّره:

وما أدري وسوف إخال أدري .....

والشاهد فيه: أن القوم جمع للرجال دون النساء.

والبيت في: مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٥٨/٢ وفي الاشتقاق لابن دريد ص ٤٦ وفي الجمهرة لابن  
دريد ٩٧٨/٢ والصاحح للجوهري ١٤٨٦/٢ واللسان لابن منظور ٣٦١/١١ (قوم) ومغني  
اللبيب لابن هشام ٩٠/١ وهو في تفسير الزمخشري ٥٧٤/٥ والقرطبي ٣١٠/١٦ وأبي حيان  
١١١/٨.

(٢) أي لفظ القوم.

(٣) كذا في جميع (النسخ الخطية) ولعلها كقولهم.

(٤) أي الأفراد.

جواباً عن (سؤال الموجب للنهي. ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾<sup>(١)</sup>) أي لا يعيب بعضكم بعضاً، لأن المؤمنين كنفس واحدة كقوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النساء: ٢٩] أو لا تفعلوا ما تلمزون بسببه كقوله ﷺ: «لا يسبن أحدكم أباه» قالوا: وهل يسب أحد أباه؟ قال: «نعم يسب أبا أحد فيسب أباه»<sup>(٢)</sup> واللمز: في الأصل الإشارة بالعين، شاع في القول كالهمز في الفعل ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ النبز: بالتحريك اللقب، والمراد به ما يسوء الإنسان، وفي الحديث «على المؤمن أن يدعو أخاه بأحب أسمائه»<sup>(٣)</sup> وقد غيّر رسول الله ﷺ كثيراً من

(١) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٢) أخرجه بمعناه البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ أخرجه البخاري في كتاب الأدب، باب: لا يسب الرجل والديه ٢٢٢٨/٥ حديث (٥٦٢٨) بلفظ «إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه» قيل: يا رسول الله، وكيف يلعن الرجل والديه؟ قال: «يسب الرجل أبا الرجل، فيسب أباه، ويسب أمه فيسب أمه» ومسلم في كتاب الإيمان، باب: بيان الكبائر وأكبرها ٩٢/١ حديث (١٤٦) بلفظ «من الكبائر شتم الرجل والديه» قالوا: يا رسول الله، وهل يشتم الرجل والديه؟ قال: «نعم يسب أبا الرجل فيسب أباه، ويسب أمه فيسب أمه»

(٣) لم أحده بهذا اللفظ ومعناه حديث عثمان بن طلحة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «ثلاث يصفين لك ود أخيك: تسلم عليه إذا لقيته، وتوسع له في المجلس، وتدعوه بأحب أسمائه إليه».

أخرجه الطبراني في الأوسط ١٦/٤ حديث (٣٤٩٦) والحاكم في المستدرک في کتاب معرفة الصحابة، ذکر مناقب عثمان بن طلحة ٤٨٥/٣ حديث (٨٥١٥) قال الذهبي: وفيه أبو مطرف

الأسماء<sup>(١)</sup> ﴿يَسَّ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيْمَنِ﴾ المراد بالاسم: الذكر يقال: طار اسمه في الآفاق، أي ذكره. والفسوق: (مصدر)<sup>(٢)</sup> فصَحَّ الحمل، والمعنى ذم الاجتماع فإن الإيمان يأبى ذلك كما تقول: بثت الصبوة بعد الكبر، أو ذكر المرء بالفسق بعدما اتصف بضده. كما لو قيل لمن أسلم من اليهود: يا يهودي، أو بسَّ الاسم الفسوق بدل الإيمان تغليظاً، كأنه بذلك يخرج عن الإيمان. والآية نزلت في الأنصار كانوا يتنازبون بالألقاب<sup>(٣)</sup>، رواه أبو داود. وقيل في نساء النبي عليه

ضعفه أبو حاتم. وعن الحاكم أخرجه البيهقي في شعب الإيمان باب: مقارنة وموادة أهل الدين ٤٣٠/٦ حديث (٨٧٧٢) وأخرجه البخاري في التاريخ الكبير ٣٥٢/٧ حديث (١٥٢٠) وذكر الزمخشري في تفسيره نحوه.

(١) فمن الرجال: عبد الرحمن بن عوف كان اسمه في الجاهلية عبد عمرو، أو عبد الكعبة. وعبد الرحمن بن أبي بكر كان اسمه في الجاهلية عبد العزى. ومن النساء: برة بنت الحارث الهلالية، غيَّره إلى ميمونة، وبرة بنت الحارث المصطلقية غيَّره إلى جويرية. وهما أما المؤمنتين رضي الله عنهما: قال أبو داود في سننه ٢٤١/٤ وغَيَّرَ النبي ﷺ اسم العاص وعزيز وعثله وشيطان والحكم وعراب وحُباب وشهاب وحرب.

انظر: أسد الغابة لابن الأثر ٣/٣٠٥، ٣١٣ والإصابة لابن حجر ١٢/١٥٥.

(٢) سقطت من (ق، م).

(٣) روى هذا السبب عن أبي جبرة بن الضحاك قال: فينا نزلت هذه الآية. أخرجه أبو داود في سننه في كتاب الأدب، باب: في الألقاب ٢٤٦/٥ حديث (٤٩٦٢) والترمذي في كتاب التفسير، باب: ومن سورة الحجرات ٣٨٨/٥ حديث (٣٢٨١) وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

السلام: عَيْنَ زَيْنَب الهلالية<sup>(١)</sup> بالقصر<sup>(٢)</sup>. أو صفية<sup>(٣)</sup> شكت إلى رسول الله ﷺ أن نساءك يقلن لي: يا يهودية بنت اليهودي. فقال: «هلا قلت: إن أبي هارون نبي

والنسائي في الكبرى في كتاب التفسير، سورة الحجرات ٤٦٦/٦ حديث (١١٥١٦) وابن ماجه في الأدب، باب: الألقاب ٢٢١/٤ حديث (٣٧٤١) وأحمد في المسند ٣٥٤/٤ حديث (١٨٢٥٠) والطبراني في الكبير ٣٩٠/٢٢ حديث (٩٦٩) وفي الأوسط ١٢٣/٢ حديث (١٤٥٦) والطبري في تفسيره ٣٠٠/٢٢ والواحدي في أسباب النزول ص ٢٦٤.

(١) هي زينب بنت خزيمة بن عبد الله بن عمرو بن عبد مناف الهلالية أم المؤمنين. كانت تدعى أم المساكين لكثرة إطعامها المساكين والصدقة عليهم. تزوجها النبي ﷺ في السنة الثالثة من الهجرة ولم تلبث عنده إلا يسيرا شهرين أو ثلاثة وتوفيت في حياته ﷺ.  
راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٢٢/١٣ وأسد الغابة لابن الأثير ٤٦٦/٥ والإصابة لابن حجر ٢٨٠/٢.

(٢) روى هذا السبب عن أنس بن مالك. ذكره في تفسيره الزمخشري ٥٧٨/٥ والقرطبي ٣١٠/١٦ وأبو حيان ١١٢/٨ وذكره الواحدي في أسباب النزول ص ٢٦٤ والبغوي في تفسيره ٣٤٣/٧ وفيهما أن المعير بالقصر أم سلمة.

(٣) هي صفية بنت حيي بن أخطب بن شعبة بن ثعلبة من بني إسرائيل من سبط هارون بن عمران أخي موسى عليهما السلام. سببت يوم خيبر وأسلمت فأعتقها النبي ﷺ وجعل عتقها صداقها. توفيت في خلافة معاوية سنة ٥٠ هـ وقيل: ٥٢ هـ.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٦٢/١٣ وأسد الغابة لابن الأثير ٤٩٠/٥ والإصابة لابن حجر ١٤/١٣.

وعمي موسى نبي وأنا زوجة نبي<sup>(١)</sup> ﴿وَمَنْ لَّمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (١١) الكاملون في الظلم، لاستمرارهم على الباطل بعد العلم به.

١٢ - ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا أَجْتَنُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ﴾ أي كونوا في جانب منه. ونكر كثيراً لئلا يجترأ على أي ظن كان إلا بعد التأمل، ولو عرّفه لكان المنهي عنه الظن الموصوف بالكثرة ﴿إِنَّكَ بَعْضُ الظَّنِّ إِنَّمُ﴾ (منه)<sup>(٢)</sup> الإثم: ذنب يوجب العقاب، من الوثم وهو الكسر، الهمزة بدل من الواو. عن مالك<sup>(٣)</sup> عن أبي هريرة

(١) روى هذا السبب عن أنس بن مالك من طريق عبد الرزاق عن معمر عن ثابت. أخرجه الترمذي في سننه في كتاب المناقب، باب: فضل أزواج النبي ﷺ ٧٠٩/٥ حديث (٣٩٠٣) قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب. والنسائي في الكبرى في كتاب عشرة النساء، باب: الافتخار ٢٩١/٥ حديث (٨٩١٩) وأحمد في المسند ١٧١/٣ حديث (١٢٣٧٧) وعبد الرزاق في المصنف في كتاب الجامع، باب: أزواج النبي ﷺ ٤٣٠/١١ حديث (٢٠٩٢١) وأبو يعلى في مسنده ٢٢٠/٣ حديث (٣٤٢٤) وابن حبان في صحيحه في كتاب إخباره ﷺ عن مناقب الصحابة، ذكر تعظيم النبي ﷺ صفة ورعايته حقها ١٩٣/١٦ حديث (٧٢١١).

(٢) سقطت من (ق، م).

(٣) هو مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي الحميري، إمام دار الهجرة وشيخ الأئمة. كان والده مقعداً يصنع النبل. قال البخاري: أصح الأسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر. وقال الشافعي: إذا جاء الأثر فمالك النجم. ولد سنة ٩٣هـ وتوفي سنة ١٧٩هـ. راجع: حلية الأولياء للأصفهاني ٣٤٥/٦ وتذكرة الحفاظ للذهبي ١٥٤/١ وطبقات الحفاظ للسيوطي ص ٩٦.

عن رسول الله ﷺ «إياكم والظن، فإنه أكذب الحديث»<sup>(١)</sup> وعن عمر رضي الله عنه: لا تظن بكلمة تسمعها من أخيك سوءاً، وأنت تجد لها محملاً<sup>(٢)</sup>. ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ ولا تفتشوا على عورات المسلمين من الجس، وهو الاختبار باليد شاع في الشر، كالتجسس بالحاء في الخير، كقوله: ﴿فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾ [يوسف: ٨٧] وعن عتبة بن مسعود<sup>(٣)</sup> أن رسول الله ﷺ قال: «من ستر على مسلم عورته فكأنها أحيا مؤودة من قبرها»<sup>(٤)</sup> ﴿وَلَا يَغْتَبَ بََعْضُكُم بَعْضًا﴾ الغيبة: ذكر المسلم بما

(١) أخرجه البخاري في مواضع منها: في كتاب الأدب، باب: ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ آمَنُوا أَجَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ

الظَّنِّ﴾ ٢٢٥٣/٥ حديث (٥٧١٩) ومسلم في كتاب البر والصلة والآداب، باب: تحريم الظن والتجسس ١٩٨٥/٤ حديث (٢٥٦٣).

(٢) ذكره في تفسيره ابن كثير ٢٥٦/٤ والسيوطي ٥٦٥/٧ ونسبه لأحمد في الزهد وذكره العجلوني في كشف الخفاء ٤٥/١.

(٣) هو عتبة بن مسعود الهذلي، شقيق عبد الله بن مسعود. هاجر مع أخيه عبد الله إلى أرض الحبشة الهجرة الثانية، ثم قدم المدينة وشهد أحداً وما بعدها. مات بالمدينة في خلافة عمر بن الخطاب.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ١٦/٨ وأسد الغابة لابن الأثير ٣/٣٦٦ والإصابة لابن حجر ٣٨٠/٦.

(٤) لم أجده فيما تيسر لي من مراجع عن عتبة بن مسعود ووجدته عن عقبة بن عامر من طريق إبراهيم بن نشيط عن كعب بن علقمة عن أبي الهيثم دخين كاتب عقبة بن عامر عن النبي ﷺ أخرجه أبو داود في سننه في كتاب الأدب، باب: ما جاء في الستر على المسلم ٢٠١/٥ حديث (٤٨٩٢) والنسائي في الكبرى في كتاب الرجم، الترغيب في ستر العورة ٣٠٧/٤ حديث



كان فيه مما يكرهه، وإن لم يكن فيه فبهتان<sup>(١)</sup>. وعن عائشة رضي الله عنها ذكرت صفية عند رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup> بالقصر فقال: «لقد قلت كلمة لو مزجت بالبحر مزجته»<sup>(٣)</sup> وعنه «عَرَضَ<sup>(٤)</sup> المؤمن كدمه»<sup>(٥)</sup> إلا إذا كان المغتاب مجاهراً بالفسق، كما روي عن الحسن لما مات الحجاج قال: اللهم أمتّه فاقطع سُنَّتَه، أخيفش أعيمش<sup>(٦)</sup> لا من الله يتقي ولا من الناس يستحي<sup>(٧)</sup> (أو احتيج إليه للجرح)<sup>(٨)</sup> أو استشير فيه،

(٢٢٧٢، ٨٢٧٣) وأحمد في المسند ٢١٠/٤ حديث (١٧٣٦٥) والطيالسي في مسنده ٣٤٥/٢ حديث (١٠٩٨) وابن حبان في صحيحه في كتاب البر والإحسان، باب: ذكر إعطاء الله جل وعلا من ستر عورة أخيه المسلم ٢٧٤/٢ حديث (٥١٧) والبيهقي في سننه في كتاب الأشرية، باب: ما جاء في الستر على أهل الحدود ٥٧٤/٨ حديث (١٧٦١٠) وذكره ابن كثير في تفسيره ٢٥٦/٤. (١) البهتان: الكذب والافتراء. انظر: النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ١/١٦٢ قلت: وهذا التعريف هو ما دل عليه حديث أبي هريرة الذي أخرجه مسلم في كتاب البر والصلة، باب تحریم الغيبة ٢٠٠١/٤ حديث (٢٥٨٩).

(٢) زيادة من (م).

(٣) أخرجه أبو داود في سننه في كتاب الأدب، باب: في الغيبة ٩٢/٥ حديث (٤٨٧٥) والترمذي في كتاب صفة القيامة، باب: (٥١) ٦٦٠/٤ حديث (٢٥٠٧، ٢٥٠٨) وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. وأخرجه أحمد في المسند ٢١٥/٦ حديث (٢٥٥٤٨) وذكره في تفسيره القرطبي ٣٠٠/١٦ وابن كثير ٢٥٧/٤.

(٤) العرض: موضع المدح والذم من الإنسان، سواء كان في نفسه أو في سلفه، أو من يلزمه أمره. (٥) لم أجده.

(٦) أخيفش أعيمش، تصغير أخفش وأعمش. قال الجوهري في الصحاح ١/٧٩١، ٧٩٦: الخفش: صغر في العين وضعف في البصر خلقه. والعمش في العين: ضعف الرؤية مع سيلان الدمع.

(٧) انظر قول الحسن في: تفسير الزمخشري ٥٧٦/٥ والقرطبي ٣٢٢/١٦.

(٨) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

وما لم يبلغ المغتاب إذا تيب عنه سقط الإثم ﴿يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا﴾ تصوير وتمثيل لما يناله المغتاب من عرض أخيه، على أشنع وجه بأبلغ طرق استفهام التقرير، الذي لا يكون إلا في كل (أمر)<sup>(١)</sup> مسلّم عند كل سامع. وجعل أكره الأشياء محبوباً، وتخصيص لحم الإنسان الذي تنفر منه الطباع حال كونه ميتاً من غير ذكاة، وكون ذلك من أخيه وإسناد الفعل إلى أحد، دلالة على أن أحداً من الآحاد لا يرضى بذلك. وقرأ نافع: مشدداً<sup>(٢)</sup>. ﴿فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ لا محالة أنتم قائلون به، فقد تم الإلزام، والفاء فصيحة<sup>(٣)</sup>، مثل: فقد جئنا خراسناً، وعن

(١) سقطت من (ص).

(٢) وقرأ الباقون: بالتخفيف «ميتاً».

راجع: الحجة للقراء السبعة للفارسي ٢١١/٦ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٧٧ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١١٩٧/٣

(٣) واقعة في جواب شرط مقدّر، ويقدر معه قد، ليصح دخول الفاء على الجواب الماضي، كما في

مثال المؤلف، وكما في قوله تعالى: ﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا تَقُولُونَ﴾ [الفرقان: ١٩] والمعنى: إن صح ذلك، أو عرض عليكم هذا فقد كرهتموه ولا يمكنكم إنكار كراهته.

راجع: تفسير الزمخشري ٥٨٤/٥ وحاشية الشهاب ٥٦٣/٨ وتفسير الألوسي ٢٣٨/٢٦ والقاسمي ٥٤٦٦/١٥ والنحو الوافي لعباس حسن ٤٥٨/٤ والجدول في إعراب القرآن لمحمود صافي ٢٨٩/٢٦.

أبي هريرة: لما رجم ماعز<sup>(١)</sup> فقال رجلان: قد ستر الله عليه فلم يستر على نفسه حتى رُجم رَجَم الكلب. فسار رسول الله ﷺ وسرنا معه حتى مرَّ بجيفة حمار فقال: «أين فلان وفلان؟» فقالا: ها نحن يا رسول الله، فقال: «انزلا فكلا من لحم هذا الحمار» فقالا: يغفر الله لك يا رسول الله، وهل يؤكل لحم هذا؟ فقال: «ما نلتما من عرض أخيكما أشد من هذا»<sup>(٢)</sup> وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أن سلمان كان يخدم رجلين من الصحابة، فنام يوماً عن شأنه، فبعثاه إلى أسامة وكان على

(١) هو ماعز بن مالك الأسلمي، معدود في المدنيين وهو الذي اعترف على نفسه بالزنا تائباً منيباً وكان محصناً فرجم.

راجع: الاستيعاب لابن عبد البر ٢٩٨/٩ أسد الغابة لابن الأثير ٢٧٠/٤ الإصابة لابن حجر ٣١/٩.

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب الحدود، باب: رجم ماعز ٥٨٠/٤ حديث (٤٤٢٨) والنسائي في الكبرى في كتاب الرجم، ذكر استقصاء الإمام على المعترف عنده بالزنا ٤٧٦/٤، ٢٧٧ حديث (٧١٦٤، ٧١٦٥) وعبد الرزاق في المصنف في كتاب الطلاق، باب: الرجم والإحصان ٣٢٢/٧ حديث (١٣٣٤٠) وأبو يعلى في مسنده ٣٥٨/٥ حديث (٦١١٤) والبيهقي في سننه في كتاب الحدود، باب: من قال لا يقام عليه الحد حتى يعترف أربع مرات ٣٩٦/٨ حديث (١٦٩٩٨) وذكره في تفسيره القرطبي ٣١٩/١٦ وابن كثير ٢٥٩/٤ وساقه بسنده عن أبي يعلى وقال ابن كثير: إسناده صحيح.

طعام رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup> يطلب لهما إداماً، فقال: ما عندي شيء. فقالا: لو بعثناه إلى بئر سميحة لغار ماؤها، فانطلقا إلى رسول الله ﷺ فقال: «أرى خضرة اللحم في أفواهكما» قالوا: ما أصبنا طعاماً منذ نزلنا. قال: «قد اغتبتما سلمان» وفي لفظ الخضرة زيادة تهجين، لأنه من خواص لحم الجيفة (فتزلت)<sup>(٢)</sup> ﴿وَأَنْقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(٣)</sup> شديد الاعتناء بقبول التوبة<sup>(٤)</sup>، وافر الرحمة بعد الإسراف دهرًا طويلاً، إذا تاب قبل الغرغرة بلحظة تبدل معاصيه طاعات.

١٣ - ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾ آدم وحواء، أو كل منكم من أب وأم فلا وجه للتفاخر. ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ﴾ للعرب في الأنساب مصطلح حصروها في ست مراتب: الشعب، والقبيلة، والعمارة، والبطن، والفخذ، والفصيلة. على هذا الرتب أعلاها الشعب: فخرزيمة، شعب، وكنانة

(١) زيادة من (م).

(٢) سقطت من (م).

(٣) هذا السبب ذكره في تفسيره البغوي ٣٤٤/٧ والزخشري ٥٨٤/٥ والقرطبي ٣١٥/١٦ ونسبه للثعلبي وابن كثير ٢٦٠/٤ ونسبه للسدي والبيضاوي ٢١٩/٥ والسيوطي ٥٧٠/٧ ونسب تخريجه لابن أبي حاتم عن السدي. قال الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٣٤٨/٣: غريب.

(٤) لو قال: كثير التوبة على عباده توفيقاً لمن شاء وقبولاً لتوبة من تاب إليه، لكان أولى من التعبير بالشدة في هذا المقام، فإن صيغة فعال تدل على كثرة حصول الفعل من الفاعل.

قبيلة، وقريش عمارة، وقصي بطن، وهاشم فخذ، والعباس فصيلة<sup>(١)</sup>. ﴿لِتَعَارَفُوا﴾  
 الأنساب فلا يعتزي أحد إلى غير أبيه ويسهل نقل الأخبار فلان ابن فلان، ورعاية  
 الأصول في صلة الأرحام، ومراعاة الأكفاء في الأزواج وتحمل الدية ﴿إِنَّ  
 أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ لا دخل للأنساب في أمر الآخرة «من أبطأ به عمله لم  
 يسرع به نسبه»<sup>(٢)</sup> روى البخاري بإسناده إلى أبي هريرة أن رسول الله ﷺ سئل عن  
 أكرم الناس عند الله قال: «أتقاهم»<sup>(٣)</sup>. وعنه «لا فضل لأحد على أحد إلا

(١) راجع: تفسير الزمخشري ٥/٥٨٥ والبيضاوي ٥/٢١٩.

(٢) جزء من حديث عن أبي هريرة عن النبي ﷺ. أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الذكر والدعاء  
 والتوبة والاستغفار، باب: فضل الاجتماع على تلاوة القرآن ٤/٢٠٧٤ حديث (٢٦٩٩) وأبو  
 داود في كتاب العلم، باب: الحث على طلب العلم ٤/٥٩ حديث (٣٦٤٣) والترمذي في سننه في  
 كتاب القراءات، باب: (١٠) ٥/١٩٥ حديث (٢٩٥٠) وابن ماجه في سننه في كتاب السنة،  
 باب: فضل العلماء والحث على طلب العلم ١/١٤٧ حديث (٢٢٥) وأحمد في المسند ٢/٣٣٢  
 حديث (٧٤١٨) والدارمي في سننه، باب: في فضل العلم والعالم ١/٨٣ حديث (٣٥١).

(٣) جزء من حديث أبي هريرة أخرجه البخاري في مواضع منها: في كتاب الأنبياء، باب: قوله

تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ [النساء: ١٢٥] ٣/١٢٢٤ حديث (٣١٧٥) وفي

كتاب المناقب، باب: قوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾ [الحجرات: ١٣] ٣/١٢٨٧

حديث (٣٣٠١). ومسلم في كتاب الفضائل، باب: من فضائل يوسف عليه السلام ٤/١٨٤٦  
 حديث (٢٣٧٨).

بالتقوى»<sup>(١)</sup> ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَيْرٌ﴾ (١٣) يعلم حقيقة التقوى تحذير عن شوب الريا بعد حصر الكرامة فيها.

١٤ - ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾ لما ذكر أن ملاك الأمر هو التقوى أشار إلى ما به قوامه، وهو الإيمان الذي لا يعتد بعمل دونه، وساق الكلام لهذا الغرض مساقاً بديعاً حيث أدمجه في غرض آخر، وهو توبيخ من يزعم أنه أحاط بهذا المطلب الشريف وهو عنه بمراحل، ولم يصرح بتكذيبهم لئلا يقلبوا حماليقهم<sup>(٢)</sup>، ويلبسوا جلد النمر، وليرشد<sup>(٣)</sup> المنزل عليه في سلوك هذا المنهج مع الجاهلين. وكون إحدى<sup>(٤)</sup> الجملتين خبرية والأخرى إنشائية، ونفي الإيمان ومقابلة إثبات الإسلام دون الأمر به لا يقدح في الغرض

(١) جزء من حديث عن محمد بن خراش العصري عن أبيه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «المسلمون إخوة، لا فضل لأحد على أحد إلا بالتقوى» أخرجه الطبراني في الكبير ٢٥/٤ حديث (٣٥٤٧) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٨٤/٤: رواه الطبراني وفيه عبد الرحمن بن عمرو بن جبلة وهو متروك وذكره ابن كثير في تفسيره ٢٦٢/٤ وساقه بسنده عن الطبراني.

(٢) قال الجوهري في الصحاح ١١١٦/٢ (حملق): حملاق العين: باطن أجفائها الذي يسوده الكحل. ويقال: هو ما غطته الأجفان من بياض المقلة. يقال: حملق الرجل: فتح عينيه ونظر نظراً شديداً.

(٣) في (ق، م) ويرشد.

(٤) في (الأصل، ص) أحد. والصواب ما أثبتته من (ق، م) لأن واحداً واثنين يطابقان المعدود تسذكيراً وتأنيثاً.

بعد وجود المطابقة المعنوية مع ما فيها من الفوائد الزوائد ﴿وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ في موقع<sup>(١)</sup> الحال من واو قولوا. أي قولوا: أسلمنا والحال أن الإيمان غير داخل محله، وكون لما للتوقع لا يستلزم وقوع ما دخله ﴿وَإِنْ تَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا﴾ لا ينقصكم، من لاته نقصه، ومنه: الحمد لله الذي لا يفات ولا يلات<sup>(٢)</sup>. لغة أسد والحجاز. وقرأ أبو عمرو في رواية الدوري: يآلتكم<sup>(٣)</sup> من آلت السلطان حقه، وهي لغة غطفان ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لما فرط منكم من الدعوى المجردة ﴿رَحِيمٌ﴾ ﴿١٤﴾ حيث أرشدكم إلى طريق الصواب.

١٥- ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ في هذا الحصر تعريض وكشف عن حقيقة الإيمان، ومعنى ثم: أنهم استمروا على ذلك ولم يعتريهم ما ينافي الإيمان من الارتياب، بل هم على ثلج الصدر دوام حياتهم، أو

(١) في (م) موضع.

(٢) قال الزمخشري في تفسيره ٥/٥٨٨: حكى الأصمعي عن أم هشام السلوية أنها قالت: الحمد لله الذي لا يُفَاتُ ولا يُلَاتُ، ولا تُصَمُّ الأصوات.

(٣) وقراءة الباقي: «يلتكم».

راجع القراءتين في: معاني القراءات للأزهري ٣/٢٥ والحجة للقراء السبعة للفارسي ٦/٢١١ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٧٦.

هو من عطف جبريل على الملائكة<sup>(١)</sup>، وإيثار ثم للدلالة على أن حالهم في الإيمان على الترقى والازدياد، إما في الكمال، أو في أصل الإيقان عند القائل بالزيادة والنقصان<sup>(٢)</sup>. ومن لم يقل به فبانضمام العيان إلى البيان. ﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يشمل سائر العبادات، لأنها إما مالية، أو بدنية، أو مركبة، ثم إما أن ينوي مجاهدا كالشيطان والهوى، أو يكون فاعل بمعنى فعل جيء به على صيغة المبالغة<sup>(٣)</sup>، ليكون أبلغ وأقوى، وفي تأخير الأنفس رعاية الترقى ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾<sup>(١٥)</sup> أي الذين لم يكذبوا، أو الذين إيمانهم إيمان جدد وثبات على أن الصدق شامل للقول والفعل والعقد، وعلى الوجهين تعريض بالأعراب. والثاني أحسن وأوفق بقوله: ﴿لَمْ تُؤْمِنُوا﴾ [الحجرات: ١٤] لأنه في معنى كذبتم.

(١) أي من عطف الخاص على العام كعطف جبريل وميكائيل على الملائكة في قوله تعالى: ﴿مَنْ

كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ [البقرة: ٩٨].

(٢) القول بزيادة الإيمان ونقصانه هو قول أهل السنة والجماعة، كما دلت على ذلك الآيات كقوله

تعالى: ﴿لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾ [الفتح: ٤] وقوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا

وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾<sup>(١٢٤)</sup> [التوبة: ١٢٤].

(٣) في (الأصل) المغالبة وهو تصحيف.



١٦- ﴿قُلْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ بِدِينِكُمْ﴾ توبيخ لهم على تلك الدعوى المجردة. أي هب أن دعاؤكم اشتبهت علينا، لأن الإيمان محله خفي فكيف شأنكم مع الله تعلمونه ما لا يعلم ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (١٦) أعاد لفظ الجلالة مبالغة في إحاطة علمه لاقتضاء الألوهية ذلك، ودل على أن خارج السموات والأرض أشياء لا يحيط بها إلا علمه.

١٧- ﴿يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا﴾ أي ذلك الإيمان الذي ليس شيئاً وراء الإسلام الذي هو الانقياد يمنون عليك به ﴿قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُمْ﴾ بإسلامكم على نزع الخافض، وفي إضافته إليهم إشارة إلى خساسته، وأنه شيء يليق بأمثالهم ﴿بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْكُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ دلكم على ما هو إيمان حقيقة، ولم يصفه إليهم لعدم الملابس، ولذلك أكد به بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١٧) دلالة على أن ذلك كذب واختلاق، والجواب محذوف لدلالة ما قبله عليه.

١٨- ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يطلعك على ما يخفى عليك ويفيض من المعارف، والحكم ما ليس لك إليه سبيل ﴿وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١٨) عيان<sup>(١)</sup> عنده سرُّكم وعلايتكم. وقرأ ابن كثير: يعملون بياء

(١) قوله: (عيان) هذا يقتضي أن البصر في هذه الآية من بصر العين وهو الرؤية، والأظهر أنه من البصر بالشيء الذي هو كمال الخبرة مع كمال التدبير والحكمة.

الغنية مسنداً إلى ضمير المانين<sup>(١)</sup>.

تمت سورة الحجرات. والحمد لخالق الأرض والسماوات، والصلاة على  
المبعوث بأبهر المعجزات وآله وصحبه ذوي المكارم وأولي الكرامات.

---

(١) وقرأ الباقون: «تعملون» بالتاء.

راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٦٠٦ والكشف عن وجوه القراءات لمكي ٢٨٤/٢  
والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١١٩٨/٣.

تفسير

سورة ق



## سورة ﴿ق﴾

مكية. خمس وأربعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

١- ﴿ق﴾ حرف الهجاء، أو اسم السورة مقسم به، والجواب محذوف، أي الآتي به لصادق ﴿وَالْقُرْآنُ الْمَجِيدُ﴾ (١) عطف على القسم، أو قسم. والمجد: الشرف المتسع، من مجَّدتُ الإبل إذا رعيته في مرعى واسع<sup>(١)</sup>. فهو أبلغ من قوله: ذي الذكر، ولذلك عقبه بقوله:

٢- ﴿بَلْ عَجَبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ إنكاراً لتعجبهم دالاً<sup>(٢)</sup> على جهلهم، لأن التعجب يكون من شيء خفي سببه. وكونه مجيداً إما لأناقته<sup>(٣)</sup> على سائر الكتب، أو وصف بنعت منزله، أو لأن من أحاط به علماً مجَّد<sup>(٤)</sup> ﴿فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ (٢) في إضمار ذكرهم ثم إظهاره إشارة إلى أن إقدامهم على هذا القول ناشئ من الكفر. وهذا إشارة إلى الرجوع الدال عليه الإنذار.

(١) انظر: الصحاح للجوهري ١/ ٤٥٢ (مجد) ومفردات الراغب ص ٤٦٣.

(٢) كذا في جميع (النسخ الخطية) إنكاراً، دالاً بالنصب والصواب: الرفع، لأنهما خبران.

(٣) في (ص) لأننا فيه وهو تصحيف. قال الجوهري في الصحاح ١١٠٣/٢ (انق): شيء أنيق، أي حسن معجب.

(٤) في (ق، م) مجيد. وانظر ما قيل في كونه مجيداً في: تفسير الزمخشري ٥/ ٥٩١ والبيضاوي ٥/ ٢٢٣.

٣- ﴿إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا﴾ مستأنف لبيان موجب تعجبهم وعولوا على المنذر به دون التعرض للمنذر، لأنه أدخل في الإنكار لاستقصارهم القدرة بخلاف كون واحد منهم رسولاً فإنه مجرد استبعاد ﴿ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾ من كلامه تعالى مصدر بمعنى المفعول تخطئة لهم في المناظرة، أي بروح كلامهم ومحصل جوابهم بعيد عن الصواب، لكون ما أنكروه أهون مما يشاهدونه كخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس، ويجوز أن يكون من كلامهم، وذلك إشارة إلى ﴿إِذَا مِتْنَا﴾ والناصب لإذا البعث الدال عليه.

٤- ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ تأكل من أجسادهم والقدرة على الإنشاء مسلّمة عندهم فالإنكار لماذا؟ ﴿وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ﴾، ضابط للحوادث ما كان وما يكون، فلو فرض خروج شيء من علمنا بناء على جهلهم لم يخرج من ذلك الكتاب، أو محفوظ عن التبدل وفيه ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعِندَنَا عَلِيمٌ﴾ [الأنبياء: ١٠٤].

٥- ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ بالنبوة رأساً فإن إنكارها إنكار المنبأ به الذي البعث<sup>(١)</sup> وما يتبعه من جزئياته، أو الإخبار بالبعث فإن التكذيب به أسوء من التعجب منه، أو القرآن فإن قوله: ﴿بَلْ يَحِبُّوا﴾ إضراب عن حديث القرآن

(١) في (م) بعث.

ومجده، وما يدل عليه إعجازه من صدق من أتى به إنكار حقيقته أدخل في الإنكار من إنكار ما يلزم منه من النبوة والبعث. وعلى كل تقدير الإضراب الثاني أبلغ ذمًا لهم من الأول ﴿فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِيحٍ﴾ ﴿٥﴾ مختلط تارة يسمون المؤيد بالمعجز الباهر ساحرًا، وتارة شاعرًا إلى غير ذلك من خرافاتهم.

٦- ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا﴾ ﴿٦﴾ من غير سبق مثال فيدلهم ذلك النظر على أن إعادة أمثالهم أهون شيء، أي قد نظروا ﴿وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ ﴿٤٦﴾ [الحج: ٤٦]. «وزينَّاها» بزيينة الكواكب ﴿وَمَا هَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ ﴿٦﴾ فطور وفتوق بأن خلقت ملساء، ولا شك أن هذا الصنع أتقن من ذي خشونة ومسام.

٧- ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا﴾ ﴿٧﴾ بسطناها ﴿وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ﴾ ﴿٧﴾ جبالاً ثوابت شاخحات أوتاداً لها ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ بَهِيجٍ﴾ ﴿٧﴾ من كل صنف يبهج به لحسنه وروائه.

٨- ﴿تَبَصَّرَةٌ وَذِكْرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ﴾ ﴿٨﴾ راجع إلى الله في التدبر في بدائع صنعه. علتان للأفعال المذكورة الأولى للراسخين والثانية للقاصرين.

٩- ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبْرَكًا﴾ ﴿٩﴾ كثير الخير والمنافع ﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ﴾ ﴿٩﴾ أشجاراً ذوات ثمار ﴿وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ ﴿٩﴾ ما شأنه أن يحصد مما يقتات، وأخره لقلته عند العرب فإن أكثر ما يعيشهم الماء والتمر، ولذلك عقبه

بقوله:

١٠ - ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لِّمَا طَلَعَ نَضِيدٌ﴾ بعد تناول الجنات إياها. والباسق: الطويل. والطلع: ثمر النخل. والنضيد: المنضود إما لتراكمه لكثرتة، أو لكثرة ثمره.

١١ - ﴿رَزَقًا لِلْعِبَادِ﴾ علة للإنبات أو مصدره، لأنه بمعناه ﴿وَأَحْيَيْنَاهُ بِلَدَّةٍ مِّتًا﴾ أرضاً يابسة بإيجاد النبات والنضارة فيها. ولم يؤنثه باعتبار المكان والبلد، كقوله: «والبلد الطيب» [الأعراف: ٥٨]. ﴿كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾ الخروج من القبور مثل ذلك على أنه مبتدأ والكاف خبر. وقيل: عكسه، والأول أظهر، والثاني أبلغ، كأنه قال: مثل هذا المحسوس الخروج الذي يستحيلونه، والمشار إليه خروج النبات لا الإحياء.

١٢ - ﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ﴾ قوم شعيب<sup>(١)</sup> ﴿وَشُعُودٌ﴾<sup>(٢)</sup>.  
١٣ - ﴿وَعَادٌ وَفِرْعَوْنٌ﴾ أي قومه، وإنما ذكره دلالة على كونه السبب لتكذيبهم والداعي إليه ﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَاطَاعُوهُ﴾ [الزخرف: ٥٤] ﴿وَلِإِخْوَنُ لُوطٍ﴾ أي قومه كقوله: ﴿وَأَذْكُرْنَا عَادَ﴾ [الأحقاف: ٢١].

(١) وهذا قول بعض المفسرين، وأخرجه الطبري في تفسيره ٣٣٧/٢٢ عن قتادة: أن أصحاب الرس وأصحاب الأيكة كانتا أمتين، فبعث الله إليهم نبياً واحداً شعيباً، وعذبهما بعدايتين.  
وراجع: تفسير الماوردي ١٤٥/٤ والبغوي ٨٤/٦ عند كلامهم على آية [الفرقان: ٣٨].



والاختلاف للتفنن.

١٤ - ﴿وَأَصْحَابُ الْآيَةِ وَقَوْمٌ تُبِيعَ كُلُّ كَذِّبِ الرُّسُلِ﴾ أي كل فرد، أو كلهم،

وأفرد الضمير باعتبار اللفظ ﴿فَقَدْ وَعِدَ﴾ ١٤ ﴿حَلَّ بِهِمْ وَاسْتَقَرَّ﴾.

١٥ - ﴿أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ﴾ العي: عدم الاهتداء إلى وجه المطلوب

(ضُمَّنْ معنى الإرسال فعدي بالباء)<sup>(١)</sup> والمعنى: أنهم معترفون بالاقتدار على الخلق

الأول لا ينكرونه، ومن اعترف بذلك لزمه الاعتراف بالثاني ﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ

خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ ١٥ ﴿مستغرقون في الحيرة، لأجل ذلك أنكروا. وتنكير الخلق

ووصفه بالجديد تنبيه على مكان شبهتهم الناشئة من الوهم الحاكم باستحالة

العظم الرميم إنساناً في أحسن تقويم، ولذلك قلع شأفة شبهتهم بقوله:

١٦ - ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسَّسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ ما نُحَدِّثُ به من

الهُوَاجِسِ<sup>(٢)</sup>، من وسوسة الحلي: الصوت الخفي. ومن عِلْمُهُ بخفايا المعقولات

هكذا فبأجزاء الأجسام أجلى، وأصغر ما يكون، والقدرة قد شاهدوا آثارها في

(١) ما بين القوسين سقط من (ص).

(٢) وهو ما يخطر بالبال، وهذا على أن ما موصولة والضمير في به عائد على ما والباء صلة لتوسوس، أو للملابسة، أو زائدة.

راجع: البيان في غريب إعراب القرآن لابن الأنباري ٣٨٥/٢ وتفسير البيضاوي ٢٢٦/٥ وحاشية

الشهاب ٥٧٤/٨ وتفسير الألوسي ٢٦٨/٢٦.

الآفاق والأنفس، ويجوز أن يكون ما مصدرية والباء للتعديّة<sup>(١)</sup> والمعنى: أن النفس تجعل الإنسان قائماً به الوسوسة، فالإنسان هو المحدث والوسوسة حديثه<sup>(٢)</sup> كقول لبيد<sup>(٣)</sup>:

وأَكْذَبَ النَّفْسَ إِذَا حَدَّثَتْهَا .....<sup>(٤)</sup>

﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾<sup>(٥)</sup> تمثيل لعلمه<sup>(٦)</sup>، أو من إطلاق السبب

(١) فيعود ضمير به على الإنسان.

(٢) لأن الوسوسة بمثالة الحديث فيكون نظير: حدث نفسه بكذا.

(٣) هو لبيد بن ربيعة بن مالك بن جعفر بن كلاب العامري، أبو عقيل شاعر مشهور من مخضرمي الجاهلية والإسلام. أسلم ولم يقل في الإسلام إلا بيتاً واحداً. وهو من المعمرين. توفي سنة ٤١هـ. راجع: طبقات فحول الشعراء لابن سلام ١٣٥/١ والشعر والشعراء لابن قتيبة ص ١٧١ والأغاني للأصفهاني ٣٥٠/١٥.

(٤) صدر بيت من الرمل وعجزه:

..... إن صدق النفس يزري بالأمل.

والمعنى: أكذب النفس بأن تعدها الخير وتمنيها إياه وإذا صدقها فقال: مصيرك إلى الهلكة والزوال أزرى ذلك بأمله.

والشاهد: تسمية الوسوسة بالحديث كما يقولون: حدث نفسه بكذا، وحدثته نفسه بكذا. والبيت في ديوانه ص ١٨٠ وفي الشعر والشعراء لابن قتيبة ص ١٧٥ وفي جمهرة الأمثال لأبي هلال العسكري ٤٧/١ وفي المستقصى للزمخشري ٢٨٩/١ وفي خزانة الأدب للبغدادى ١١٠/٥ وفي تفسير الزمخشري ٥٩٥/٥.

(٥) قوله: تمثيل لعلمه، معناه أن علم الله ليس حقيقة، بل هو تمثيل، والتمثيل ضرب من المجاز. فهو نفي لعلم الله تعالى على طريقة الأشاعرة ومن وافقهم من النفاة الذين يثبتون صفة العلم لله إجمالاً،

وإرادة المسبب، لأن القرب من الشيء سبب العلم به<sup>(١)</sup>. والوريدان: عرقان مكتنفان بصفحتي العنق، سميا بذلك لأنهما يردان<sup>(٢)</sup> من الرأس، أو لأن الروح

ويقولون: إنه يعلم المستقبلات بعلم قديم لازم لذاته، ولا يتجدد له عند وجود الموجودات نعت ولا صفة، وإنما يتجدد مجرد التعلق بين العلم والمعلوم. وهذا خلاف مذهب السلف الذين يثبتون العلم لله ويقولون: إن الله يعلم الأشياء قبل وبعد حدوثها، وأنه تعالى يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف يكون.

قلت: ومن المفسرين من تأول القرب بالعلم وهو ضعيف، لأنه فرار وهروب خشية أن يلزم حلول أو اتحاد وهما منفيان عن الله تعالى، فاللفظ لا يقتضي هذا التأويل فإن الله تعالى لم يقل: وأنا أقرب إليه من جبل الوريد، وإنما قال: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ جَبَلِ الْوَرِيدِ﴾ (١٦) يعني ملائكته تعالى أقرب إلى الإنسان من جبل وريده إليه. وكما قال في المختصر: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ (٨٥) [الواقعة: ٨٥] ومعناه: ملك الموت أدنى إليه من أهله ولكن لا تبصرون الملائكة وقوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (١) [الحجر: ٩] فالملائكة نزلت بالذكر وهو القرآن بإذنه تعالى. وهذا هو التأويل المعروف عن المفسرين المتقدمين من السلف، كما قال ابن تيمية رحمه الله تعالى حين ضعف تأويل القرب بالعلم، أو بالعلم والقدرة، لأنه ليس في الكتاب والسنة وصفه بقرب عام من كل موجود حتى يحتاجوا أن يقولوا بالعلم والقدرة والرؤية. ولكن بعض الناس لما ظنوا أنه يوصف بالقرب من كل شيء تأولوا ذلك بأنه عالم بكل شيء قادر على كل شيء، وكأنهم ظنوا أن لفظ (القرب) مثل لفظ (المعية).

راجع: أصول الدين لأبي منصور البغدادي ص ٩٥، ومجموع الفتاوى لابن تيمية ٤٩٤/٥ وتفسير ابن كثير ٢٦٩/٤ وموقف ابن تيمية من الأشاعرة للمحمود ١٠٥٤/٣.

(١) هذا بالنسبة للمخلوق، أما الخالق فعلمه محيط بكل شيء قربه وبعيده لا فرق في ذلك.

(٢) في (ص) يرادفان.

يرد فيهما، وإضافة الحبل إليه بيانية كشجر الأراك، (أ)<sup>(١)</sup> وهو في الأصل للعاتق أضيف إليه للمجاورة.

١٧ - ﴿إِذْ يُلَاقَى الْمُتَلَقَّانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ ﴿١٧﴾ إذ ظرف لأقرب، وإن لم يكن أفعال التفضيل عاملاً في المظهر فاعلاً أو مفعولاً للاتساع في الظرف، والمعنى: نحن أقرب من حبل الوريد في تلك الحالة فليس توكيل الملكين لاستفادة علم، بل لطفاً بالإنسان، فإنه إذا علم بذلك وأن ما يعمل به ملزم في عنقه يخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً كان أزجر له وأكبح لعنانه، ألا يرى أنه إذا ارتكب معصية يتستر من الناس مع علمه بأن الله تعالى يراه، ولذلك كان ظلوماً جهولاً، ويجوز تعلقه باذکر. والقعيد: بمعنى المقاعد كالجلس بمعنى المجالس حذف أحدهما لدلالة الآخر عليه.

١٨ - ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ ﴿١٨﴾ حافظ حاضر لا يفوته شيء، وتخصيص القول مع أن المراقبة عامة، لأن السياق في حديث الإنسان نفسه، ولفظ (ما) مع زيادة (من) يدلان على كتابة كل نقير، وبه قال الحسن وقتادة<sup>(٢)</sup> وعن ابن عباس رضي الله عنهما: ما كان من خير وشر<sup>(٣)</sup>. وصاحب اليمين أمين

(١) سقطت من (ص).

(٢) انظر قولهما في: تفسير الطبري ٣٤٥/٢٢ وابن كثير ٢٦٩/٤.

(٣) قول ابن عباس أخرجه الحاكم في المستدرک في کتاب التفسیر ٥٠٥/٢ وقال: صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه. وذكره ابن كثير في تفسيره ٢٦٩/٤ والسيوطي في الدر المنثور ٥٩٣/٧ وزاد نسبه لابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه.

على صاحب اليسار. فإذا أذنب الإنسان ذنباً لا يُمكنه من كتابته إلى سبع ساعات لعله يستغفر<sup>(١)</sup>.

١٩ - ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾ بعد ما أثبت ما أنكروه من أمر المعاد بما دل على شمول علمه بالجزئيات وإحاطة قدرته بالممكنات أشار إلى أن هذا المنكر أنتم لاقوه عن قريب فخذوا حذرکم، والباء للتعديّة كقولك: جاء زيد بعمره. أي: أحضرت<sup>(٢)</sup> الأمر الذي بعثت الرسل لأجله، أو جليلة الحال من السعادة والشقاء، أو من أن كل نفس ذائقة الموت. أو للملابسة<sup>(٣)</sup> أي: ملتبسة بحقيقة الأمر. وسكرة الموت: شدته الزاهية بالعقل ﴿ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ نَحِيدٌ﴾ (١٩) إشارة إلى الموت والخطاب للكافر، لأن الكلام معه وفي أحواله، أو للإنسان التفاتاً. والحيّد: الميل والنفرة. وقيل: الخطاب لرسول الله ﷺ وفيه فك النظم<sup>(٤)</sup> وركاكة المعنى.

٢٠ - ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ﴾ أي وقت ذلك يوم الوعيد،

(١) راجع: تفسير الطبري ٢٢ / ٣٤٤ والبعوي ٧ / ٣٥٩ والبيضاوي ٥ / ٢٢٧.

(٢) وهي سكرة الموت.

(٣) أي ويجوز أن تكون الباء في «بالحق» للملابسة.

(٤) راجع ما قيل في عود الضمير في: تفسير الزمخشري ٥ / ٥٩٨ وابن كثير ٤ / ٢٧١ والألوسي

٢٦ / ٢٧٤.

(٥) أي رجوع الضمائر إلى مختلف.

والإشارة إلى مصدر نفخ.

٢١- ﴿وَحَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ (٢١) ملكان: أحدهما يسوقه إلى

المحشر. والآخر يشهد عليه. أو ملك واحد جامع للوصفين. ومحل ﴿مَعَهَا سَائِقٌ﴾ النصب على الحال من (كل) لكونه في معنى كل النفوس.

٢٢- ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا﴾ مستغرقاً فيها لا يرى شيئاً ﴿فَكَشَفْنَا

عَنكَ غِطَاءَكَ﴾ أزلنا الساتر بينك وبين الحق ﴿فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ حَلِيدٌ﴾ (٢٢) شديد الرؤية نافذ.

٢٣- ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ الملك الموكل به ﴿هَذَا مَا لَدَىٰ عِتِيدٌ﴾ (٢٣) صفة<sup>(١)</sup> ما

إن كانت موصوفة، وبدل إن كانت موصولة، وفيه إبدال النكرة من المعرفة، أو خبر بعد خبر، أو خبر مبتدأ محذوف أي هذا الذي من أعماله محفوظ عندي حاضر بلا زيادة ولا نقصان<sup>(٢)</sup>. أو الشيطان<sup>(٣)</sup> الذي قرن به يقول: هذا الذي في ملكي أعدته لجهنم بإغوائي، ولا ينافيه قوله: ﴿رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ﴾ [ق: ٢٧] لأنه مثل قول إبليس: ﴿وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُم مِّن سُلْطَانٍ﴾ [إبراهيم: ٢٢] بعد قوله:

(١) يريد «عتيد» صفة ما....

(٢) انظر: البيان لابن الأنباري ٣٨٦/٢ والبيان للعكري ١١٧٥/٢.

(٣) راجع ما قيل في القرين الملك أو الشيطان في: تفسير البغوي ٣٦١/٧ والقرطي ١٩/١٧ والبيضاوي ٢٢٨/٥.

﴿وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ﴾ [إبراهيم: ٢٢].

٢٤- ﴿أَلَيَّافِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ﴾ خطاب للسائق والشهيد، فإن كان واحداً فالألف بدل نون الخفيفة<sup>(١)</sup>، إجراء للوصول مجرى الوقف كقول الحجاج: يا حرسى، اضربا عنقه، أو نزل تثنية الفاعل منزلة تثنية الفعل، لدلالته على تعدده في قام الزيدان لما بينهما<sup>(٢)</sup> من شبه الاتحاد لفظاً ومعنى، كأنه قيل: ألق ألقى، أو لأن العرب كثر في خطاباتها لفظ المثنى: خليلى صاحبي إلى غير ذلك فنسج هذا على ذلك المنوال<sup>(٣)</sup> كقوله:

فإن تزجراني يا ابن عفان أزجر<sup>(٤)</sup> وإن تتركاني أحمرضاً ممنعاً<sup>(٥)</sup>

(١) على اعتبار أن الأصل (أَلْقَيْنَ) بالنون الخفيفة — كما قرأ الحسن — وهي تقلب في الوقف ألفاً فحمل الوصل على الوقف، كقول الحجاج: يا حرسى اضربا عنقه. فالأصل اضربن فالألف بدل النون.

راجع قراءة الحسن البصري في: مختصر شواذ القراءات لابن خالويه ص ١٤٥ والمحتسب لابن جني ٣٣٣/٢ وهي قراءة شاذة مخالفة لنقل التواتر بالألف، كما قال أبو حيان في تفسيره ١٢٥/٨.

(٢) في (الأصل) بينهم والتصويب من بقية النسخ.

(٣) راجع هذه الأقوال في: تفسير الزمخشري ٥٩٩/٥ والقرطبي ٢٠/١٧ وأبي حيان ١٢٥/٧.

(٤) هكذا (أزجر) في جميع (النسخ الخطية) وصوابه (أنزجر) كما هو في جميع المصادر التي ذكرته.

(٥) البيت من الطويل، لسويد بن كراع العكلي.

يقول: إن منعني عن هجائه انزجرت وصبرت، وإن تتركني حميت عرضي ممن يؤذيني.

والشاهد منه: أن العرب تخاطب الواحد والجماعة بما تخاطب به الاثنين، والبيت في لسان العرب لابن منظور ٢٧٢/٢ (جزز) وهو بلا نسبة في معاني القرآن للفراء ٧٨/٣ وخزانة الأدب للبغدادى

٢٥- ﴿مَنَعَ لِلْخَيْرِ﴾ كثير المنع عن البرّ والمعروف، أو الإسلام على ما روي أنها نزلت في الوليد لما منع بني أخيه عن الإسلام<sup>(١)</sup>. والوجه الأول، لتناوله الإسلام، لأنه رأس الخير ﴿مُعْتَدٍ﴾ متجاوز ﴿مُرِيٍّ﴾ (٢٥) شاك في دين الله تعالى.

٢٦- ﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ رفع أو نصب على الذم ﴿فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾ (٢٦) من ذكر الخاص بعد العام، أو الذي جعل مبتدأ مضمّن معنى الشرط فألقياه خبره، أو بدل من ﴿كُلَّ كَفَّارٍ﴾ [ق: ٢٤] فألقياه توكيد للأول، والفاء للدلالة على أن الإلقاء لتلك الصفات المذكورة.

٢٧- ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ﴾ جواب للكافر حين ادعى على القرين أنه السبب في ضلاله، كقوله: ﴿لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي﴾ [الفرقان: ٢٩]. ولذلك لم يعطفه بخلاف الأول فإن العطف فيها لازم للدلالة على الجمع بين مجيء كل نفس وقول قرينه: ﴿وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ (٢٧) حيث ترك الحق بعد ظهوره بوسوسة ووعد كاذب.

١١/٧ وذكره من المفسرين بلا نسبة الطبري ٢٢/٣٥٤ والقرطبي ١٧/٢٠ والسمين ٦/١٧٨ وابن

كثير ٤/٢٧١ والبيضاوي ٥/٢٢٩.

(١) ذكر هذا السبب في تفسيره السمرقندي ٣/٢٧٢ والزمخشري ٥/٥٩٩ وابن عطية ٥/١٦٤ والقرطبي ١٧/٢٠.



٢٨- ﴿قَالَ لَا تَخْصِمُوا لَدَيَّ﴾ استئناف كأنه قيل: ماذا قال تعالى في جوابه؟

والمعنى: أن دار الجزاء ليس محل الخصام لعدم الجدوى ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ﴾ (٢٨) والحال أني لم أبق لأحد حجة، وقد صحّ عندكم ذلك. والباء في بالوعيد مزيدة مثلها في ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة: ١٩٥]، أو صلة قدم على أنه بمعنى تقدم، أو الجار والمجرور حال من الفاعل، أو المفعول مقدماً عليه والفعل واقع على قوله:

٢٩- ﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ﴾ أي بينت لكم مضمونه ﴿وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ

لِلْعَبِيدِ﴾ (٢٩) أي لأحد شيئاً من الظلم، والمبالغة إما بالنظر إلى الأفراد<sup>(١)</sup> وإما لأنه لو ظلم لكان كسائر صفاته وأفعاله في غاية الكمال<sup>(٢)</sup>.

٣٠- ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ (٣٠) يوم ظرف

ظلام، أو نصب باذكر، أو أنذر، أو ينفخ، وأشار بذلك (إلى اليوم كأنه قيل: ذلك)<sup>(٣)</sup> اليوم أي يوم القول يوم الوعيد، وفيه بُعد لوقوع الفصل بما لا يصلح<sup>(٤)</sup>

(١) فهو في مقابلة الجمع بالجمع.

(٢) لكنه لا يظلم كما نفاه عن نفسه في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا﴾ [يونس:

٤٤]. وفي الحديث القدسي «يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي» أخرجه مسلم في كتاب البر والصلة، باب: تحريم الظلم ١٩٩٤/٤ حديث (٢٥٧٧).

(٣) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٤) في (ص) يصل.

اعتراضاً على أن زمان النفخ ليس يوم القول إلا على فرض الامتداد. وقرأ نافع وأبو بكر<sup>(١)</sup>: يقول بالياء التفاتا. والنون أبلغ ترهيباً<sup>(٢)</sup>. روى البخاري عن أنس عن رسول الله ﷺ «يلقى في النار من يلقى، وهي تقول: هل من مزيد حتى يضع الجبار فيها قدمه، فتقول: قط قط بعزتك»<sup>(٣)</sup> فعلى هذا الاستفهام على أصله. وما روي عن ابن عباس رضي الله عنه وعكرمة: هل من مزيد: هل بقي في من مكان<sup>(٤)</sup>. أي: لم يبق في موضع إبرة. وذلك لما روى مسلم عن أبي سعيد «أن الله تعالى وعد لكل من الجنة والنار ملاءها»<sup>(٥)</sup> فمحمول على ما بعد وضع القدم. ولا ضرورة من

(١) عن عاصم.

(٢) راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٦٠٧ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٧٨ والتيسير للداني ص ٢٠٢.

(٣) أخرجه البخاري في مواضع منها: في كتاب التفسير، باب: قوله: «وتقول هل من مزيد» ١٨٣٥/٤ حديث (٤٥٦٧) ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب: النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء ٢١٨٧/٤ حديث (٢٨٤٨).

(٤) ذكره ابن كثير عن عكرمة عن ابن عباس ٢٧٤/٤ ونسبه لابن أبي حاتم وأخرجه الطبري عن ابن عباس بمعناه ٣٦٠/١٢.

(٥) أخرجه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب: النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء ٢١٨٦/٤ حديث (٢٨٤٧) وأحمد في المسند ١٨/٣ حديث (١١٠٨٣) وابن أبي عاصم في السنن ٢٣٣/١ حديث (٥٢٨) وأبو يعلى ٤٩٥/١ حديث (١١٦٧) وابن حبان في صحيحه في كتاب مناقب الصحابة، باب: وصف الجنة ونعيمها ٤٩٢/١٦ حديث (٧٤٥٤).

وفي الباب عن أبي هريرة نحوه أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب: قوله: ﴿وَنَقُولُ هَلْ مِنْ

صرف السؤال والجواب عن الحقيقة<sup>(١)</sup>. وقيل: هو من التخييل الذي يقصد به التصوير والتبيين.

٣١- ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ قربت لهم ﴿عِزَّ بَعِيدٍ﴾ ﴿٣١﴾ مكاناً غير بعيد نصب على الظرف، أو على الحال. وتذكيره لأنه على زنة المصدر<sup>(٢)</sup> كالقديد<sup>(٣)</sup> والوجيب، أو على حذف الموصوف أي شيئاً، وعلى كل تقدير توكيد لأزلفت معنى.

٣٢- ﴿هَذَا مَا نُوْعِدُونَ﴾ جملة اعتراضية وقرأ ابن كثير: بالياء<sup>(٤)</sup> ﴿لِكُلِّ أَوَّابٍ﴾ رجاء إلى الله بدل من المتقين بإعادة الجار ﴿حَفِيطٍ﴾ ﴿٣٢﴾ على حدوده.

٣٣- ﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ﴾ بدل بعد بدل، أو من موصوف أَوَّاب إن جَوَّز حذف المبدل، ولا يجوز إبداله من أَوَّاب؛ لأن مَنْ لا يوصف به، أو مبتدأ خبره

مَزِيدٌ ﴿٣٠﴾ ١٨٣٦/٤ حديث (٤٥٦٩) ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها، باب: النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء ٢١٨٦/٤ حديث (٢٨٤٦).

(١) المؤلف رحمه الله يؤيد القول: بأن سؤال النار وجوابها على الحقيقة. ويرد على الزمخشري والبيضاوي في قولهما: تخييل وتصوير.

انظر: تفسير الزمخشري ٦٠١/٥ والبيضاوي ٢٣٠/٥.

(٢) والمصادر يستوي في الوصف بها المذكر والمؤنث.

(٣) في (ق، م) الفديد بالفاء.

(٤) راجع: حجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٧٨ والتيسير للداني ص ٢٠٢.

﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلْتِمٍ﴾ [ق: ٣٤] أو منادى حذف حرف النداء منه جعله بمنزلة الحاضر عناية ورفعاً لمحلّه<sup>(١)</sup>. وإيثار الرحمن من بين أسمائه تعالى وجعله مقروناً بالخشية للثناء على الخاشي بأنه يخشاه مع علمه بسعة رحمته، أو لعلمه بشدة عقابه فلم يأمن ولم يغتر بكثرة رحمته ﴿بِالْغَيْبِ﴾ زيادة في الثناء، أي يخشاه وهو غائب عنه حال من المفعول، أو من الفاعل أي: في خلواته غائباً عن أعين الناس، أو بسبب الغيب الذي أوعده به. ﴿وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾ تائب والاقْتِصَارُ على القلب، لأن الجسد وسائر الحواس آلات وجنود. وفي الحديث «إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب»<sup>(٢)</sup>.

٣٤- ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلْتِمٍ﴾ سالمين من العذاب، أو من زوال النعم، أو مسلماً عليكم ﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ﴾<sup>(٣)</sup> أي يوم تقدير الخلود، لأن ذلك إشارة إلى زمان الدخول، ويجوز أن يشار به إلى ما بعده نحو: هذا أخوك، أو يجعل يوم الخلود مبتدئاً من حين الدخول فيستغنى عن التقدير.

(١) راجع: تفسير الزمخشري ٦٠٢/٥ والبيضاوي ٢٣١/٥.

(٢) جزء من حديث عن النعمان بن بشير عن النبي ﷺ أخرجه البخاري في كتاب الإيمان، باب: فضل من استبرأ لدينه ٢٨/١ حديث (٥٢) ومسلم في كتاب المساقاة، باب: أخذ الحلال وترك الشبهات ١٢١٩/٣ حديث (١٥٩٩).

٣٥- ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ (٣٥) الذي لم يخطر بخاطرهم روى مسلم عن صهيب: أنه النظر إلى وجه الله تعالى<sup>(١)</sup>.

٣٦- ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ أي قبل قومك ﴿هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا﴾ كعاد وفرعون ﴿فَقَبَّوْا فِي الْيَلْدِ﴾ أي: نكروا في البلاد وجالوا في الأرض من كل مجال حذراً ﴿هَلْ مِنْ مَّحِيصٍ﴾ (٣٦) من ملجأ أو منجأ من عقاب الله وإهلاكه، ويجوز أن يراد أهل مكة وتنقيهم أسفارهم ومسائرهم على ديار المهلكين كقوله: ﴿فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [آل عمران: ١٣٧، النحل: ٣٦] والغرض منه أنهم وإن عموا عن دلائل البعث فكان عليهم الحذر من العقاب العاجل لما شاهدوا من حال أمثالهم.

٣٧- ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ فيما ذكر من حال الأمم، أو ما ذكر في السورة

(١) جزء من حديث عن صهيب مرفوعاً أخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب: إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربه سبحانه وتعالى ١٦٣/١ حديث (١٨٠) والترمذي في سننه في كتاب صفة الجنة، باب: ما جاء في رؤية الرب تبارك وتعالى ٦٨٧/٤ حديث (٢٥٥٧) والنسائي في الكبرى في كتاب النعوت، باب: المعافاة والعقوبة ٤٢٠/٤ حديث (٧٧٦٦) وابن ماجه في كتاب السنّة، باب: فيما أنكرت الجهمية ١٢١/١ حديث (١٨٧) وابن أبي عاصم في السنّة ٢٠٥/١ حديث (٤٧٢) والبخاري في مسنده ١٣/٦ حديث (٢٠٨٧) وابن حبان في صحيحه في كتاب إخباره ﷺ عن مناقب الصحابة، باب: وصف الجنة وأهلها ٤٧١/١٦ حديث (٧٤٤١) والطبراني في الكبير ٤٠/٨ حديث (٧٣١٥) واللالكائي في اعتقاد أهل السنة ٥٠٤/٣ حديث (٧٧٨).

﴿لَذِكْرَى﴾ موعظة واعتبار ﴿لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ فاهم عن الله ﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ﴾ إلى من له ذلك الاستعداد مستفيداً منه ﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ (٣٧) أي حاضر بقلبه متهيئ للتفطن، إذ غيره بمثابة الغائب، ويجوز أن يكون من الشهادة، أي ألقى السمع والحال أنه مؤمن بما يتلى عليه، أو من الذين قال الله فيهم: ﴿لَنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣]، والأول أوجه وألصق بالمقام<sup>(١)</sup>.

٣٨- ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ (٣٨) أدنى تعب تكذيب لليهود في قولهم: بدأ بخلق العالم يوم الأحد، ووقع الفراغ يوم الجمعة، واستراح يوم السبت.

٣٩- ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ أي المشركون، أو اليهود (والأول أوجه)<sup>(٢)</sup> ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ نزهه حامداً ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ (٣٩) لشرف الوقتين.

٤٠- ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ في جزء من الليل أيضاً وهو الثلث الأخير. وقيل: المراد بالصلاة<sup>(٣)</sup> قبل طلوع الشمس: الصبح، وقبل غروبها: العصر

(١) انظر القولين في: تفسير الطبري ٣٧٣/٢٢ والزخشي ٦٠٤/٥.

(٢) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٣) هذا على القول بأن المراد بالتسبيح الصلاة.

والظهر، ومن الليل العشاء<sup>(١)</sup> ﴿وَأَذْبَرَ السُّجُودَ﴾ وخلف الصلوات<sup>(٢)</sup>. روى مسلم بإسناده أنه ﷺ قال: «من قال في دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين تسبيحة، وثلاثاً وثلاثين تحميدة، وأربعاً وثلاثين تكبيرة غفرت ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر»<sup>(٣)</sup>. وعن علي رضي الله عنه: ركعتان بعد المغرب<sup>(٤)</sup>. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: الوتر<sup>(٥)</sup>. وقرأ نافع وابن كثير وحمة: وإدبار بكسر الهمزة مصدر أدبر انقضى بتقدير مضاف، أي وقت انقضاء السجود<sup>(٦)</sup>.

٤١- ﴿وَأَسْتَمِعَ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ﴾ أي استمع لما أخبرك به من أحوال يوم

(١) وهو عشاءان: المغرب والعشاء.

(٢) وقد ذكر المؤلف رحمه الله ثلاثة أقوال في معنى هذا التسبيح.

انظر: تفسير الطبري ٣٧٧/٢٢ والزمخشري ٦٠٥/٥ وابن كثير ٢٧٦/٤.

(٣) الحديث عن أبي هريرة أخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب: استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفته ٤١٨/١ حديث (٥٩٧) والنسائي في الكبرى في كتاب عمل اليوم والليلة، التسبيح والتكبير، والتهليل والتحميد دبر الصلوات ٤٢/٦ حديث (٩٩٧٠، ٩٩٧١، ٩٩٧٣).

(٤) أخرجه الطبري في تفسيره ٣٧٨/٢٢ عن علي موقوفاً، وكذا عن أبي هريرة وابن عباس والحسن ابن علي ومجاهد والشعبي مثله، وذكره في تفسيره الزمخشري ٦٠٥/٥ والسيوطي ٦١٠/٧.

(٥) ذكره في تفسيره الزمخشري ٦٠٦/٥ والقرطبي ٢٩/١٧ والبيضاوي ٢٣٢/٥.

(٦) وقرأ الباقون: بفتح الهمزة.

راجع القراءتين في: السبعة لابن مجاهد ص ٦٠٧ والحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣٣١ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٧٨.

القيامة، وفيه تهويل. روي أن رسول الله ﷺ قال لمعاذ<sup>(١)</sup>: «استمع» ثم أخبره بعد سبعة أيام<sup>(٢)</sup>. والمنادي إسرافيل ينفخ في الصور وينادي: أيتها العظام البالية والأوصال المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة هلم لفصل القضاء<sup>(٣)</sup>. وقيل: إسرافيل ينفخ في الصور وجبريل ينادي<sup>(٤)</sup>. قرأ ابن كثير: ينادي بإثبات الياء في الوقف<sup>(٥)</sup>، لأنها جزء الكلمة. وحذفها الباقيون إتباعاً للرسم ﴿ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴾<sup>(٦)</sup> من صخرة بيت المقدس، وهي أقرب أرض إلى السماء باثني عشر

(١) هو أبو عبد الرحمن، معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس، أسلم قبل الهجرة، وشهد المشاهد كلها، ولاه النبي ﷺ على اليمن فبقي بها إلى أن توفي النبي ﷺ فعاد معاذ إلى المدينة ثم خرج إلى الشام وبقي بها إلى أن توفي سنة ١٨هـ.

راجع: صفة الصفوة لابن الجوزي ٤٨٩/١ وأسد الغابة لابن الأثير ٣٧٦/٤ وتذكرة الحفاظ للذهبي ١٩/١.

(٢) ذكره الزمخشري في تفسيره ٦٠٦/٥ وبيض له الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٣٦١/٣ وقال ابن حجر: لم أحده.

(٣) ذكره في تفسيره الطبري ٣٨٢/٢٢ عن قتادة عن كعب الأحبار والبعثي ٣٦٦/٧ عن مقاتل وابن كثير ٢٧٧/٤ عن قتادة عن كعب.

(٤) انظر: تفسير الزمخشري ٦٠٦/٥.

(٥) وكذا في الوصل، وأثبتها نافع وأبو عمرو في الوصل دون الوقف، وحذفها الباقيون في الوصل والوقف.

راجع: التذكرة في القراءات الثمان لابن غلبون ٥٦٣/٢ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١٢٠٢/٣ وإتحاف فضلاء البشر للدمياطي ص ٥١٥.



ميلاً، وهي وسط الأرض، أو من تحت أقدامهم، أو من منابت شعورهم<sup>(١)</sup>.

٤٢- ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ﴾ بدل من يوم ينادي وانتصابها بما دل عليه

الخروج، أي<sup>(٢)</sup> يخرجون من القبور يوم ينادي المنادي ﴿بِالْحَقِّ﴾ متعلق

بالصيحة، والمراد به البعث. والصيحة: النفخة الثانية ﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ﴾ من أسماء يوم القيامة.

٤٣- ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ﴾ للجزاء جرده عن الدليل

لما تقدم من الأدلة مستوفاة.

٤٤- ﴿يَوْمَ تَشَقُّوْا الْأَرْضَ عَنْهُمْ﴾ بدل<sup>(٣)</sup> بعد بدل، أو ظرف للمصير<sup>(٤)</sup>،

أو نصب بما دل عليه حشر علينا. وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر: بتشديد الشين،

لأن أصله تشقق<sup>(٥)</sup>. والباقون مخففا بحذف إحدى التائين<sup>(٦)</sup>. ﴿سِرَاعًا﴾

مسرعين، حال من المجرور ﴿ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾ قدم الظرف

(١) راجع هذه الأقوال في: تفسير الزمخشري ٦٠٦/٦ والألوسي ٢٩١/٢٦.

(٢) في (ق) أو.

(٣) نصب يوم على أنه.

(٤) ذكر الوجهين: ابن الأنباري في البيان ٣٨٨/٢ والعكبري في التبيان ١١٧٧/٢.

(٥) فأسكن التاء الثانية وأدغمها في الشين فشدد لذلك.

(٦) راجع القراءتين في: الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣٣٢ وحجة القراءات لابن زنجلة

ص ٦٧٩ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١٢٠٣/٣.

للاختصاص، إذ لا يتيسر ذلك الأمر البديع إلا لمن أمره بين الكاف والنون.

٤٥- ﴿ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ ﴾ منك تسلية له، وتهديد لهم ﴿ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ

بِجَبَّارٍ ﴾ بقهار تكرههم على مرادك، إنما أنت منذر لا غير، وقد وفيت بما أرسلت

به ﴿ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ﴾ ٤٥ ﴿ إذ لا ينتفع به غيره فإن الدواء لا

يجدي إلا إذا صادف محلاً قابلاً للشفاء.

تمت سورة ﴿ قَ ﴾ والحمد لمن لا تنفي بحمده الأوصاف والصلاة على

خير خلقه وآله وصحبه أولي المكارم والإنصاف.

**تفسير**

**سورة الذاريات**



## سورة الذاريات

مكية. وهي ستون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

- ١- ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا ۝١﴾ الرياح التي تذرّو التراب وغيره. أدغم أبو عمرو وحمة التاء في الذال<sup>(١)</sup>.
- ٢- ﴿فَالْحَمِيلَاتِ ۝٢﴾ السحاب لأنها تحمل المطر.
- ٣- ﴿فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا ۝٣﴾ السفن الجارية في البحر جرياً ذا سهولة.
- ٤- ﴿فَالْمُقَسَّمَاتِ أَمْرًا ۝٤﴾ الملائكة تقسم الأمور كل واحد موكل بشأن جبريل بالوحي [٣٠٢/ب] وإهلاك الكاذبين، وميكائيل بالأرزاق وأسبابها، وملك الموت بالأرواح، وإسرافيل بالنفخ (وملك الجبال بالجبال)<sup>(٢)</sup> وملك البحار بالبحار إلى غير ذلك مما لا يحيط به إلا علمه الشامل، هذا هو المروي عن عمر بن الخطاب<sup>(٣)</sup>

(١) راجع السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ١٢١، ١٢٢ والنشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢٣٥/١.

(٢) ما بين القوسين سقط من (الأصل).

(٣) تفسير المقسمات بالملائكة روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه مرفوعاً أخرجه البزار في مسنده ٤٢٣/١ حديث (٢٩٩) عن سعيد بن المسيب عن عمر مرفوعاً وقال البزار: لا نعلمه

وعلي<sup>(١)</sup>. والترتيب باعتبار ما سيق له الكلام من الدلالة على كمال القدرة المحقق لما أقسم عليه من صدق الوعد بالبعث الأظهر فالأظهر، لأن الكلام مع الجاحد، وقيل: الكل صفات الرياح<sup>(٢)</sup>، لأنها تثير السحاب وتحمله وتجري به في الجو، وتقسمه على الأماكن على ما أمرت به فالعطف باعتبار الصفات.

٥- ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ﴾ من البعث أهمه لتعيينه ﴿لَصَادِقٌ ۝٥﴾ مطابق للواقع، والوعد الصادق كعيشة راضية.

٦- ﴿وَإِنَّ إِلَيْنَا﴾ الجزء ﴿لَوْفَعٌ ۝٦﴾.

٧- ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْحُبُكِ﴾ (ذات)<sup>(٣)</sup> الطرائق، وهي طرائق النجوم في مسيرها، أو أراء النظار الذين يتفكرون فيها، من حبك الريح الرمل والماء: إذا

يروى عن النبي ﷺ إلا من هذا الوجه، وأعله بأبي بكر بن أبي سيرة وهو لين الحديث. وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ١١٣/٧ وقال: فيه أبو بكر بن أبي سيرة متروك. وذكره السيوطي في تفسيره (الدر المنثور) ٦١٤/٧ وزاد نسبه للدارقطني في الأفراد وابن مردويه وابن عساكر.

(١) وروي تفسير المقسمات بالملائكة عن علي رضي الله عنه موقوفاً أخرجه الحاكم في المستدرک في تفسير سورة الذاريات ٥٠٦/٢ وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي. وأخرجه في تفسيره عبد الرزاق ٢٤١/٢ والطبري ٣٩١/٢٢، ٣٩٢ وذكره الزمخشري في تفسيره ٦٠٨/٥ والزبيعي في تخريج أحاديث الكشف ٣٦٥/٣ وزاد نسبه لابن مردويه.

(٢) راجع القولين في: تفسير الزمخشري ٦٠٨/٥ — ٦٠٩ والبيضاوي ٢٣٤/٥.

(٣) سقطت من (الأصل).

أثرت فيه بالتجعيد والتكسير<sup>(١)</sup>. قال زهير<sup>(٢)</sup> يصف غديرًا:  
مكَلَّلَ بأصول النجم تَنَسِجُهُ رِيحَ خَرِيقٍ لَصَاحِي مَائِهِ حُبُّكُ<sup>(٣)</sup>  
ولما كان في ذلك التكرس حسن منظر. قال الحسن: الحبك النجوم، لأنها  
زينة السماء. وقيل: صفاقها من حبك النَّسَّاج إذا أحكم النسج. وعن ابن  
الأعرابي<sup>(٤)</sup>: كل شيء أحكمته فقد حبكته جمع حبيكة كطريقة وطرائق، أو حبك  
كمثال ومثل<sup>(٥)</sup>.

٨- ﴿إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُتَخَلِّفٍ﴾ في الرسول منكم مكذب ومنكم مصدق،  
أو منكم من يقول: شاعر، ومنكم من يقول: ساحر. أو في القرآن كذلك. وقد  
روعي في القسم أولاً وثانياً ملاءمته المقسم عليه، وذلك أن المقسم عليه أولاً لما

(١) انظر: معاني القرآن للفراء ٨٢/٣ والصاحح للجوهري ١١٩٣/٢ (حبك).

(٢) تقدمت ترجمته في سورة الحجرات: ١١.

(٣) البيت من البسيط. والنجم: كل نبات لاساق له. وريح خريق: شديدة.

والشاهد: (حبك) فهو تكسر الماء القائم إذا مرت به الريح. والبيت في: المحتسب لابن جني

٣٣٧/٢ واللسان لابن منظور ٢٦/٣ (حبك) وذكره في تفسيره الماوردي ٣٦٣/٥ والزخشي

٦٠٩/٥ وابن عطية ١٧٢/٥ والقرطبي ٣٥/١٧.

(٤) هو أبو عبد الله، محمد بن زياد، المعروف بابن الأعرابي، الكوفي صاحب اللغة، من موالى بني

هاشم. كان نحوياً عالماً باللغة والشعر والأنساب. ولد سنة ١٥٠هـ، وتوفي بسامراء سنة

٢٣١هـ. وقيل: غير ذلك. راجع: معجم الأدباء لياقوت الحموي ٣٣٦/٥ ووفيات الأعيان، لابن

خلكان ٣٠٦/٤ وبغية الوعاة للسيوطي ١٠٥/١.

(٥) راجع: هذه الأقوال في: تفسير الماوردي ٣٦٢/٥ والزخشي ٦١٠/٥ والقرطبي ٣٥/١٧.

كان البعث وما بعده جعل القسم بما نشاء من القدرة من الآثار والأطوار. وثانياً كونهم مختلفين فيما لا يقبل الاختلاف جعل المقسم به ذا طرائق مختلفة.

٩- ﴿يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ﴾ (٩) يصرف عنه من صرف، الضمير للرسول، أو للقرآن. ولما أسند الفعل إلى الموصوف به جاءت المبالغة، أي صرفاً لا يمكن أشد منه كقوله: ﴿فَغَشِيَهُمْ مِنْ آلِ يَمٍّ مَا غَشِيَهُمْ﴾ (٧٨) [طه: ٧٨] أو المعنى: يؤفك عنه من أفك في علم الله لا يمكن عنه الإرعواء فيكون إشارة إلى الختم، ويجوز عود الضمير إلى ما يوعدون، أو الدين أقسم أولاً على وقوعه ثم على كونهم مختلفين فيه. وقيل: الضمير للقول المختلف، أي يصدر إفكهم عن القول المختلف، وفيه تعسف وفوات تلك المبالغة<sup>(١)</sup>.

١٠- ﴿قُلْ الْخَرَصُونَ﴾ (١٠) لعن الكذابون، أي هؤلاء المكذبون بالدين والعدول إلى المنزل لأن تكذيبهم من جملة الكذب أصله الدعاء بالقتل ثم شاع في اللعن، لأنه فوق القتل.

١١- ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي عَمْرٍ﴾ في جهل عظيم غارقون فيه، أصله الماء الساتر ما تحته ﴿سَاهُونَ﴾ غافلون عما أمروا به.

١٢- ﴿يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ﴾ (١٢) تكذيباً به واستهزاء، والمعنى: أي زمان

(١) راجع هذه المعاني في: تفسير الزمخشري ٦١٠/٥ والقرطبي ٣٦/١٧ والبيضاوي ٢٣٥/٥ وابن عادل ٦٣/١٨.



زمانه، أو في أي زمان وقوعه بأن يجعل الزمان لكونه مرتقباً منتظراً (زمانياً)<sup>(١)</sup> ملحقاً بالزمانيات. وهذا شائع في كل زمان له شأن كيوم العيد والنيروز.

١٣- ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفَنَّنُونَ﴾ (١٣) ﴿يَحْرَقُونَ﴾. يقال للحرة<sup>(٢)</sup>: فتين، لأن حجارته السوداء كأنها محرقة. ويوم منصوب بما دل عليه السؤال، أي يقع، أو مفتوح لإضافته إلى الجملة<sup>(٣)</sup>. والعامل فيه ذلك الفعل المدلول عليه، أو خبر<sup>(٤)</sup> مبتدأ، أي هو يَوْمَ هُمْ. وعلى أي تقدير كان قائم مقام الجواب<sup>(٥)</sup>.

١٤- ﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ﴾ عذابكم بتقدير القول ﴿هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ سَتَعِجِلُونَ﴾ (١٤) ويجوز أن يكون بدلاً من فتنتكم والموصول صفته.

١٥-١٦- ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ (١٥) ﴿أَخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ﴾ أي قابلين لكل ما أعطاهم راضين به من أخذت أخذ فلان: سرت سيرته الحسنة، والمعنى:

(١) سقطت من (ص).

(٢) الحرة: أرض ذات حجارة سود كأنها أحرقت بالنار.

راجع: الصحاح للجوهري ٥١٧/١ واللسان لابن منظور ١١٧/٣ (حرر).

(٣) وموضعه موضع الرفع من (يوم) الأول، إلا أنه بني لإضافته إلى غير متمكن وهو الجملة الاسمية بعده، وبني على الفتح، لأنه أخف.

(٤) فيكون مرفوعاً والفتحة فتحة بناء لإضافته إلى غير متمكن.

(٥) راجع هذه الأوجه في: البيان لابن الأنباري ٣٨٩/٢. والتبيان للعكبري ١١٧٨/٢ وتفسير الزمخشري ٦١١/٥ وأبي حيان ١٣٤/٨.

أن كل ما أعطاهم حسن مرضي ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ﴾ (١٦) ﴿تَعْلِيلٌ لِّاسْتِحْقَاقِهِمْ.﴾

١٧- ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ (١٧) ﴿بَيَانٌ لِإِحْسَانِهِمْ مَا مَزِيدٌ وَقَلِيلًا صِفَةٌ مَّصْدَرٌ مَّحْذُوفٌ، أَيْ هَجُوعًا قَلِيلًا وَمِنَ اللَّيْلِ صِفَةٌ أَيْ مُبْتَدَأًا مِنْهُ، أَوْ لُغَوٌ مُتَعَلِّقٌ بِيَهْجَعُونَ أَوْ مَوْصُولَةٌ أَوْ مَصْدَرِيَّةٌ<sup>(١)</sup> فَاعِلٌ قَلِيلًا، وَمِنَ اللَّيْلِ حَالٌ مُّقَدَّمٌ عَلَى الْأَوَّلِ بَيَانٌ عَلَى الثَّانِي<sup>(٢)</sup>، لِأَنَّ مَعْمُولَ الْمَصْدَرِ لَا يَتَقَدَّمُ<sup>(٣)</sup>. وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ نَافِيَةً<sup>(٤)</sup>، لِأَنَّ مَا بَعْدَهَا لَا يَعْمَلُ فِيهَا قَبْلَهَا، وَفِيهِ مَبَالِغَاتٌ لِّفَظِ الْهَجُوعِ الَّذِي هُوَ قَلِيلٌ مِنَ النَّوْمِ، وَتَأْكِيدُهُ بِالْقَلَّةِ، وَذَكَرَ اللَّيْلَ الَّذِي هُوَ مَحَلُّ الرَّاحَةِ، وَلَفْظُ كَانَ الدَّالُّ عَلَى الْإِسْتِمْرَارِ.﴾

١٨- ﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ (١٨) ﴿يَسْتَقْصِرُونَ عَمَلَهُمْ كَأَنَّمَا فَعَلُوهُ مِنَ الطَّاعَاتِ فِي تَهْجُدِهِمْ جِرَائِمَ، وَفِي بِنَاءِ الْفِعْلِ عَلَى الضَّمِيرِ إِشْعَارٌ بِأَنَّهُمُ الْأَحْقَاءُ بِالِاسْتِغْفَارِ دُونَ غَيْرِهِمْ لِكَمَالِ خَشْيَتِهِمْ. وَعَنْهُ ﷺ «إِذَا بَقِيَ الثَّلَاثُ الْآخِرُ مِنَ اللَّيْلِ يَنْزِلُ رَبُّنَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَيَبْسُطُ يَدَهُ وَيَقُولُ: هَلْ مِنْ تَائِبٍ فَأَتُوبُ عَلَيْهِ؟﴾

(١) يريد (ما).

(٢) يريد بالأول كون ما موصولة وبالثاني كونها مصدرية.

(٣) كتب على حاشية (الأصل، ص) هذا هو المشهور والحق جواز تقدم معمول المصدر.

(٤) يريد (ما).

هل من مستغفر فأغفر له؟ إلى طلوع الفجر، وذلك كل ليلة»<sup>(١)</sup>.

١٩- ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ (١١) المستجدي، والذي لا يسأل إما لعدم قدرته على السؤال أو يمنعه الحياء. وعنه ﷺ «ليس المسكين الذي يرده اللقمة واللقمتان والتمررة والتمرتان، إنما المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يفتن له فيتصدق عليه»<sup>(٢)</sup>. وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «للسائل حق وإن جاء على فرس»<sup>(٣)</sup>.

(١) الحديث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم. أخرجه البخاري في مواضع منها: في كتاب التهجد، باب: الدعاء والصلاة من آخر الليل ٣٨٤/١ حديث (١٠٩٤) ومسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب: الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل والإجابة فيه ٥٢١/١ حديث (٧٥٨).

(٢) الحديث عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أخرجه البخاري في كتاب الزكاة، باب: قول الله تعالى: «لا يسألون الناس إلحافاً» [البقرة: ٢٧٣] ٥٣٨/٢ حديث (١٤٠٩) ومسلم في كتاب الزكاة، باب: المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يفتن له فيتصدق عليه ٧١٩/٢ حديث (١٠٣٩).

(٣) لم أجده عن الحسن فيما تيسر لي من مراجع، ووجدته عن الحسين بن علي مرفوعاً — فلعله وهم من المؤلف رحمه الله — أخرجه أبو داود في كتاب الزكاة، باب: حق السائل ٣٠٦/٢ حديث (١٦٦٥) وأحمد في المسند ٢٤٨/١ حديث (١٧٢٩) والبزار في مسنده ١٨٦/٤ حديث (١٣٤٣) وأبو يعلى في مسنده ٣٣/٦ حديث (٦٧٥١) والطبراني في الكبير ١٣٠/٣ حديث (٢٨٩٣) والبيهقي في سننه في كتاب قسم الصدقات، باب: لا وقت فيما يعطى الفقراء والمساكين ٣٧/٧ حديث (١٣٢٠٤) وفي شعب الإيمان في كتاب الزكاة، فصل في كراهة رد من جاء سائلاً ٢٢٧/٣ حديث (٣٣٩٦) وكلهم أخرجه عن علي بن الحسين من طريق فيها يعلى بن أبي يحيى. قال ابن حجر في تهذيب التهذيب ٢٤٩/٦: قال أبو حاتم: مجهول. وذكره ابن حبان في الثقات.

٢٠- ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ﴾ عطف على ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ

لَصَادِقٌ﴾ [الذاريات: ٥] وقصة المنافقين معترضة. وفي تخصيص الموقنين مع أن الكلام مع الجاحدين، لأنهم الذين تجدي عليهم الآيات والنذر. وآيات الأرض: ما فيها من الصفات، وما عليها من النبات والحيوان، وما اشتملت عليه من الأشكال والألوان والخواص التي يفوتها الحصر.

٢١- ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ﴾ من الآيات، إذ ليس في العالم شيء إلا وفي الإنسان نظيره، بل هو الذي اختص به من بدائع الأوصاف وغرائب المعاني والمعقولات، ولذلك أفنى بعض العارفين العمر في التأمل في قوله: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ [الأنعام: ٥٨] ﴿تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ [الواقعة: ٥٩] ولم يقض منه الوطر ﴿أَفَلَا يَبْصُرُونَ﴾ [التين: ٦١] تنظرون نظر اعتبار، والبصر بالإبصار إشارة إلى غاية الظهور.

٢٢- ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ أسبابه من الأمطار والثلوج والكواكب ﴿وَمَا

تُوعَدُونَ﴾ [الأنعام: ٦٢] ثواب أعمالكم والجنة فإنها فوق السماء السابعة وسقفها عرش الرحمن<sup>(١)</sup>.

قلت: ذكر هذا الحديث السخاوي في المقاصد الحسنة ص ٣٩٨ وقال: سنده جيد كما قاله العراقي. وصحح هذا الحديث الشيخ أحمد شاکر في تعليقه على مسند الإمام أحمد ١٧٣/٣ حديث (١٧٣٠).

(١) أخرج البخاري ٦/٢٧٠٠ حديث (٦٩٨٧) — ما يشير إلى هذا المعنى عن أبي هريرة مرفوعاً،

٢٣- ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾ كل ما تقدم من أول السورة. وقيل:

الضمير لما توعدون ﴿مِثْلَ مَا أَنْتُمْ نَاطِقُونَ﴾ ﴿٢٣﴾ كما لا يشك أحدكم في نطقه فكذا لا يجوز له أن يشك في حقيقته. وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر<sup>(١)</sup>: (مثل بالرفع صفة حق. والباقون: بالفتح لبنائه بالإضافة إلى المبني محله الرفع على الوصف، أو نصب صفة مصدر أي حقاً)<sup>(٢)</sup> مثل نطقكم، أو حال من مستكن حق<sup>(٣)</sup>. وعن الأصمعي: أن بدوياً سمعني أقرأها قال: من ذا الذي أغضبه حتى حلف له بذاته، لم يصدقوه حتى ألقاوه إلى اليمين، قالها ثلاثاً وخرجت روحه<sup>(٤)</sup>.

٢٤- ﴿هَلْ أَنْتَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ لما استوفى أدلة المعاد بما دل على كمال

اقتداره بحيث لم يبق ربياً لذي عينين، مهّد لإثبات نبوته وفخم شأن الحديث إشارة إلى أنه من العلم الذي لا يمكن الوصول إليه إلا بالوحي، فعلى من يتلى

وفيه .. فإذا سألت الله فسلوه الفردوس، فإنه أوسط الجنة، وأعلى الجنة، وفوقه عرش الرحمن، ومنه تفجر أنهار الجنة».

(١) عن عاصم.

(٢) ما بين القوسين سقط من (ق، م).

(٣) راجع القراءتين في: المبسوط في القراءات العشر لابن مهران ص ٣٥٠ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٧٩ وإتحاف فضلاء البشر للدمياطي ص ٥١٦.

(٤) انظر قول الأصمعي في: تفسير الزمخشري ٦١٤/٥ والقرطبي ٤٥/١٧.

عليه الاتباع لمن أتى به، لأنه صادق مؤيد بهذا المعجز الباهر، وضمن فيه تسليّة المنزل عليه من تكذيب من أرسل إليه بأن له أسوة حسنة في قدوة الأنبياء وسيد الموحدين خليل رب العالمين. قيل: كانوا اثني عشر. وقيل: ثلاثة. والضيف في الأصل مصدر، ولذلك يطلق على الجمع وسموا ضيفاً، لأنهم كانوا في صورته ﴿الْمُكْرَمِينَ﴾ (٢٤) عند الله، أو عند إبراهيم حيث خدمهم وأخدمهم زوجته، أو عجل لهم القرى.

٢٥- ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ﴾ ظرف للحديث، أو للضيف، أو نصب باذكر، أو بما في المكرمين من الإكرام إن فسر بإكرام إبراهيم. ﴿فَقَالُوا سَلَامًا﴾ أي فسلم سلاماً ﴿قَالَ سَلَامٌ﴾ أي حياهم بأحسن من تحيتهم، لما في الرفع من الدلالة على الدوام بمعونة المقام ﴿قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ (٢٥) أي أنتم لم تكونوا على أشكال الناس المعهودين، أو لأن السلام تحية الإسلام ولم يكن بأرضه كقول الخضر لما سلم عليه موسى: وأنتى بأرضك السلام<sup>(١)</sup>؟ أو كان على طريق السؤال، أي عرفوني فإني لا أعرفكم.

(١) حديث الخضر مع موسى أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الأنبياء، باب: حديث الخضر مع موسى عليهما السلام ١٢٤٦/٣ حديث (٣٢٢٠) وفيه «فسلم موسى فرد عليه فقال: وأنتى بأرضك السلام؟.. الحديث.

ومسلم في كتاب الفضائل، باب: من فضائل الخضر عليه السلام ١٨٤٧/٤ حديث (٢٣٨٠). وكلاهما عن ابن عباس عن أبي بن كعب — رضي الله عنهم — مرفوعاً.

٢٦- ﴿فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ ذهب إليهم خفية من الضيف إذ ليس من الفتوة

إعلام المضيف ضيفه أنه يسعى في قراه ﴿فَجَاءَ بِعِجْلِ سَمِينٍ﴾ وكان عامة ماله البقر. وقيل: لحمه خير اللحوم.

٢٧- ﴿فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ لما رآهم لم يتناولوه منكراً عليهم، أو الهمزة للعرض على ما هو دأب المضيف.

٢٨- ﴿فَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ أضمره يؤيد الأول، وكذا قوله: ﴿فَلَمَّارَةً

أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ﴾ [هود: ٧٠] ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بَعْلَكُمُ عَلِيمٌ﴾ كامل العلم إذا بلغ مبلغ الرجال وهو إسحاق<sup>(١)</sup>.

٢٩- ﴿فَأَقْبَلَتْ أَمْرَانَهُ﴾ لما سمعت حديث الغلام ﴿فِي صَرْقٍ﴾ في صيحة

من صرير القلم والباب ﴿فَصَكَّتْ وَجْهَهَا﴾ قيل: لطمت وجهها على دأب النساء عند سماع أمر غريب ﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ ليس من شأنها الولاد في أوانه فكيف تلد بعد سن اليأس.

٣٠- ﴿قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ﴾ ليس هذا من عندنا ﴿إِنَّهُ هُوَ

الْحَكِيمُ﴾ المتقن في صنعه ﴿الْعَلِيمُ﴾ بالأشياء وأوقاتها فلا استبعاد ولا

(١) لأن البشارة كانت بالولد من سارة، وهي التي كانت عقيماً قبل هذه البشارة. وإسماعيل (الذبيح) أمه هاجر.

راجع: تفسير الطبري ٤٢٦/٢٢ والزمخشري ٦١٦/٥ وابن عطية ١٧٨/٥ والقرطبي ٤٨/١٧.

وجه له.

- ٣١- ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ (٣١) ﴿أي فما الأمر العظيم الذي جئتم بسببه فإن الاجتماع وهذه الهيئة ليست إلا لذلك.
- ٣٢- ﴿قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾ (٣٢) ﴿أرادوا قوم لوط لقوله: ﴿إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُّوطٍ﴾ (٧٠) [هود: ٧٠].
- ٣٣- ﴿لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَابَةً مِّن طِينٍ﴾ (٣٣) ﴿طبخ حتى تحجر وهو السجيل.
- ٣٤- ﴿مُسَوَّمَةٌ﴾ (٣٤) ﴿معلمة من السومة، مكتوباً على كل حجر اسم من يهلك به، أو علامة أنها حجر العذاب، أو أنها ليست من حجر الدنيا﴾ (عند رَبِّكَ) ﴿بعلمه وإذنه فيه تهويل﴾ (لِلْمُسْرِفِينَ) (٣٤) ﴿المجاوزين الحد. سَمَّاهُمْ مجرمين ومُسْرِفِينَ وتارة عادين تشويهاً وإشعاراً باستحقاقهم العذاب.
- ٣٥- ﴿فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٣٥) ﴿أمرناهم بالخروج لقوله: ﴿فَأُفْسِرِ بِأَهْلِكَ﴾ [هود: ٨١، الحجر: ٦٥].
- ٣٦- ﴿فَمَا وَحَدْنَا فِيهَا﴾<sup>(١)</sup> ﴿غَيْرِ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٣٦) ﴿أي أهل بيت هو وبناته. وفيه دلالة على اتحاد الإيماَن والإسلام صدقاً لا مفهوماً<sup>(٢)</sup>، لأن المعنى: أخرجنا من

(١) ما بين القوسين سقط من (ص).

(٢) فكلا الوصفين يصدقان عليهم. مؤمنون ومسلمون، وهو لا يدل على اتحاد مفهومهما. كما يصدق وصف الناطق والضاحك على الإنسان مثلاً وهو لا يدل على اتحاد مفهومهما.



كان فيها من المؤمنين فلم يكن المخرج إلا أهل بيت. وفي إيرادهما<sup>(١)</sup> والإتيان بمن دلالة على استقلال كل<sup>(٢)</sup>، سبباً لنجاة الموصوف بهما كائناً من كان أين كان.

٣٧- ﴿وَرَكْنَا فِيهَا آيَةً﴾ علامة<sup>(٣)</sup> ماءً أسودَ مظلماً لا ينتفع به<sup>(٤)</sup> بعد أن

كانت أرضاً ذات أشجار ﴿لِّلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ ﴿٣٧﴾ لأن غيرهم لا يتدبر ولا يعتبر.

٣٨- ﴿وَفِي مُوسَى﴾ عطف على ﴿وَرَكْنَا فِيهَا آيَةً﴾ أو على ﴿وَفِي الْأَرْضِ

آيَاتٌ﴾ [الذاريات: ٢٠]. والأول أولى لقربه ولدخوله فيما يُسَلَّى به رسول الله ﷺ كما في سائر السور مع أن الثاني لا يستقيم إلا على تقدير وجعلنا في موسى كقوله: علفتها تبنياً وماءً بارداً .....<sup>(٥)</sup>

فالإيمان: التصديق بالقلب. والإسلام: مجرد الانقياد. وبينهما عموم وخصوص فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمناً قال تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمِنَّا قُلْ لَمْ تَزِمُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات: ١٤]. فظهر أن المسلم أعم من المؤمن، وإطلاق العام على الخاص لا يدل على اتحاد مفهومهما، فإذا اجتماعا افترقا وإذا افترقا اجتماعا.

(١) الإيمان والإسلام.

(٢) أي كل واحد منهما.

(٣) في (الأصل، ص) عامة والتصويب من (ق، م).

(٤) في (ق، م) فيه.

(٥) صدر بيت من الرجز وعجزه:

﴿إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ (٣٨) معجز ظاهر ولم يذكره إلا في معجزة موسى، ولعل الحكمة فيه أنه مشتق من السلاطة، وهو القهر المناسب لمن أرسل إليه من فرعون وقومه.

٣٩- ﴿فَتَوَلَّىٰ بَرَكِيهٖ﴾ كناية عن الإعراض ك ﴿وَنَآيَ بَجَانِبِهَا﴾ [الإسراء: ٨٣] و ﴿ثَانِي عِطْفِهٖ﴾ [الحج: ٩] والباء للتعدية، أو بملائه وجنوده، لأن ركن الشيء جانبه الأقوى وما به قوامه فالباء للمصاحبة ﴿وَقَالَ سِحْرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ (٣٩) أي ما به من الجن إما تعلمها أو إصابة دون اختيار.

٤٠- ﴿فَأَخَذَتْهُ وَجُودُهُ فَبَدَنَتْهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ في البحر ﴿وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ (٤٠) آت بما يلام عليه (من ألام الرجل: آتى بما يلام عليه<sup>(١)</sup>). قال:

حتى شَتَّتْ هَمَالَةً عيناها.

.....

ولا يعرف قائله. قال البغدادي في خزانة الأدب ١٣٣/٣: رأيت في حاشية نسخة صحيحة من الصحاح أنه لذي الرمة ففتشت في ديوانه فلم أجده.

والشاهد: (وماءً) فإنه لا يمكن عطفه على ما قبله وهو (تبناً) لكون العامل في المعطوف عليه لا يصلح تسليطه على المعطوف فلا يقال: علفتها ماءً.

والبيت ذكره ابن هشام بلا نسبة في أوضح المسالك ص ٣٠٤ وفي مغني اللبيب ٤٠٨/٢ وهو بلا نسبة في شرح ابن عقيل ٥٩٥/١ وجمع الهوامع للسيوطي ١٥٩/٣. وذكره من المفسرين بلانسية الزمخشري ٦١٧/٥ والبيضاوي ٢٣٩/٥ وابن عادل ٩١/١٨ والألوسي ٢٢/٢٧.

(١) انظر: الصحاح للجوهري ١٤٩٨/٢ واللسان لابن منظور ٣٦٠/١٢.

(٢) ما بين القوسين سقط من (ق).

..... ومن يخذل أخاه فقد ألأما<sup>(١)</sup>

وفي المثل: ربّ لائم وهو مُليم<sup>(٢)</sup>. حال من ضمير أخذناه<sup>(٣)</sup>.

٤١- ﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ ٤١ هي الدبور على ما رواه البخاري «نصرت بالصبا وأهلك عاد بالدبور»<sup>(٤)</sup> سميت عقيماً، لأنها لا تلحق سحاباً ولا شجراً، أو لأنها خربت ديارهم وأعدمت آثارهم من قولهم: الملك عقيم، ويوم القيامة عقيم، لأنه لا يوم بعده.

(١) عجز بيت من الوافر، لأم عمير بن سُلمي الحنفي تعاتب ولدها. وصدّره:

تُعَدُّ معاذراً لا عذر فيها .....

والشاهد: (ألأما) أي استحق اللوم حيث أتى ذنباً يلام عليه. والبيت في الصحاح للجوهري ١٤٩٩/٢ واللسان لابن منظور ٣٦١/١٢.

(٢) يضرب المثل لمن يلوم وقد ألأما في فعله.

والمثل في الصحاح للجوهري ١٤٩٨/٢ ومجمع الأمثال للميداني ٤٤/٢ والمستقصى في أمثال العرب للزخشي ٩٨/٢ ومعجم الأمثال العربية لعبد الحميد مراد ١٣٨/٤.

(٣) يريد قوله: وهو مُليم.

(٤) الصّبا: ريح تهب من مشرق الشمس. ونصرتة ﷺ هما كانت يوم الخندق أرسلها الله على الأحزاب باردة في ليلة شاتية قلعت خيامهم وأطفأت نيرانهم وكانت سبباً في انهزامهم ورجوعهم. والدبور: ريح تهب من مغرب الشمس وبها أهلك عاد.

والحديث عن ابن عباس مرفوعاً. أخرجه البخاري في كتاب الاستسقاء، باب: قول النبي ﷺ «نصرت بالصّبا» ٣٥٠/١ حديث (٩٨٨) ومسلم في الاستسقاء، باب: في ريح الصّبا والدبور ٦١٧/٢ حديث (٩٠٠).

- ٤٢- ﴿ مَا نَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّمِيمِ ﴾ (٤٢) ﴿ كل ما بلي وتفتت من عظام ونبات وغير ذلك فهو رميم.
- ٤٣- ﴿ وَفِي نَمُودٍ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ ﴾ (٤٣) ﴿ ثلاثة أيام لقوله: ﴿ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ﴾ [هود: ٦٥].
- ٤٤- ﴿ فَتَعَوَّا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ ﴾ ﴿ استكبروا مرتب على تمام القصة لا على تمتعوا لقوله: ﴿ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا ﴾ [هود: ٦٥] ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ ﴾ النار النازلة من السماء، وقرأ الكسائي: الصعقة مقصوراً ساكن العين<sup>(١)</sup>. وهي الصوت الذي مع النار لقوله: ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ ﴾ [العنكبوت: ٤٠] ﴿ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾ (٤٤) ﴿ لأنها جاءت معاينة بالنهار ولا يقدرّون على دفعها.
- ٤٥- ﴿ فَمَا اسْتَطَعُوا مِنْ قِيَامٍ ﴾ ﴿ أي قيام، من صلة. بل ماتوا جائمين مكانهم، أو لم يقدرّوا على دفعه من قام بالأمر إذا كفاه، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا ﴾ [النساء: ٥] ﴿ وَمَا كَانُوا مُنْصِرِينَ ﴾ (٤٥) ﴿ بوجه لا مباشرة ولا معاونة.
- ٤٦- ﴿ وَقَوْمٌ نُوحٍ مِّن قَبْلُ ﴾ ﴿ قبل هؤلاء المذكورين عطف على مفعول

(١) راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٦٠٩ ومعاني القراءات للأزهري ٣/٣٠ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٨٠.

فأخذتهم معني، أي أهلكناهم وأهلكنا قوم نوح، أو على مفعول نبذناهم، أي أغرقناهم وأغرقنا قوم نوح وفيه لطف أو نصب باذكر. وقرأ حمزة والكسائي وأبو عمرو: بالجر على تقدير الجار، أي وفي قوم نوح ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ﴾ (٤٦) علة للإهلاك.

٤٧- ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾ بقوة. مصدر آد اشتد وقوي ﴿وَأَنَّا لَمُوسِعُونَ

﴾ (٤٧) ذوا استطاعة وقدرة على كل شيء فضلاً عن بناء السماء، من أوسع صار ذا وسع وطاقة<sup>(١)</sup>. وفيه رد لوهم الجارحة، أو لموسعون الرزق: المطر النازل من السماء، أو لموسعون ما بين السماء والأرض<sup>(٢)</sup>.

٤٨- ﴿وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمُهْدُونَ﴾ (٤٨) نحن.

٤٩- ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ صنفين. من ليل ونهار، ظلام وضياء، شمس وقمر، برّ وبحر، موت وحياة، سعادة وشقاء، أرض وسماء. وقيل: من كل حيوان ذكر وأنثى ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (٤٩) بالتدبر فيها وتعلمون

(١) راجع القراءتين في: الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣٣٢ ومعاني القراءات للأزهري ٣٠/٣ والموضح لابن أبي مریم ١٢٠٩/٣.

(٢) وليس جمع يد. قال الجوهري في الصحاح ٣٨٢/١ (أيد): آد الرجل يئيد أيداً: اشتد وقوي. وانظر: تفسير الطبري ٤٣٨/٢٢ وابن كثير ٢٨٦/٤ والسعدي ١٧٧/٧.

(٣) في (ص) وطاعة وهو تصحيف.

(٤) راجع هذه المعاني في: تفسير البغوي ٣٧٩/٧ والزمخشري ٦١٨/٥ والقرطبي ٥٤/١٧.

أن موجدتها واحد ليس كمثله شيء. وأن من قدر على هذا لا يعجز عن الإعادة.

٥٠- ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ أي قل لهم يا محمد بعدما علمتم من كمال قدرته

وما أحل بمن تقدمكم من الأمم: اعتصموا به والجزؤوا إليه ﴿إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ واضح أمره.

٥١- ﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ كره

لاتصال الأول بالأمر والثاني بالنهي. وقيل: الأول إنذار بترك العمل والثاني بالتوحيد كقوله: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ [النساء: ٣٦]. ولا يدل على عدم نفع المجرد<sup>(١)</sup>.

٥٢- ﴿كَذَلِكَ﴾ الأمر مثل ذلك تقرير وتوكيد لما تقدم، أو فصل خطاب،

أي مثل اختلافهم فيك على أن ذلك إشارة إلى القول المختلف في الرسول عليه السلام ثم بينه بقوله: ﴿مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ من قبل هؤلاء ﴿مِنْ رَسُولٍ إِلَّا

(١) يريد أن الأمر بالطاعة وهو العمل والنهي عن الشرك وهو الإيمان لا يدل الأمر بهما هنا على عدم نفع الإيمان المجرد عن العمل.

قلت: وهذا مذهب المرجئة ومتأخري الأشاعرة فعندهم أن الإيمان: قول باللسان وتصديق بالجنان، وأن الأعمال غير داخلية في مسمى الإيمان. والصواب: ما عليه أهل السنة والجماعة أن الإيمان: قول باللسان وتصديق بالجنان وعمل بالأركان.

راجع: مجموع الفتاوى لابن تيمية ١٩٤/٧، ٥٠٤ — ٥١٠ وشرح الطحاوية لابن أبي العز ص ٣١١—٣١٢ وموقف ابن تيمية من الأشاعرة للمحمود ١٣٥٠/٣ — ١٣٥١.

قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٥٢﴾ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ.

٥٣- ﴿أَتَوَصَّوْا بِهِ﴾ أي: أوصى الأولون الآخرين استفهام إنكار، ولذلك أضرب عنه بقوله: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوتٌ﴾ ﴿٥٣﴾ أي: ليس الجامع التواصي بل الطغيان والعناد.

٥٤- ﴿فَقَوْلٌ عَنْهُمْ﴾ لأن المناظرة لا تجدي مع المكابرة ﴿فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ ﴿٥٤﴾ بعد الإبلاغ.

٥٥- ﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ نَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٥٥﴾ المستعدين للإيمان، أو الراسخين فيه زيادة وتثبيتاً.

٥٦- ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ﴿٥٦﴾ أي بحيث يتأتى منهم العبادة بسلامة الأسباب، والدلالة على أنها غاية كمالية وراءها غاية الغايات وعدم وصول<sup>(١)</sup> البعض لعائق لا يقدح<sup>(٢)</sup>. وقيل ليقروا بعبادتي طوعاً أو كرها ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزمر: ٣٨] وقيل: المراد منهم المؤمنون<sup>(٣)</sup> ويرده:

٥٧- ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ لا اختلال مفهومه. وأبعد منه إلا لأمرهم

(١) في (ق) دخول وهو تصحيف.

(٢) يريد: أن تعوق البعض عن الوصول لهذه الغاية العظيمة وهي عبادته تعالى لا يقدح في كون الغاية غاية.

(٣) انظر هذه المعاني في: تفسير القرطبي ٥٧/١٧ وابن كثير ٢٨٦/٤ والألوسي ٣٢/٢٧.

بالعبادة ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونِ﴾ (٥٧) ﴿كما هو شأن السادات مع العبيد. وتقديم الرزق وتنكيره وتأخير الإطعام وتخصيصه به تعالى فيه ترقُّ، أي لا أريد منهم تحصيل الرزق ولا تقديم الحاصل إلي كما هو دأب الملوك مع خواص خدمهم.

٥٨- ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرِّزَاقُ﴾ حقيقة وغيره أسباب. وإعادة المظهر لدلالة لفظ الجلالة على الألوهية المستلزمة لذلك ﴿ذُو الْقُوَّةِ﴾ القدرة التامة ﴿الْمَتِينُ﴾ (٥٨) من المتانة وهي الصلابة تأكيد بعد تأكيد.

٥٩- ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ رسول الله بالكذب ﴿ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ﴾ الذين تقدموهم في تكذيب الرسل. والذنوب: دلو ملآن تمثيل لتوفر حظهم من العذاب ﴿فَلَا يَسْتَعِجِلُونَ﴾ (٥٩) ﴿بقولهم متى هذا؟ وقولهم: ﴿اللَّهُمَّ إِن كَانَتْ هَذِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ [الأنفال: ٣٢].

٦٠- ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ (٦٠) يوم القيامة، أو يوم بدر فالوصول معهود.

تمت سورة الذاريات، والحمد لمن آلاؤه متواليات، والصلاة على المؤيد بالبينات.



تفسير

سورة الطور



## سورة الطور

مكية. ثمان وأربعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

١- ﴿وَالطُّورِ ١﴾، ﴿وَطُورِ سِينِينَ ٢﴾ [التين: ٢] جبل كلم الله موسى عليه. وقيل: ما طار من عالم الغيب إلى عالم الشهادة من المعارف، والاشتقاق لا يساعده.

٢- ﴿وَكُتِبَ مَسْطُورٍ ٢﴾ مكتوب.

٣- ﴿فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ ٣﴾ الجلد الذي يكتب فيه، أي: القرآن، أو التوراة أو ما في اللوح، أو ما في قلب العارف من المعارف والحكم، أو صحيفة الأعمال<sup>(١)</sup>.

٤- ﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ٤﴾ بالعبادة هو الذي كان في الأرض ياقوته حمراء رفع في الطوفان إلى السماء السابعة، يدخله سبعون ألف ملك كل يوم لا تأتيهم النوبة إلى آخر الدهر<sup>(٢)</sup>.

(١) راجع هذه الأقوال في: تفسير القرطبي ٦١/١٧ والبيضاوي ٢٤٤/٥.

(٢) وهو المذكور في الصحيحين في حديث مالك بن صعصعة مرفوعاً في قصة عروجه ﷺ إلى السماء ووصوله إلى السماء السابعة وفيه: «فرفع لي البيت المعمور، فسألت جبريل فقال: هذا البيت المعمور، يصلي فيه كل يوم سبعون ألف ملك، إذا خرجوا لم يعودوا إليه...» أخرجه

٥-٦ - ﴿وَالسَّقْفَ الْمَرْفُوعَ ۝ وَالْبَحْرَ الْمَسْجُورَ ۝﴾ المملوء<sup>(١)</sup>، أو الموقد<sup>(٢)</sup>

به، كذا فسر به باب العلم كَرَّم الله وجهه<sup>(٣)</sup>.

٧- ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ۝﴾ لا محالة أقسم عليه بأمور متعلقة بالمبدأ

والمعاد كلها دالة على كمال اقتداره مع إشارة إلى أن ذلك لإقامة العدل، لأنه مدون في الكتاب كما تدون الحقوق.

البخاري في كتاب بدء الخلق، باب: ذكر الملائكة ١١٧٣/٣ حديث (٣٠٣٥) ومسلم في كتاب الإيمان، باب: الإسرائ برسول الله ﷺ ١٤٩/١ حديث (١٦٤) وليس فيهما قوله: كان في الأرض ياقوتة حمراء رفع في الطوفان إلى السماء السابعة. ولم أجد هذا اللفظ إلا ما ذكره القرطبي في تفسيره ٦٢/١٧ عن الربيع بن أنس وهو قريب منه، وفيه أنه رفع إلى السماء الدنيا.

وما ذكره السيوطي في الدر المنثور ٦٢٨/٧ عن الضحاك ونسبه لابن جرير — ولم أجده — وابن المنذر وفيه أنه رفع إلى السماء السادسة. وليس فيهما أنه ياقوتة حمراء.

(١) وهو قول قتادة كما أخرجه الطبري عنه ٤٥٩/٢٢.

(٢) وهو قول علي رضي الله عنه أخرجه الطبري بمعناه ٤٥٨/٢٢.

(٣) يريد علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهذا الاسم لعلي ورد في حديث عن ابن عباس عن النبي ﷺ «أنا مدينة العلم وعلي بابها، فمن أراد المدينة فليأت الباب» أخرجه الحاكم في المستدرک في كتاب معرفة الصحابة ١٣٧/٣ حديث (٤٦٣٧، ٤٦٣٨) وصححهما. وخالفه الذهبي وأنكر عليه ذلك.

قلت: وأخرجه غير الحاكم بطرق كلها فيها مقال، ونسبه بعض الحديثين إلى الوضع. انظر: الضعفاء والمتروكين لابن الجوزي ٢٠٥/٢ والجرح التعديل لابن أبي حاتم ٩٩/٦.

- ٨- ﴿ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ﴾ (٨) ﴿ قَطٍ إِذْ غَيْرُهُ لَا يَقْدِرُ وَهُوَ لَا يَرِيدُ.
- ٩- ﴿ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ﴾ (٩) ﴿ تَدُورُ مِنْ مَارِ يَمُورٍ، جَاءَ وَذَهَبَ.
- وقيل: المور تحرك في تموج.
- ١٠- ﴿ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ﴾ (١٠) ﴿ سَرِيعًا تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ.
- ١١- ﴿ فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴾ (١١) ﴿ يَوْمَ وَقُوعِهِ.
- ١٢- ﴿ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ﴾ (١٢) ﴿ أَصْلَهُ دَخُولُ الْمَاءِ ثُمَّ غَلَبَ عَلَى الشَّرْعِ فِي الْبَاطِلِ كَالْإِحْضَارِ فِي الْعَذَابِ.
- ١٣- ﴿ يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً ﴾ (١٣) ﴿ يَدْفَعُونَ إِلَيْهَا بَعْفًا، يُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ، وَيُلْقَوْنَ فِيهَا عَلَى وُجُوهِهِمْ زَحَاً فِي أَقْفَائِهِمْ.
- ١٤- ﴿ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴾ (١٤) ﴿ أَيُّ: يُقَالُ لَهُمْ تَوْبِيخاً وَتَوْفِيراً لِحُظِّ الْأَسْمَاعِ مِنَ الْعَذَابِ.
- ١٥- ﴿ أَفَسِحْرٌ هَذَا ﴾ ﴿ كَمَا أَنْتُمْ تَقُولُونَ لِلْوَحِيِّ ﴾ ﴿ أَمْ أَنْتُمْ لَا بُصَيْرُونَ ﴾ (١٥) ﴿ مَا أَنْتُمْ فِيهِ. وَهَذَا كَمَا تَقُولُ لِمَنْ يَجَادِلُكَ فِي مَسْأَلَةٍ بَعْدَ ظَهْوَرِهَا فَأُورِدَتْ عَلَيْهِ مَا لَا مَجَالَ لَهُ لِدَفْعِهِ: أَفَتَذَكَّرُ هَذَا؟
- ١٦- ﴿ أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا ﴾ ﴿ لَا بَدَّ مِنْ صِلَاهَا ﴾ ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ ﴾
- مبتدأ حذف خبره، أو بالعكس ﴿ إِنَّمَا تُجْرَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (١٦) ﴿ تَعْلِيلٌ

للاستواء<sup>(١)</sup> فإن الجزاء لما كان واجب الوقوع فالصبر وعدمه سيان.

١٧- ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ﴾ أي جنات ﴿وَنَعِيمٍ﴾ (١٧) أي نعيم، أو جنات مخصوصة بهم ممتازة عن غيرها ولذا نكرت.

١٨- ﴿فَنَكِيهِينَ﴾ ناعمين متلذذين ﴿بِمَا آتَاهُم رَّبُّهُمْ﴾ بالذي، أو بالإيتاء. ﴿وَوَقْنَهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ (١٨) أعاد المظهر دلالة على استقلال كل نعمة. عطف على جنات، أو آتاهم ويقدر في المعطوف عائد إن كانت ما موصولة، أو حال بإضمار قد من المستكن في الظرف، أو من فاعل آتى أو مفعوله أو منهما<sup>(٢)</sup>.

١٩- ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ يقال لهم: ﴿هَنِيئًا﴾ أكلاً وشراباً هنيئاً، أو طعاماً وشراباً، وهو الذي لا غصة فيه. أو مصدر، أي هناكم هنيئاً كقول كثير<sup>(٣)</sup>:  
هنيئاً مريئاً غير داءٍ مخامر      لعزة من أعراضنا ما استحلت<sup>(٤)</sup>

(١) وهو استواء الأمرين الصبر وعدمه.

(٢) راجع هذه الأوجه في: تفسير الزمخشري ٦٢٥/٥ والبيضاوي ٢٤٦/٥.

(٣) هو كثير بن عبد الرحمن بن الأسود بن عامر الخزاعي، شاعر عذري مشهور، من شعراء الدولة الأموية اتخذ عبد الملك بن مروان شاعراً له. توفي سنة ١٠٥هـ.

راجع: الشعر والشعراء لابن قتيبة ٣٤٠/١ والأغاني للأصفهاني ٥/٩ - ٥٠ ومعجم الشعراء للمرزباني ص ٢١٦.

(٤) البيت من الطويل. والهنيء المريء: الذي لا تنغيص فيه، الحمد العاقبة.

والشاهد: وقوع (هنيئاً) صفة استعملت استعمال المصدر.

وقيل: فاعله ﴿يَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (١٩) على أن الباء زائدة، وفيه أن زيادتها لا تسمع في غير كفى<sup>(١)</sup>.

٢٠- ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَى سُرُرٍ﴾ على طريقة المنعمين ﴿مَصْفُوفَةً﴾ لتقع المواجهة مع الإخوان والأحباب. ﴿وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾ (٢٠) بيض نجل العيون.

٢١- ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ عطف على حور إن فسر زوجناهم بقرناهم، وإلا فمبتدأ خبره ألحقنا بهم ﴿وَأَتْبَعْنَاهُمْ دُرِّيْنَهُمْ﴾ اعتراض لتعليل الحكم. وقرأ أبو عمرو: أتبعناهم<sup>(٢)</sup> وهو أبلغ وأوفق بالسابق واللاحق ﴿يَا يَمْنُنَ الْكَفَّاءُ بِهِمْ دُرِّيْنَهُمْ﴾<sup>(٣)</sup> أي بإيمان رفيع المحل وهو إيمان الآباء، أو بإيمان يسير لولا كرامة

والبيت في الشعر والشعراء لابن قتيبة ص ٣٤٩ والأغاني للأصفهاني ٣٨/٩ ومعجم الشعراء للمرزباني ص ٢١٧ وخزانة الأدب للبغدادى ٢١١/٥. وهو بلا نسبة في تفسير الزمخشري ٦٢٥/٥ والسمين ١٩٧/٦ وابن عادل ١٢٤/١٨.

(١) كما تقول: كفى بالله.

(٢) «أتبعناهم» بالألف والنون. وقرأ الباقون: بالتاء والتشديد.

راجع القراءتين في: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٦١٢ ومعاني القراءات للأزهري ٣٣/٣ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٨١ — ٦٨٢.

(٣) كتبت والتي قبلها في جميع (النسخ الخطية) «ذرياتهم» بالجمع وهو إشارة من المؤلف إلى هذه القراءة وقد يكون اختارها. وهي قراءة سبعية متواترة قرأ بها أبو عمرو وابن عامر ووافقهم نافع في الثانية دون الأولى. وسيذكر المؤلف القراءة الأخرى بالإفراد.

الآباء لم يكونوا أهلاً لتلك المنزلة. فإن قلت: هذا حال الذرية فما حال الأصول إن قصرت عن رتبة الفروع. قلت: هم بذلك أولى لزيادة استحقاق الكرامة وكثرة الحقوق وإليه يشير قوله:

وكم أب قد علا بابن له شرفاً كما علت برسول الله عدنان<sup>(١)</sup>  
وقد روى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يرفع المؤمن في الجنة درجة يستقصر نفسه دونها فيقول: يا رب أنى لي هذا؟! فيقول: بدعاء ولدك واستغفاره»<sup>(٢)</sup> وقرأ الكوفيون<sup>(٣)</sup> وابن كثير: ذريتهم بالتوحيد<sup>(٤)</sup>، لدلالة الكلمة على الكثرة ﴿وَمَا أَلْتَنَّهُمْ مِّنْ عَمَلِهِمْ شَيْءٌ﴾ أي ما نقصنا الآباء أدنى شيء، بل كان ذلك تفضلاً وإكراماً لهم ﴿كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾<sup>(٥)</sup> مرهون عند الله يكسب ما افترض عليه فإن أداه إليه فك رقبته كقوله: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا

(١) البيت من البسيط لابن الرومي — علي بن العباس بن جريح، المتوفى سنة ٢٨٣هـ — من قصيدة طويلة يمدح بها إسماعيل بن بلبل، والبيت في ديوانه ٣٧٣/٣ وفي مغنى اللبيب لابن هشام ٢٣٢/١ وخزانة الأدب للبغدادى ٤٠/١١.

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٦٧٤/٢ حديث (١٠٥٨٩) والبيهقي في سننه في كتاب النكاح، باب: الرغبة في النكاح ١٢٦/٧ حديث (١٣٤٥٩) والطبراني في الأوسط ٢١٠/٥ حديث (٥١٠٨) وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ١٥٣/١٠ ونسبه للبزار. وقال: رجاله رجال الصحيح غير عاصم ابن بهدلة وهو حسن الحديث. وذكره مرة أخرى ٢١٠/١٠ ونسبه لأحمد والطبراني في الأوسط. وقال: رجالهما رجال الصحيح غير عاصم بن بهدلة وقد وثق.

قلت: ورواية البيهقي من طريق عاصم أيضاً.  
(٣) وهم: عاصم وحمة والكسائي.

(٤) ووافقهم نافع في الأولى دون الثانية كما تقدم.  
(٥) راجع: المصادر السابقة في القراءة قبلها.



كَبَبَتْ رَهِينَةً ﴿٣٨﴾ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ﴿٣٩﴾ [المدر: ٣٨، ٣٩] فَإِنَّهُمْ فَكَّوْهَا.

٢٢- ﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفِكَهَةٍ﴾ زدناهم وقتا بعد وقت ﴿وَلَحْمٍ مِّمَّا

يَشْنَهُونَ ﴿٢٢﴾﴾ يستلذون.

٢٣- ﴿يَنْزَعُونَ فِيهَا كَأْسًا﴾ يتعاطون متغالبين فيه، كما هو دأب أهل الشرب

يتباهون بكثرة الشرب ﴿لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ لا يتكلمون بسقط الكلام ولا بما يورث إثماً مما يقع أمثاله في الدنيا من متعاطي الخمر، بل يشكرون الله على ما خوَّاهم. قرأ ابن كثير وأبو عمرو، الاسمين: بالفتح غير منون<sup>(١)</sup>.

٢٤- ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ﴾ سقاة مخصوصون بهم ﴿كَانَتْهُمْ لَوْلُؤُهُ

مَكْنُونٌ ﴿٢٤﴾﴾ مصون في الصدف في غاية الصفا والطراوة، أو مخزون محفوظ لكماله وشرفه.

٢٥- ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٥﴾﴾ عما جرى لهم في الدنيا كما

يفعله السكارى إذا أخذت منهم الخمر<sup>(٢)</sup>.

(١) وقرأ الباقون: بالرفع والتنوين.

راجع: القراءتين في: الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣٣٤ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٨٣ وإتحاف فضلاء البشر للديماطي ص ٥١٩.

(٢) هذا التشبيه لا يليق بأهل الجنة، لأن السكارى في الدنيا تغيب عقولهم ويتكلمون بقيق القول، أما خمر الجنة فليست مسكرة. وأهل الجنة يتسألون بعقول سليمة فيتذكرون ما كانوا عليه في الدنيا

٢٦- ﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ (٢٦) ﴿خَائِفِينَ اسْتِنَافَ لِبَيَانِ تَسَاوُلِهِمْ.

٢٧- ﴿فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ ﴿بِمَا نَحْنُ فِيهِ مِنَ اللِّذَّةِ وَالسَّرُورِ﴾ ﴿وَوَقَّاتَنَا عَذَابَ السَّمُومِ﴾ (٢٧) ﴿النَّارِ الَّتِي تَدْخُلُ فِي الْمَسَامِ.

٢٨- ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ﴾ ﴿قَبْلَ هَذَا فِي الدُّنْيَا﴾ ﴿إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ﴾ المحسن ﴿الرَّحِيمُ﴾ (٢٨) ﴿الْمُتَفَضِّلُ بِالنِّعَمِ. قَرَأَ نَافِعَ وَالْكَسَائِيُّ: بِالْفَتْحِ بِتَقْدِيرِ اللَّامِ<sup>(١)</sup>، وَالْكَسْرِ أُبْلَغَ<sup>(٢)</sup>.

٢٩- ﴿فَذَكَّرَ﴾ ﴿فَدَمَ عَلَى التَّذْكِيرِ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا تَبَالِ﴾ ﴿فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ﴾ ﴿بِحَمْدِ اللَّهِ﴾ ﴿يَكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ﴾ (٢٩) ﴿كَمَا يَزْعَمُ مِنْ يَحْسُدُكَ، إِذْ حَالِكُ مَبَايِنَ لِحَالِ الْكُهْنَةِ وَالْمَجَانِينِ.

٣٠- ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ﴾ (٣٠) ﴿أَمْ مَنْقُطَعَةٌ دَلَّتْ عَلَى أَنَّ هَذَا هُوَ الرَّاجِحُ عِنْدَهُمْ. وَالْمُنُونُ: الدَّهْرُ، لِأَنَّهُ مَقْطَعُ الْأَعْمَارِ مِنَ الْمُنِّ وَهُوَ الْقَطْعُ

كما قال تعالى: ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْفَوْنَ﴾ (٤٧) [الصفات: ٤٧] وقوله: ﴿لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْفَوْنَ﴾ (١٩) [الواقعة: ١٩].  
(١) والمعنى ندعوه لأنه.

(٢) راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٦١٣ والتيسير للداني ص ٢٠٣ والموضح في وجوه القراءات وعللها لابن أبي مريم ١٢١٤/٣.

قال الأعشى:

أَنْ رَأَتْ رَجُلًا أَعَشَى أَضْرَبَهُ رِيبَ الْمُنُونِ وَدَهْرٌ مُثْبِلٌ خَيْلٌ<sup>(١)</sup>  
أو الموت، لأنه قطع العلائق والأسباب.

٣١- ﴿قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ﴾<sup>(٣١)</sup> ﴿بِكُمْ مَا تَرَبَّصُونَ﴾<sup>(٣٢)</sup> بي  
من الدوائر من باب مجازة<sup>(٣)</sup> الخصم.

٣٢- ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلُمُهُمْ بِهَذَا﴾<sup>(٣٢)</sup> عقولهم، وكانت سكان مكة بين العرب  
تدعى: أولي الأحلام لورود أهل الآفاق عليهم واكتساب الأخلاق والآداب  
منهم، وفي الكلام تهكم بهم لتناقض كلماتهم ﴿أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾<sup>(٣٣)</sup> ﴿مَجَاوِزُونَ  
طُورَ الْعَقْلِ عَنَادًا.

٣٣- ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ﴾<sup>(٣٣)</sup> افتراه ﴿بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾<sup>(٣٣)</sup> بشيء، ولذلك  
اضطربت أقوالهم.

(١) البيت من البسيط للأعشى من لاميته المشهورة (ودّع هريرة).

وقوله: متبل خيل: فاسد أو مفن يذهب بالأهل والولد.

والبيت في ديوانه ص ٢١٨ وفي الصحاح للجوهري ١٢٣٦/٢ (تبل)، ١٦١٢/٢ (منن) وفي اللسان

لابن منظور ١٩٦/١٣ (منن) وتفسير القرطبي ٧٣/١٧.

(٢) في (ص) يتربصون بالياء.

(٣) في (ق، م) مجازة. بالزّاي.

٣٤- ﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴾ (٣٤) أنه شاعر<sup>(١)</sup> أو كاهن، جواب عن كل ما تقدم، أو عن<sup>(٢)</sup> القول فإنه أوغل في الإنكار لاشتهاره عندهم بالصدق والأمانة فالافتراء منه أبعد شيء والأول أوجه<sup>(٣)</sup>.

٣٥- ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ﴾ أحدثوا من غير خالق موجد لهم وإلا لأهمهم البحث عنه وعن صفاته وأفعاله، أو المعنى: أم خلقوا سدى من غير خطاب ولا تكليف<sup>(٤)</sup> ﴿ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ (٣٥)، ولذلك علموا أنك شاعر أو كاهن أو متقول.

٣٦- ﴿ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ إدخالهم في الكبر والعلو يشبه شأن من يكون هذا فعله (كناية)<sup>(٥)</sup> عن غاية عنادهم وتماديهم في الاستكبار وإلا لم تصدر عنهم هذه المقالات صريحاً ﴿ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ﴾ (٣٦) أمراً. فلذلك في ريبهم يترددون لا يعولون على شيء كل يوم في محال.

٣٧- ﴿ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَيْكَ ﴾ خزائن رحمته ليختاروا للنبوة من شاءوا، أو يعلموا أنك متقول، لأنهم لم يرسلوك رسولا للناس. والأول أوجه لما سيشير

(١) في (ق، م) ساحر.

(٢) في (م) على.

(٣) كتب على حاشية (الأصل، ق، م) إنما كان أوجه لاشتماله على الثاني مع الزيادة.

(٤) انظر المعنيين في: تفسير الطبري ٢٢/٤٨١ والبغوي ٧/٣٩٢ والقرطبي ١٧/٧٥.

(٥) سقطت من (الأصل).

إلى خزائن العلم في قوله: ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾ [الطور: ٤١] ﴿أَمْ هُمْ  
الْمُهَيِّطُونَ﴾ (٣٧) ﴿الْأَرْبابُ الْغَالِبُونَ الَّذِينَ يَدْبُرُونَ أَمْرَ الْعَالَمِ كَيْفَ شَاءُوا. يُقَالُ:  
سَيَّطَرَهُ عَبْدُهُ. قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ عَامِرٍ فِي رِوَايَةٍ هِشَامٌ وَقَنْبَلٌ: بِالسَّيْنِ عَلَى الْأَصْلِ،  
وَحَفْصٌ بِالْوَجْهِينِ، وَحَمْزَةٌ فِي رِوَايَةٍ خَلْفٌ<sup>(١)</sup> بِإِشْهَامِ الصَّادِ<sup>(٢)</sup>، وَفِي رِوَايَةٍ  
خِلَادٌ<sup>(٣)</sup> خَالِصَةٌ. وَالرَّسْمُ بِالصَّادِ<sup>(٤)</sup>، وَلَمَّا أَبْطَلَ مَقَالَتَهُمُ بِالْدَّلِيلِ الْعَقْلِيِّ وَلَمْ يَبْقَ لَهُمْ  
إِلَّا الْمَشَاهِدَةُ وَالْعَيَانُ أَشَارَ إِلَى بَطْلَانِهِ عَلَى وَجْهِ التَّهْكَامِ بِقَوْلِهِ:

٣٨- ﴿أَمْ لَهُمْ سُمْرٌ﴾ يَصْعَدُونَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ ﴿يَسْتَمِعُونَ فِيهِ﴾ كَلَامُ  
الْمَلَائِكَةِ وَمَا يُوحَى إِلَيْهِمْ ﴿فَلْيَايَاتٍ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ (٣٨) بِدَلِيلٍ وَاضِحٍ عَلَى

(١) هو خلف بن هشام بن طالب البزار البغدادي أحد القراء العشرة ولد سنة ١٥٠هـ — وحفظ القرآن وهو ابن عشر سنين. كان ثقة زاهداً عابداً عالماً. أخذ القراءة عن سُلَيْمِ بْنِ عَيْسَى عَنْ حمزة. وله اختيار أقرأ به وخالف فيه حمزة. كان عالماً بوجوه القراءات واختلاف الروايات. وثقة ابن معين والنسائي. وتوفي سنة ٢٢٩هـ.  
راجع: معرفة القراء الكبار للذهبي ٢٠٨/١ وغاية النهاية لابن الجزري ٢٧٢/١ ومرآة الجنان للباغعي ٩٨/٢.

(٢) أي بإشهام الصاد الزاي، وذلك بإدخال صوت الزاي في الصاد.  
انظر: الكشف عن وجوه القراءات لمكي ٢٩٢/٢ وإتحاف فضلاء البشر للدمياطي ص ٥١٩.  
(٣) هو خِلَادُ بْنُ خَالِدِ الشَّيْبَانِيِّ مَوْلَاهُمُ الصِّيرْفِيُّ الْكُوفِيُّ، أَخَذَ الْقِرَاءَةَ عَنْ سُلَيْمِ بْنِ عَيْسَى عَنْ حمزة وهو أضعف أصحاب سُلَيْمٍ. كان فاضلاً صدوقاً توفي سنة ٢٢٠هـ.  
راجع: غاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري ٢٧٤/١ ومعرفة القراء الكبار للذهبي ٢١٠/١ وشذرات الذهب لابن العماد ٩٦/٣.  
(٤) راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٦١٣ وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٨٤ والكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها لمكي ٢٩٢/٢.

ذلك، إذ مثل هذا الأمر العظيم لا يثبت إلا بمثل ذلك.

٣٩- ﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ﴾ (٣٩) ﴿ومن يكن هذا حاله في الجهالة حتى جعل لرب الأرباب ما لا يرضاه لنفسه لا يبعد منه تلك الخرافات، وكأنه قال له: ناهيك بذلك تسلياً ولما لم يكن مقالة أشنع منها ولا مجال أجلى منه التفت إليهم في مقام السخط مكافحاً بها ضارباً في وجوههم المسودة.

٤٠- ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَّغْرَمٍ مُثْقَلُونَ﴾ (٤٠) ﴿فلذلك زهدوا فيك وأعرضوا. المغرم: التزام ما لم يلزم، وفيه تقرير لحسدهم، لأن من برئت ساحته عن لوث الطمع فلا وجه لاتهمه.

٤١- ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾ خزائن علمه تعالى ﴿فَهُمْ يَكْتُمُونَ﴾ (٤١) ﴿منه ما شأؤوا من غير مانع فاستدلوا بذلك على عدم نبوتك، ولما كان العلم أشمل مورداً أخره جرياً على سنن الترقى، ثم أضرب عن الإنكار إلى الإخبار عن حالهم بقوله: ٤٢- ﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا﴾ بك حين يحيلون الرأي في دار الندوة ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي ﴿هُمُ الْمَكِيدُونَ﴾ (٤٢) المصابون بوبال كيدهم. ويحتمل الموصول العموم ثم حقق ذلك بقوله:

٤٣- ﴿أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ﴾ ينجيهم من عذابه ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٤٣) ﴿به أو عن إشراكهم.

٤٤- ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا﴾ جواب لقولهم: ﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا

كَسَفًا مِّنَ السَّمَاءِ ﴿١٨٧﴾ [الشعراء: ١٨٧] اتفق السبعة على إسكان سينه<sup>(١)</sup>  
﴿يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ﴾ ﴿٤٤﴾ ﴿رُكِمَ بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ، وَلَيْسَ مَا سَأَلْنَاهُ لَفَرْطٍ  
عنادهم.

٤٥- ﴿فَذَرَهُمْ﴾ إذ لا مناظرة مع المكابرة ﴿حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ  
يُصْعَقُونَ﴾ ﴿٤٥﴾ يموتون فيعرفون ما أعدّ لهم. وقرأ ابن عامر وعاصم: يصعقون  
على بناء المفعول، إما من أصعقه أو صعقه<sup>(٢)</sup>.

٤٦- ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾ من الأشياء بدل من يومهم ﴿وَلَا  
هُمْ يُصْرُونَ﴾ ﴿٤٦﴾ من عذاب الله بوجه آخر.

٤٧- ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بالتكذيب ﴿عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾ قبل عذاب<sup>(٣)</sup>  
القيامة بالقحط والقتل والأسر ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٤٧﴾ وقيد الأكثر، لأن  
بعضهم كان يعلم ذلك واختار النار على العار.

٤٨- ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ مترقباً له فإن وعده كائن ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾

(١) راجع: غيث النفع للصفاقسي ص ٣٥٩ والبذور الزاهرة للقاضي ص ٣٠٤.

(٢) وقرأ الباقون: بالفتح.

راجع: القراءتين في: حجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٨٤ والكشف عن وجوه القراءات السبع  
وعلّلها لمكي ٢/٢٩٢ والموضح في وجوه القراءات وعلّلها لابن أبي مريم ٣/١٢١٥.

(٣) في (ص) قبل العذاب يوم القيامة.

جمع العين مبالغة في العناية بكلاءته فإن الكلام على التمثيل<sup>(١)</sup> ألا يرى كيف أفردته في قوله: ﴿وَلِنُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾ (٢١) ﴿طه: ٣٩﴾ في قصة موسى ليمتاز بذلك مقام الحبيب عن مقام الكلیم ﴿وَسَيَجْجِيحُ مُحَمَّدٌ رَّبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ (٤٨) ﴿أي: من أي مكان يقوم منه، أو من منامك فإن النوم شاغل ومقامك وعلو شأنك يقتضي استيعاب الأزمان بذكره، أو للصلاة<sup>(٢)</sup>﴾.

٤٩- ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبَّحَهُ﴾ في بعضه فإن العبادة فيها أشق وأجلى وأبعد عن الرياء وأقرب إلى القبول ﴿وَإِذْ بَرَّ النَّجُومَ﴾ (٤٩) ﴿بعد طلوع الفجر فإنه وقت شريف﴾ ﴿إِنَّ قُرْءَانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ (٧٨) ﴿[الإسراء: ٧٨].

(١) هذا هروب من إثبات صفة العينين لله تعالى على طريقة النفاة فقوله: جمع العين مبالغة. لفظ لا يليق بالله تعالى، لأن المبالغة تشعر بأن الوصف مبالغ فيه لا يدل على حقيقة. وكذا قوله: على التمثيل. فالتمثيل ضرب من المجاز فلا يدل على حقيقة الصفة، وهذا يخالف لما عليه السلف. والصواب: ما عليه أهل السنة والجماعة أن الله عينيْن اثنتين ينظر بهما حقيقة على الوجه اللائق به، فالواجب إثباتها لله كما أثبتنا لنفسه من غير تكليف ولا تمثيل، وكونها وردت بلفظ الجمع «بأعيننا» لأنه لما كان المضاف إليه لفظه لفظ الجمع جاء المضاف كذلك، وفي قصة موسى لما أفرد المضاف إليه أفرد المضاف.

راجع: الصواعق المرسلة لابن القيم ٢٥٥/١ ولوامع الأنوار للسفاريني ٢٤٠/١ وفتح رب البرية بتلخيص الحموية للعثيمين ص ٨٤.

(٢) راجع هذه الأقوال في: تفسير الماوردي ٣٨٧/٥ والبغوي ٣٩٤/٧ والبيضاوي ٢٥١/٥.



واتفق السبعة على كسر الهمزة<sup>(١)</sup>.

تمت سورة الطور والحمد لله على فضله الموفور والصلاة على رسوله وآله  
وصحبه إلى يوم النشور.

---

(١) في قوله: «وإدبار».

راجع: التذكرة في القراءات الثمان لابن غلبون ٥٦٧/٢ والبدور الزاهرة للقاضي ص ٣٠٤.



# **فهرس المصادر والمراجع**



## فهرس المصادر والمراجع

أولاً: المخطوطات والرسائل الجامعية المطبوعة على الآلة الكاتبة:

- ١ - حاشية التفتازاني على الكشاف (لسعد الدين، مسعود بن عمر التفتازاني، المتوفى سنة ٧٩٢هـ/ نسخة منه على مايكرو فيلم بجامعة الإمام برقم (٦٢٢٦ف) من أول القرآن إلى أول سورة (الفتح).
- ٢ - حاشية السكوني على الكشاف (التميز لما أودعه الزخشي من الاعتزال في تفسيره للكتاب العزيز) لعمر بن محمد بن خليل السكوني، المتوفى سنة ٧١٧هـ/ نسخه منه على مايكرو فيلم بجامعة الإمام برقم (٤٩٠٢).
- ٣ - حاشية القزويني على الكشاف (الكشف عن مشكلات الكشاف) لأبي حفص، عمر بن عبد الرحمن البهبهائي القزويني، المتوفى سنة ٧٤٥هـ نسخة منه على مايكرو فيلم بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية برقم (٦٢٥٠ف).
- ٤ - الدرر اللوامع في شرح جمع الجوامع: لأحمد بن إسماعيل الكوراني، المتوفى سنة ٨٩٣هـ/ تحقيق: سعيد بن غالب المجيدي. رسالة دكتوراه في قسم أصول الفقه بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، مطبوعة على الآلة الكاتبة.
- ٥ - عنوان الزمان في تراجم الشيوخ والأقران/ لإبراهيم بن عمر البقاعي، المتوفى سنة ٨٨٥هـ/ مخطوط ونسخة منه على مايكرو فيلم بجامعة الإمام برقم (١٠٨٣٢ف).

٦- قلائد المرجان في الناسخ والمنسوخ من القرآن/ لمرعي بن يوسف الكرمي، المتوفى سنة ١٠٣٣هـ/ بتحقيقي. رسالة ماجستير في قسم القرآن وعلومه بجامعة الإمام بالرياض مطبوعة على الآلة الكاتبة.

٧- كتاب أعلام الأخيار من فقهاء مذهب النعمان المختار: لأبي البقاء، محمود بن سليمان الكفوي، المتوفى سنة ٩٩٠هـ/ مخطوط ونسخة منه على مايكرو فيلم بجامعة الإمام برقم (٨٧٥ف) عن نسخة بمكتبة أمانة خزينة بتركيا ذات الرقم (١٢٠١).

٨- كشف الأسرار عن قراءات الأئمة الأخيار/ لأحمد بن إسماعيل الكوراني، المتوفى سنة ٨٩٣هـ/ مخطوط ونسخة منه على مايكرو فيلم بجامعة الملك سعود برقم (٩١) عن نسخة بمكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة ضمن مجموع برقم (٦٨) قراءات.

٩- الكوثر الجاري على رياض البخاري/ لأحمد بن إسماعيل الكوراني، المتوفى سنة ٨٩٣هـ/ مخطوط بمكتبة الحرم المكي الشريف برقم عام (١١٨٣) ورقم خاص (٢٢٨) حديث.

١٠- لوامع الغرر شرح فوائد الدرر/ لأحمد بن إسماعيل الكوراني، المتوفى سنة ٨٩٣هـ/ مخطوط ونسخة منه على مايكرو فيلم بجامعة الملك سعود برقم (٩١) عن نسخة بمكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة ضمن مجموع برقم (٦٨) قراءات.

ثانياً: المصادر والمراجع المطبوعة<sup>(١)</sup>

- ١ - إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر / لأحمد بن محمد بن عبد الغني الدمياطي، المتوفى سنة ١١١٧هـ / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٩هـ / ١٩٩٨م.
- ٢ - الإتيقان في علوم القرآن / لجلال الدين، عبد الرحمن السيوطي، المتوفى سنة ٩١١هـ / تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم / طبع المكتبة العصرية بيروت سنة ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.
- ٣ - الإحكام في أصول الأحكام / لعلي بن محمد الآمدي، المتوفى سنة ٦٣١هـ / تحقيق: د. سيد الجميلي / نشر دار الكتاب العربي، الطبعة الثانية سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.
- ٤ - الآداب الشرعية / لأبي عبد الله، محمد بن مفلح، المتوفى سنة ٧٦٣هـ / تحقيق: شعيب الأرنؤوط، عمر القيّام / طبع مؤسسة الرسالة بيروت، الطبعة الثانية سنة ١٤١٧هـ / ١٩٩٦م.
- ٥ - الأدب المفرد / لمحمد بن إسماعيل البخاري، المتوفى سنة ٢٥٦هـ / تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي / نشر دار البشائر بيروت، الطبعة الثالثة سنة ١٤٠٩هـ / ١٩٨٩م.
- إرشاد المبتدئ = كتاب

(١) في هذه المصادر ما لم أذكر مكان أو تاريخ نشره فلم أجد له أو لم يذكر.

- ٦- إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل / لمحمد ناصر الدين الألباني / طبع المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى سنة ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م.
- ٧- أسباب النزول للسيوطي (لباب النقول في أسباب النزول) لجلال الدين، عبدالرحمن السيوطي، المتوفى سنة ٩١١هـ / طبع دار المعرفة، الطبعة الثانية سنة ١٤١٩هـ / ١٩٩٨م.
- ٨- أسباب النزول / لأبي الحسن، علي بن أحمد الواحدي، المتوفى سنة ٤٦٨هـ / طبع دار الكتب العلمية بيروت سنة ١٣٩٥هـ / ١٩٧٥م.
- ٩- الاستيعاب في معرفة الأصحاب / لأبي عمر، يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبد البر الأندلسي، المتوفى سنة ٤٦٣هـ / تحقيق: طه محمد الزيني / نشر مكتبة ابن تيمية بالقاهرة سنة ١٤١٤هـ. وهو بحاشية الإصابة.
- ١٠- أسد الغابة في معرفة الصحابة / لعز الدين أبي الحسن، علي بن محمد الجزري، المعروف بابن الأثير، المتوفى سنة ٦٣٠هـ / طبعة دار إحياء التراث بيروت.
- ١١- الإسرائيليات في التفسير والحديث / للدكتور محمد حسين الذهبي / نشر مكتبة وهبة بالقاهرة، الطبعة الرابعة ١٤١١هـ / ١٩٩٠م.
- ١٢- الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير / للدكتور محمد بن محمد أبوشبهة / طبع مكتبة السنة بالقاهرة، الطبعة الرابعة، سنة ١٤٠٨هـ.
- الأسماء والصفات = كتاب



- ١٣ - الاشتقاق / لأبي بكر، محمد بن الحسن بن دريد، المتوفى سنة ٣٢١هـ / تحقيق: عبد السلام هارون / طبع دار الجيل بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١١هـ / ١٩٩١م.
- ١٤ - الإصابة في تمييز الصحابة / لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، المتوفى سنة ٨٥٢هـ / تحقيق: طه محمد الزيني / نشر مكتبة ابن تيمية بالقاهرة سنة ١٤١٤هـ.
- أصول الدين = كتاب
- ١٥ - إعراب القراءات السبع وعللها / لأبي عبد الله، الحسين بن أحمد بن خالويه، المتوفى سنة ٣٧٠هـ / تحقيق: د. عبد الرحمن بن سليمان العثيمين / نشر مكتبة الخانجي بالقاهرة، الطبعة الأولى سنة ١٤١٣هـ / ١٩٩٢م.
- ١٦ - إعراب القرآن وبيانه / لمحيي الدين الدرويش / طبع دار اليمامة وابن كثير دمشق وبيروت، الطبعة السادسة سنة ١٤١٩هـ / ١٩٩٩م.
- ١٧ - إعراب القرآن / لأبي جعفر، أحمد بن محمد بن إسماعيل النحاس، المتوفى سنة ٣٣٨هـ / تحقيق: د. زهير غازي زاهد / طبع عالم الكتب بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٩هـ / ١٩٨٨م.
- ١٨ - أعلام الدراسات القرآنية في خمسة عشر قرناً / للدكتور مصطفى صادق الجويني / نشر منشأة المعارف بالإسكندرية سنة ١٩٨٢م.
- ١٩ - الأعلام / خير الدين الزركلي / طبع دار العلم للملايين بيروت، الطبعة

الثانية عشرة سنة ١٩٩٧ م.

٢٠- إغاثة اللفهان من مصايد الشيطان / لأبي عبدالله، محمد بن أبي بكر، الشهر  
بابن قيم الجوزية، المتوفى سنة ٧٥١هـ / تحقيق: محمد حامد الفقي / نشر دار  
المعرفة بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٥هـ / ١٩٧٥ م.

٢١- الأغاني / لأبي الفرج، علي بن الحسين الأصفهاني، المتوفى سنة ٣٥٦هـ / طبع  
دار الفكر بيروت، الطبعة الثانية.

٢٢- الأم / لأبي عبد الله، محمد بن إدريس الشافعي، المتوفى سنة ٢٠٤هـ / تحقيق:  
محمود مطرجي / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة  
١٤١٣هـ - ١٩٩٣ م.

٢٣- إنباء الغمر بأنباء العمر / لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، المتوفى سنة  
٨٥٢هـ / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الثانية سنة ١٤٠٦هـ /  
١٩٨٦ م.

٢٤- الانتصاف / لأحمد بن المنير الإسكندري، المتوفى سنة ٦٨٣هـ / مطبوع  
بحاشية الكشاف للزمخشري.

٢٥- الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف / لأبي الحسن، علي بن  
سليمان ابن أحمد المرداوي، المتوفى سنة ٨٨٥هـ / تحقيق: د. عبد الله  
التركي، عبد الفتاح الحلو، طبع هجر بالقاهرة، الطبعة الأولى سنة  
١٤١٤هـ / ١٩٩٣ م. وهو مطبوع مع المقنع والشرح الكبير.

- ٢٦- أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك / لأبي محمد، عبد الله بن هشام، المتوفى سنة ٧٦١هـ. ومعه كتاب إرشاد السالك إلى تحقيق أوضح المسالك / لمحمد محيي الدين عبد الحميد.
- ٢٧- إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون / لإسماعيل بن محمد أمين البغدادي، المتوفى سنة ١٣٣٩هـ / طبع دار الفكر بيروت سنة ١٤١٤هـ / ١٩٩٤م. وهو ملحق بكشف الظنون في الجزئين الثالث والرابع.
- ٢٨- الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ومعرفة أصوله واختلاف الناس فيه / لمكي ابن أبي طالب القيسي، المتوفى سنة ٤٣٧هـ / تحقيق: د. أحمد فرحات / الطبعة الأولى سنة ١٣٩٦هـ / ١٩٧٦م.
- ٢٩- البحر الزخار المعروف بمسند البزار / لأبي بكر، أحمد بن عمر البزار، المتوفى سنة ٢٩٢هـ / تحقيق: د. محفوظ الرحمن زين الله / نشر مكتبة العلوم والحكم بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٩هـ / ١٩٨٨م.
- ٣٠- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع / لأبي بكر ابن مسعود الكاساني الحنفي، المتوفى سنة ٥٨٧هـ / تحقيق: محمد عدنان درويش / طبع دار إحياء التراث العربي بيروت، الطبعة الثانية سنة ١٤١٩هـ / ١٩٩٨م.
- ٣١- البداية والنهاية / لأبي الفداء، إسماعيل بن عمر بن كثير، المتوفى سنة ٧٧٤هـ / تحقيق: أحمد عبد الوهاب فتيح / طبع دار الحديث بمصر، الطبعة الخامسة سنة ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م.

٣٢- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع / لمحمد بن علي الشوكاني،  
المتوفى سنة ١٢٥٠هـ / تحقيق: د. عبد الله حسين العمري / طبع دار الفكر  
دمشق، الطبعة الأولى سنة ١٤١٩هـ / ١٩٩٨م.

٣٣- البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة / لعبد الفتاح بن عبد الغني  
القاضي، المتوفى سنة ١٤٠٣هـ / طبع مكتبة الدار بالمدينة المنورة، الطبعة  
الأولى سنة ١٤٠٤هـ.

٣٤- البرهان في علوم القرآن / لبدر الدين، محمد بن عبد الله الزركشي، المتوفى  
سنة ٧٩٤هـ / تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم / نشر دار المعرفة للطباعة  
والنشر بيروت، الطبعة الثانية سنة ١٣٩١هـ / ١٩٧٢م.

٣٥- بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز / لمجد الدين، محمد بن  
يعقوب الفيروزآبادي، المتوفى سنة ٨١٧هـ / تحقيق: محمد علي النجار  
وأكملة عبد العليم الطحاوي / طبع المكتبة العلمية بيروت.

٣٦- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة / لجلال الدين، عبد الرحمن  
السيوطي، المتوفى سنة ٩١١هـ / تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم: طبعة  
المكتبة العصرية بيروت.

٣٧- البيان في عد آي القرآن / لأبي عمرو، عثمان بن سعيد الداني، المتوفى سنة  
٤٤٤هـ / تحقيق: غانم قدوري الحمد / نشر مركز المخطوطات والتراث  
والوثائق بالكويت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٤هـ / ١٩٩٤م.

- ٣٨- البيان في غريب إعراب القرآن/ لأبي البركات، عبد الرحمن بن محمد الأنباري، المتوفى سنة ٥٧٧هـ/ تحقيق: د. طه عبد الحميد طه/ نشر دار الكتاب العربي القاهرة سنة ١٣٨٩هـ/ ١٩٦٩م.
- ٣٩- تاريخ الأدب العرب/ لكارل بروكلمان، المتوفى سنة ١٩٥٦م/ الطبعة العربية، نشر الهيئة المصرية العامة للكتاب سنة ١٩٩٣م وذيله في طبعته الألمانية.
- ٤٠- التاريخ الإسلامي: لمحمود شاكر/ نشر المكتب الإسلامي بيروت، الطبعة الثالثة سنة ١٤١١هـ/ ١٩٩١م.
- ٤١- تاريخ التراث العربي/ لفؤاد سزكين/ الطبعة العربية، طبع ونشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية سنة ١٤٠٣هـ/ ١٩٨٣.
- ٤٢- تاريخ الدولة العثمانية/ لعلي حسون/ نشر المكتب الإسلامي بيروت، الطبعة الثالثة سنة ١٤١٥هـ/ ١٩٩٤م.
- ٤٣- تاريخ الدولة العلية العثمانية/ لمحمد فريد بك المحامي/ تحقيق: إحسان حقي/ طبع دار النفائس بيروت، الطبعة السابعة ١٤١٤هـ/ ١٩٩٣م.
- ٤٤- التاريخ الصغير/ لمحمد بن إسماعيل البخاري، المتوفى سنة ٢٥٦هـ/ تحقيق: محمد زايد/ نشر دار الوعي بحلب، دار التراث بالقاهرة، الطبعة الأولى سنة ١٣٩٧هـ/ ١٩٧٧م.
- التاريخ الكبير = كتاب

٤٥ - تاريخ بغداد / لأحمد بن علي البغداددي، المتوفى سنة ٤٦٣هـ / طبع دار الكتب العلمية بيروت.

٤٦ - التبيان في إعراب القرآن / لأبي البقاء، عبد الله بن الحسين العكبري، المتوفى سنة ٦١٦هـ / تحقيق: علي محمد البجاوي / طبع عيسى الحلبي وشركاه سنة ١٣٩٦هـ / ١٩٧٦م.

٤٧ - تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي / لمحمد بن عبد الرحمن المباركفوري، المتوفى سنة ١٣٥٣هـ / طبع دار الكتب العلمية بيروت (بدون بيانات نشر).

٤٨ - تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف / ليوسف المزي، المتوفى سنة ٧٤٢هـ / تحقيق: عبد الصمد شرف الدين، زهير الشاويش / نشر المكتب الإسلامي بيروت، الطبعة الثانية سنة ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣.

٤٩ - تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف / لعبد الله بن يوسف الزيلعي، المتوفى سنة ٧٦٢هـ / نشر دار ابن خزيمة، الطبعة الأولى سنة ١٤١٤هـ.

٥٠ - التدمرية / لشيخ الإسلام، أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية، المتوفى سنة ٧٢٨هـ / تحقيق: محمد السعوي / نشر مكتبة العبيكان بالرياض، الطبعة الخامسة سنة ١٤١٩هـ / ١٩٩٨م.

- تذكرة الحفاظ = كتاب

٥١ - التذكرة في القراءات الثمان / لأبي الحسن، طاهر بن عبد المنعم بن غلبون،

المتوفى سنة ٣٩٩هـ / تحقيق: أيمن رشدي / الطبعة الأولى سنة ١٤١٢هـ /  
١٩٩١م.

٥٢- الترغيب والترهيب من الحديث الشريف / لعبد العظيم بن عبد القوي  
المنذري، المتوفى سنة ٦٥٦هـ / تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد / نشر  
المكتبة التجارية بمصر، الطبعة الأولى سنة ١٣٨٠هـ / ١٩٦٠م.

٥٣- تصحيقات المحدثين / للحسن بن عبد الله بن سعيد العسكري، المتوفى سنة  
٣٨٢هـ / تحقيق: محمود أحمد ميره / نشر المطبعة العربية الحديثة بالقاهرة،  
الطبعة الأولى سنة ١٤٠٢هـ.

- التعريفات = كتاب

٥٤- تعظيم قدر الصلاة / لمحمد بن نصر بن الحجاج المروزي، المتوفى سنة  
٢٩٤هـ / تحقيق: د. عبد الرحمن الفريوائي / نشر مكتبة الدار بالمدينة  
المنورة، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦هـ.

٥٥- تفسير ابن أبي حاتم (تفسير القرآن العظيم) لعبد الرحمن بن محمد بن إدريس  
الرازي، المتوفى سنة ٣٢٧هـ / تحقيق: أسعد الطيب / نشر مكتبة الباز، الطبعة  
الأولى سنة ١٤١٧هـ / ١٩٩٧م.

٥٦- تفسير ابن الجوزي (زاد المسير في علم التفسير) لعبد الرحمن بن علي بن  
محمد الجوزي، المتوفى سنة ٥٩٧هـ / طبع المكتب الإسلامي بدمشق، الطبعة  
الرابعة سنة ١٤٠٧هـ / ١٩٧٨م.

٥٧- تفسير ابن العربي (أحكام القرآن) لأبي بكر، محمد بن عبد الله، المعروف بابن العربي، المتوفى سنة ٥٤٣هـ / تحقيق: محمد عبد القادر عطا / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.

٥٨- تفسير ابن عطية (المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز) لعبد الحق بن غالب ابن عطية الأندلسي، المتوفى سنة ٥٤٦هـ / تحقيق: عبد السلام عبد الشافي: طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٣هـ / ١٩٩٣م.

٥٩- تفسير ابن كثير (تفسير القرآن العظيم) لإسماعيل بن عمر بن كثير، المتوفى سنة ٧٧٤هـ / تحقيق: د. كمال علي الجمل / طبع دار الكلمة بالمنصورة، الطبعة الأولى سنة ١٤١٩هـ / ١٩٩٨م.

٦٠- تفسير أبي حيان (البحر المحيط) لمحمد بن يوسف بن علي بن حيان الأندلسي الغرناطي، الشهير بأبي حيان، المتوفى سنة ٧٥٤هـ تحقيق: عادل عبد الموجود ورفاقه / طبع دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى سنة ١٤١٣هـ / ١٩٩٣م.

٦١- تفسير الألوسي (روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني) لمحمود الألوسي، المتوفى سنة ١٢٧٠هـ / نشر دار الفكر بيروت، سنة ١٤١٧هـ / ١٩٩٧م.

٦٢- تفسير البغوي (معالم التنزيل) للحسين بن مسعود البغوي، المتوفى سنة



- ٥١٦هـ / تحقيق: محمد النمر ورفاقه / طبع دار طيبة بالرياض، الطبعة الرابعة سنة ١٤١٧هـ / ١٩٩٧م.
- ٦٣- تفسير البقاعي (نظم الدرر في تناسب الآيات والسور) لإبراهيم بن عمر البقاعي، المتوفى سنة ٨٨٥هـ / تحقيق: عبد الرزاق المهدي، طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ / ١٩٩٥م.
- ٦٤- تفسير البلنسي (تفسير مبهمات القرآن) لمحمد بن علي البلنسي، المتوفى سنة ٧٨٢هـ / تحقيق: عبد الله عبد الكريم محمد، طبع دار الغرب الإسلامي بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ / ١٩٩١م.
- ٦٥- تفسير البيضاوي (أنوار التنزيل وأسرار التأويل) لعبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي، المتوفى سنة ٧٩١هـ / تحقيق: عبد القادر العشا / طبع دار الفكر بيروت سنة ١٤١٦هـ / ١٩٩٦م.
- ٦٦- تفسير الثعالبي (الجواهر الحسان في تفسير القرآن) لعبد الرحمن بن مخلوف الثعالبي، المتوفى سنة ٨٧٥هـ / تحقيق: محمد الفاضلي / طبع المكتبة العصرية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٧هـ / ١٩٩٧م.
- ٦٧- تفسير الزمخشري (الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل) لمحمود بن عمر الزمخشري، المتوفى سنة ٥٣٨هـ / تحقيق: عادل عبد الموجود، علي معوض / نشر مكتبة العبيكان بالرياض، الطبعة الأولى سنة ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م.

- ٦٨- تفسير السعدي (تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان) لعبد الرحمن ابن ناصر السَّعدي، المتوفى سنة ١٣٧٦هـ / تصحيح: محمد زهير النجار / طبع ونشر الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية الرياض ١٤٠٤هـ.
- ٦٩- تفسير السمرقندي (تفسير القرآن الكريم - بحر العلوم) لأبي الليث، نصر ابن محمد السمرقندي، المتوفى سنة ٣٧٥هـ / تحقيق: د. عبد الرحيم الرقة / طبع مطبعة الإرشاد ببغداد، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م. ولم يكمله. ورجعت إلى نسخة أخرى بتحقيق: علي معوض ورفاقه / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٣هـ / ١٩٩٣م.
- ٧٠- تفسير السمعاني (تفسير القرآن) لأبي المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار، المتوفى سنة ٤٨٩هـ / تحقيق: ياسر إبراهيم، غنيم عباس / طبع دار الوطن بالرياض، الطبعة الأولى سنة ١٤١٨هـ / ١٩٩٧م.
- ٧١- تفسير السيوطي (الدر المنثور في التفسير بالمأثور / لجلال الدين، عبد الرحمن السيوطي، المتوفى سنة ٩١١هـ / طبع دار الفكر، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٣هـ.
- ٧٢- تفسير الشوكاني (فتح القدير) لمحمد بن علي الشوكاني، المتوفى سنة ١٢٥٥هـ / تحقيق: سيد إبراهيم / نشر دار الحديث بالقاهرة، الطبعة الأولى سنة ١٤١٣هـ / ١٩٩٣م.
- ٧٣- تفسير الصنعاني (تفسير القرآن) لعبد الرزاق بن همام الصنعاني، المتوفى سنة

٢١١هـ/ تحقيق: د. مصطفى مسلم/ نشر مكتبة الرشد، الطبعة الأولى سنة ١٤١٠هـ/ ١٩٨٩م.

٧٤- تفسير الطبري (جامع البيان عن تأويل القرآن) لأبي جعفر، محمد بن جرير الطبري، المتوفى سنة ٣١٠هـ/ تحقيق: أحمد ومحمود محمد شاكر/ طبع دار المعارف بمصر. ولم يكمله. ثم رجعت ابتداء من سورة الحجر" إلى النسخة المكمله له نشر دار التربية والراث بمكة المكرمة.

٧٥- تفسير العز بن عبد السلام/ لعز الدين، عبد العزيز بن عبد السلام، المتوفى سنة ٦٦٠هـ/ تحقيق: د. عبد الله بن إبراهيم الوهبي/ الطبعة الأولى سنة ١٤١٦هـ/ ١٩٩٦م.

٧٦- تفسير الفخر الرازي (التفسير الكبير) لمحمد بن عمر فخر الدين الرازي، المتوفى سنة ٦٠٦هـ/ طبع دار إحياء التراث العربي بيروت، الطبعة الثالثة.

٧٧- تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن) لمحمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، المتوفى سنة ٦٧١هـ/ تحقيق: د. محمد الحفناوي، محمد عثمان/ طبع دار الحديث القاهرة، الطبعة الثانية سنة ١٤١٦هـ/ ١٩٩٦م.

٧٨- تفسير الماوردي (النكت والعيون) لعل بن محمد الماوردي، المتوفى سنة ٤٥٠هـ/ تحقيق: عبد المقصود عبد الرحيم/ نشر دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى سنة ١٤١٢هـ/ ١٩٩٢م.

٧٩- تفسير النيسابوري (إيجاز البيان عن معاني القرآن) لمحمود بن أبي الحسن

النيسابوري، المتوفى بعد سنة ٥٥٣هـ / تحقيق: د. حنيف القاسمي: طبع دار الغرب بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٩٩٥م.

٨٠- تفسير الواحدي (الوجيز في تفسير الكتاب العزيز) لعلي بن أحمد الواحدي، المتوفى سنة ٤٦٨هـ / تحقيق: صفوان عدنان / نشر دار القلم دمشق، الطبعة الأولى سنة ١٤١٥هـ / ١٩٩٥م.

٨١- تفسير الواحدي (الوسيط في تفسير القرآن المجيد) لعلي بن أحمد الواحدي، المتوفى ٤٦٨هـ / تحقيق: عادل عبد الموجود ورفاقه / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٥هـ / ١٩٩٤م.

٨٢- تفسير غريب القرآن / لعبد الله بن مسلم بن قتيبة، المتوفى سنة ٢٧٦هـ / تحقيق: أحمد صقر / طبع دار الكتب العلمية بيروت سنة ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م.

٨٣- تفسير هود بن المحكم (تفسير كتاب الله العزيز) لهود بن المحكم الهواري، من علماء القرن الثالث / تحقيق: بلحاج سعيد شريقي / طبع دار الغرب بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٩٩٠م.

٨٤- التفسير والمفسرون / للدكتور محمد حسين الذهبي / طبع مطبعة السعادة بالقاهرة، الطبعة الثانية سنة ١٣٩٦هـ / ١٩٧٦م.

٨٥- تقريب التهذيب / لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، المتوفى سنة ٨٥٢هـ / تحقيق: أبو الأشبال / نشر دار العاصمة بالرياض، الطبعة الأولى سنة

١٤١٦هـ.

٨٦- تلبس إبلس / لأبي الفرج، عبد الرحمن بن علي بن الجوزي، المتوفى سنة

٥٩٧هـ / تحقيق: د. سيد الجميلي / نشر دار الكتاب العربي بيروت، الطبعة

الثانية سنة ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م.

٨٧- تلخيص العبارات بلطف الإشارات في القراءات السبع / لأبي علي، الحسن

ابن خلف بن بليمة، المتوفى سنة ٥١٤هـ / تحقيق: سبيع حاكمي / نشر دار

القبلة جدة، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٩هـ / ١٩٨٨م.

٨٨- التلخيص في القراءات الثمان / لأبي معشر، عبد الكريم بن عبد الصمد

الطبري، المتوفى سنة ٤٧٨هـ / تحقيق: محمد حسن عقيل / نشر الجماعة

الخيرية لتحفيظ القرآن الكريم بجدة، الطبعة الأولى سنة ١٤١٢هـ /

١٩٩٢م.

٨٩- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد / ليوسف بن عبد الله بن عبد البر

النمري، المتوفى سنة ٤٦٣هـ / تحقيق: مصطفى العلوي، محمد البكري /

نشر وزارة الأوقاف بالمغرب سنة ١٣٨٧هـ.

٩٠- تهذيب التهذيب / لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، المتوفى سنة ٨٥٢هـ /

تحقيق: خليل شيخا ورفاقه / طبع دار المعرفة بيروت، الطبعة الأولى سنة

١٤١٧هـ / ١٩٩٦م.

٩١- التهذيب في فقه الإمام الشافعي / لأبي محمد، الحسين بن مسعود البغوي،

المتوفى سنة ٥١٦هـ / تحقيق: عادل عبد الموجود، على معوض / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٨هـ / ١٩٩٧م.

٩٢- التوقيف على مهمات التعاريف / لعبد الرؤوف المناوي، المتوفى سنة ١٠٣١هـ / تحقيق: عبد الحميد حمدان / طبع عالم الكتب بالقاهرة، الطبعة الأولى سنة ١٤١٠هـ / ١٩٩٠م.

- التيجان = كتاب

٩٣- تيسير التحرير شرح كتاب التحرير / لمحمد أمين، المعروف بأمير باد شاه الحنفي، المتوفى سنة ٩٨٧هـ / طبع دار الكتب العلمية بيروت.

- التيسير في القراءات السبع = كتاب

- الجرح والتعديل = كتاب

- جمهرة الأمثال = كتاب

٩٤- جمهرة أنساب العرب / لأبي محمد، علي بن أحمد بن حزم، المتوفى سنة ٤٥٦هـ / نشر دار الكتب العلمية سنة ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م.

- جمهرة اللغة = كتاب

٩٥- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح / لشيخ الإسلام، أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية / تحقيق: د. علي بن حسن وآخرين / طبع دار العاصمة بالرياض، الطبعة الثانية سنة ١٤١٩هـ / ١٩٩٩م.

٩٦- جوانب مضيئة في تاريخ العثمانيين الأتراك / لزياد أبو غنيمة / نشر دار

- الفرقان، الطبعة الثانية سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٩٦م.
- ٩٧- حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح / لمحمد بن أبي بكر الدمشقي، المعروف بابن قيم الجوزية، المتوفى سنة ٧٥١هـ / تحقيق: د. السيد الجميلي / نشر دار الكتاب العربي بيروت، الطبعة السادسة سنة ١٤١٣هـ / ١٩٩٣م.
- ٩٨- حاشية الروض المربع / لعبد الرحمن بن محمد بن قاسم، المتوفى سنة ١٣٩٢هـ / الطبعة الثامنة سنة ١٤١٩هـ.
- ٩٩- حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي (عناية القاضي وكفاية الرازي) لشهاب الدين، أحمد بن محمد الخفاجي، المتوفى سنة ١٠٩٦هـ / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٧هـ / ١٩٩٧م.
- ١٠٠- حاشية محيي الدين شيخ زاده على تفسير البيضاوي / لمحمد بن مصلح الدين مصطفى القوجي، المتوفى سنة ٩٥١هـ / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ / ١٩٩٩م.
- ١٠١- حجة القراءات / لأبي زرعة، عبد الرحمن بن محمد بن زنجلة، المتوفى بعد سنة ٤٠٣هـ / تحقيق: سعيد الأفغاني / نشر مؤسسة الرسالة، الطبعة الخامسة سنة ١٤١٨هـ / ١٩٩٧م.
- ١٠٢- الحجة في القراءات السبع / للحسين بن أحمد بن خالويه، المتوفى سنة ٣٧٠هـ / تحقيق: عبد العال مكرم / طبع مؤسسة الرسالة بيروت، الطبعة السادسة سنة ١٤١٧هـ / ١٩٩٦م.

١٠٣- الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة/ لإسماعيل بن محمد التيمي الأصبهاني، المتوفى سنة ٥٣٥هـ/ تحقيق: محمد ربيع مدخلي، محمود أبو رحيم/ نشر دار الراية الرياض، الطبعة الثانية سنة ١٤١٩هـ/ ١٩٩٩م.

١٠٤- الحجة للقراء السبعة/ لأبي علي، الحسن بن عبد الغفار الفارسي، المتوفى سنة ٣٧٧هـ/ تحقيق: بدر الدين قهوجي وجماعة/ طبع دار المأمون للتراث بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٣هـ/ ١٩٩٣م.

١٠٥- حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة/ لجلال الدين، عبد الرحمن السيوطي، المتوفى سنة ٩١١هـ/ وضع حواشيه: خليل المنصور/ طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٨هـ/ ١٩٩٧م.

١٠٦- حلية الأبرار وشعار الأخيار في تلخيص الدعوات والأذكار المستحبة في الليل والنهار، المعروف بـ (الأذكار النووية) ليحيى بن شرف النووي، المتوفى سنة ٦٧٦هـ/ تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط/ نشر دار الملاح دمشق سنة ١٣٩١هـ/ ١٩٧١م.

١٠٧- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء/ لأبي نعيم، أحمد بن عبد الله الأصفهاني، المتوفى سنة ٤٣٠هـ/ تحقيق: مصطفى عطا/ طبع ونشر دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٨هـ/ ١٩٩٧م.

١٠٨- الحماسة البصرية/ لعلي بن أبي الفرج البصري، المتوفى سنة ٦٥٩هـ/



تحقيق: مختار الدين أحمد/ نشر عالم الكتب، الطبعة الثالثة نسة ١٤٠٣هـ/  
١٩٨٣م.

١٠٩- الحماسة/ للبحري الوليد بن عبيد الله، المتوفى سنة ٢٨٤هـ/ طبع المطبعة  
الرحمانية بمصر، الطبعة الأولى سنة ١٩٢٩م.

١١٠- خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب/ لعبد القادر بن عمر البغدادي،  
المتوفى سنة ١٠٩٣هـ/ تحقيق: محمد نبيل طريفي/ طبع دار الكتب  
العلمية، الطبعة الأولى سنة ١٤١٨هـ/ ١٩٩٨م.

١١١- الخطط المقرزية (المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار) لأحمد بن علي  
المقرزي، المتوفى سنة ٨٤٥هـ/ نشر مكتبة الثقافة الدينية القاهرة.

١١٢- درء تعارض العقل والنقل/ لشيخ الإسلام، أحمد بن تيمية، المتوفى سنة  
٧٢٨هـ/ تحقيق: د. محمد رشاد سالم/ طبع جامعة الإمام، الطبعة الأولى  
سنة ١٣٩٩هـ.

١١٣- درر العقود الفريدة في تراجم الأعيان المفيدة/ لأحمد بن علي المقرزي،  
المتوفى سنة ٨٤٥هـ/ تحقيق: د. عدنان درويش، محمد المصري/ نشر  
وزارة الثقافة سوريا دمشق ١٩٩٥م.

١١٤- الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة/ لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني،  
المتوفى سنة ٨٥٢هـ/ صححه: عبد الوارث محمد/ طبع دار الكتب  
العلمية بيروت.

١١٥ - الدرعية: مجلة فصلية محكمة تعنى بتاريخ المملكة والجزيرة العربية وتراث العرب، وتصدر بالرياض.

- الدعاء = كتاب

١١٦ - دلائل النبوة/ لأبي بكر، أحمد بن الحسين البيهقي، المتوفى سنة ٤٥٨هـ / تحقيق: د. عبد المعطي قلعه جي / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.

١١٧ - دلائل النبوة/ لأبي نعيم، أحمد بن عبد الله الأصبهاني، المتوفى سنة ٤٣٠هـ / تحقيق: محمد قلعه جي، عبد البر عباس / طبع دار النفائس بيروت، الطبعة الثالثة سنة ١٤١٢هـ / ١٩٩١م.

١١٨ - دليل الرسائل الجامعية بجامعة الإمام المسجلة والمناقشة بالجامعة خلال الفترة من ١٣٨٩ - ١٤١٣هـ. الطبعة الأولى ١٤١٤هـ / ١٩٩٤م.

١١٩ - دليل الرسائل العلمية بالجامعة الإسلامية المناقشة والمسجلة من ١٣٩٦ - ١٤٢٠هـ / طبع الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ١٤٢٠هـ.

١٢٠ - دمشق بين عصر المماليك والعثمانيين/ لأكرم حسن العليبي / طبع الشركة المتحدة دمشق، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م.

١٢١ - الدول الإسلامية/ تأليف: ستانلي لين بول/ أشرف على ترجمته وعلق عليه: محمد أحمد دهمان/ طبع بمطبعة الملاح بدمشق سنة ١٣٩٤هـ / ١٩٧٤م.

- ١٢٢- ديوان ابن الرومي - علي بن جريج - / شرح أحمد حسن بسبح / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٥هـ / ١٩٩٤م.
- ١٢٣- ديوان أبي الطيب المتنبي / بشرح أبي البقاء العكبري / تحقيق: مصطفى السقا ورفاقه / طبع دار المعرفة بيروت.
- ١٢٤- ديوان أبي تمام / شرح: د. محيي الدين صبحي / طبع دار صادر بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٧م.
- ١٢٥- ديوان أبي نواس - الحسن بن هاني / تحقيق: أحمد عبد المجيد الغزالي / نشر دار الكتاب العربي بيروت.
- ١٢٦- ديوان الأعشى - ميمون بن قيس / شرح: د. يوسف شكري / طبع دار الجليل، الطبعة الأولى سنة ١٤١٣هـ / ١٩٩٢م.
- ١٢٧- ديوان الخنساء / شرح وتحقيق: عبد السلام الحوفي / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.
- ١٢٨- ديوان الفرزدق / شرحه: مجيد طراد / طبع دار الكتاب العربي، الطبعة الثانية سنة ١٤١٤هـ / ١٩٩٤م.
- ١٢٩- ديوان النابغة الجعدي / تحقيق: د. واضح الصمد / طبع دار صادر بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م.
- ١٣٠- ديوان أمية بن أبي الصلت / تحقيق: د. سجع الجبيلي / طبع دار صادر بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٩٩٨م.

١٣١ - ديوان كعب بن زهير / لأبي سعيد، الحسن بن الحسين السّكري، المتوفى سنة ٣٧٥هـ / نشر دار الكتاب العربي بيروت، الطبعة الثانية سنة ١٤١٧هـ / ١٩٩٦م.

١٣٢ - ديوان لبيد بن ربيعة / تحقيق: إحسان عباس / طبع مطبعة حكومة الكويت، الطبعة الثانية ١٩٨٤م.

١٣٣ - رحلة الأمير يشبك الدّوادار / لمحمد بن محمود الحلبي، الملقب بابن أجا، المتوفى سنة ٨٨١هـ / طبع دار الفكر دمشق، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م. والرحلة مطبوعة ومدرجة ضمن كتاب العراك بين المماليك والعثمانيين الأتراك تبدأ من ص ٦٣ إلى ١٦٠، وأرقام صفحات الرحلة على الهوامش الجانبية.

١٣٤ - الرد على الجهمية والزنادقة / للإمام أحمد بن حنبل، المتوفى سنة ٢٤١هـ / تحقيق: عبد الرحمن عميرة / نشر دار اللواء، الطبعة الثانية سنة ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م.

١٣٥ - الروح / لمحمد بن أبي بكر الدمشقي، المشهور بابن قيم الجوزية، المتوفى سنة ٧٥١هـ / تحقيق: بسام العموش / طبع دار ابن تيمية الرياض، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.

١٣٦ - روضة الناصر وجنة المناظر / لموفق الدين، عبد الله بن قدامة المقدسي، المتوفى سنة ٦٢٠هـ، مع شرحه إتحاف ذوي البصائر للدكتور عبد الكريم

النملة/ طبع دار العاصمة الرياض، الطبعة الأولى سنة ١٤١٧هـ/ ١٩٩٦م.

١٣٧- زاد المعاد في هدي خير العباد/ لمحمد بن أبي بكر الدمشقي، المشهور بابن قيم الجوزية، المتوفى سنة ٧٥١هـ/ تحقيق: شعيب وعبد القادر الأرناؤوط/ طبع مؤسسة الرسالة، الطبعة الخامسة عشرة سنة ١٤٠٧هـ/ ١٩٨٧م.

- السبعة في القراءات = كتاب

١٣٨- السجل العثماني/ تأليف: ثريا محمد بك/ طبع مطبعة عامر سنة ١٣٠٨هـ.  
١٣٩- السحب الوابلة على ضرائح الحنابلة/ لمحمد بن عبد الله بن حميد النجدي، المتوفى سنة ١٢٣٦هـ/ تحقيق: بكر أبو زيد، عبد الرحمن العثيمين/ طبع مؤسسة الرسالة بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٦هـ/ ١٩٩٦م.

١٤٠- سراج القارئ المبتدي وتذكار المقرئ المنتهي/ لعلي بن عثمان بن الحسن القاصح البغدادي، المتوفى سنة ٨٠١هـ/ نشر المكتبة الثقافية بيروت.

١٤١- سلسلة الأحاديث الصحيحة: لمحمد ناصر الدين الألباني/ نشر مكتبة المعارف بالرياض سنة ١٤١٥هـ/ ١٩٩٥م.

١٤٢- سمط اللائي/ لعبد الله بن عبد العزيز البكري، المتوفى سنة ٤٨٧هـ/ تحقيق: عبد العزيز الميمني/ طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٧هـ/ ١٩٩٧م.

١٤٣- السنة لابن أبي عاصم / لعمر بن أبي عاصم الضحاك الشيباني / المتوفى سنة ٢٨٧هـ / تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني / نشر المكتب الإسلامية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٠هـ.

١٤٤- سنن ابن ماجه / لمحمد بن يزيد القزويني، المعروف بابن ماجه، المتوفى سنة ٢٧٣هـ / تحقيق: خليل شيخا / طبع دار المعرفة بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٦هـ / ١٩٩٦م.

١٤٥- سنن أبي داود / لسليمان بن الأشعث السجستاني، المتوفى سنة ٢٧٥هـ / تحقيق: عزة الدعاس / نشر محمد السيد، الطبعة الأولى سنة ١٣٨٨هـ / ١٩٦٩م.

١٤٦- سنن البيهقي - السنن الكبرى - / لأحمد بن الحسين البيهقي، المتوفى سنة ٤٥٨هـ / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١١هـ / ١٩٩١م.

١٤٧- سنن الترمذي / لأبي عيسى، محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، المتوفى سنة ٢٩٧هـ / طبع دار إحياء التراث العربي بيروت سنة ١٤١٥هـ / ١٩٩٥م.

١٤٨- سنن الدارقطني / لعلي بن عمر الدارقطني، المتوفى سنة ٣٨٥هـ / تحقيق: عبد الله هاشم الياني / طبع دار المحاسن القاهرة ١٣٨٦هـ / ١٩٦٦م.

١٤٩- سنن الدارمي / لعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، المتوفى سنة ٢٥٥هـ /

- تحقيق: عبد الله هاشم يمانى/ نشر بالباكستان سنة ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م.
- السنن الكبرى = كتاب
- ١٥٠- سير أعلام النبلاء/ لشمس الدين، محمد بن أحمد الذهبي، المتوفى سنة ٧٤٨هـ/ تحقيق: شعيب الأرناؤوط وجماعة/ طبع مؤسسة الرسالة، الطبعة الحادية عشرة سنة ١٤١٧هـ.
- ١٥١- السيرة النبوية/ لعبد الملك بن هشام، المتوفى سنة ٢١٣هـ/ تحقيق: طه عبد الرؤوف/ طبع دار الجيل بيروت سنة ١٣٩٥هـ / ١٩٧٥م.
- ١٥٢- شذرات الذهب في أخبار من ذهب/ لعبد الحي بن العماد الحنبلي، المتوفى سنة ١٠٨٩هـ/ تحقيق: عبد القادر ومحمود الأرناؤوط/ طبع دار ابن كثير دمشق، الطبعة الأولى سنة ١٤١٦هـ / ١٩٩٥م.
- ١٥٣- شرح ابن عقيل على ألفيه ابن مالك/ لعبد الله بن عقيل العقيلي، المتوفى سنة ٧٦٩هـ/ تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد/ نشر دار إحياء التراث العربي.
- ١٥٤- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة/ لأبي القاسم، هبة الله بن الحسن ابن منصور الطبري اللالكائي، المتوفى سنة ٤١٨هـ/ تحقيق: د. أحمد الغامدي/ طبع دار طيبة بالرياض، الطبعة الخامسة ١٤١٨هـ.
- ١٥٥- شرح العقيدة الطحاوية/ لعلي بن علي بن أبي العز الدمشقي، المتوفى سنة ٧٩٢هـ/ نشر المكتب الإسلامي بدمشق، الطبعة الثالثة ١٣٨١هـ.

١٥٦- الشعر والشعراء/ لعبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، المتوفى سنة ٢٧٦هـ/ مراجعة: محمد العريان/ طبع دار إحياء العلوم، الطبعة السادسة سنة ١٤١٧هـ/ ١٩٩٧م.

١٥٧- شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل/ لمحمد بن أبي بكر، المعروف بابن قيم الجوزية، المتوفى سنة ٧٥١هـ/ تحقيق: مصطفى شلبي/ نشر مكتبة السوادى بجدة، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ/ ١٩٩١م.

١٥٨- الشقائق النعمانية من علماء الدولة العثمانية/ لأحمد بن مصطفى الشهر بطاشكبرى زاده، المتوفى سنة ٩٦٨هـ/ تحقيق: أحمد فرات/ نشر جامعة استانبول.

١٥٩- صحيح ابن حبان/ لأبي حاتم، محمد بن حبان البستي، المتوفى سنة ٣٥٤هـ/ ترتيب: علاء الدين بن بلبان/ تحقيق: شعيب الأرناؤوط/ نشر مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة سنة ١٤١٨هـ/ ١٩٩٧م.

١٦٠- صحيح ابن خزيمة/ لمحمد بن إسحاق بن خزيمة، المتوفى سنة ٣١١هـ/ تحقيق: د. محمد الأعظمي/ طبع المكتب الإسلامي بيروت، الطبعة الثانية سنة ١٤١٢هـ/ ١٩٩٢م.

١٦١- صحيح البخاري/ لمحمد بن إسماعيل البخاري، المتوفى سنة ٢٥٦هـ/ تحقيق: د. مصطفى ديب البغا/ نشر دار ابن كثير دمشق بيروت، الطبعة الخامسة سنة ١٤١٤هـ/ ١٩٩٣م.



١٦٢ - صحيح الجامع الصغير وزيادته (الفتح الكبير) / لمحمد ناصر الدين الألباني / طبع المكتب الإسلامي بيروت، الطبعة الثالثة سنة ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م.

١٦٣ - صحيح مسلم بشرح النووي / تحقيق: عصام الطباطبي / طبع دار الحديث بالقاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ / ١٩٩٤ م.

١٦٤ - صحيح مسلم / لمسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، المتوفى سنة ٢٦١ هـ تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي / طبع دار عالم الكتب بالرياض، الطبعة الأولى سنة ١٤١٧ هـ / ١٩٩٦ م.

١٦٥ - صفة الجنة / أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسماعيل الأصبهاني (صاحب الحلية) المتوفى سنة ٤٢٦ هـ / شرح: سعيد اللحام / طبع دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٩٩١ م.

١٦٦ - صفة الصفوة / لأبي الفرج، عبد الرحمن بن علي الجوزي، المتوفى سنة ٥٩٧ هـ / تحقيق: محمود فاخوري، محمد رواس / طبع دار المعرفة بيروت، الطبعة الثانية سنة ١٣٩٩ هـ.

- الصواعق المرسلة = كتاب

١٦٧ - الضعفاء والمتروكين / لعبد الرحمن بن الجوزي، المتوفى سنة ٥٧٩ هـ / تحقيق: عبد الله القاضي / طبع دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦ م.

- الضعفاء والمتروكين = كتاب

١٦٨- ضعيف الجامع الصغير وزيادته (الفتح الكبير) / لمحمد ناصر الدين الألباني / طبع المكتب الإسلامي بيروت، الطبعة الثالثة سنة ١٤١٠هـ / ١٩٩٠م.

١٦٩- ضعيف سنن ابن ماجه / لمحمد ناصر الدين الألباني / طبع المكتب الإسلامي بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٨هـم ١٩٨٨م.

١٧٠- الضوء اللامع لأهل القرن التاسع / لمحمد بن عبد الرحمن السخاوي، المتوفى سنة ٩٠٢هـ / نشر دار الكتاب الإسلامي القاهرة.

١٧١- طبقات الحفاظ / لجلال الدين، عبد الرحمن السيوطي، المتوفى سنة ٩١١هـ / طبع دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية سنة ١٤١٤هـ / ١٩٩٤م.

١٧٢- طبقات الحنابلة / للقاضي أبي الحسين، محمد بن القاضي أبي يعلى الفراء الحنبلي، المتوفى سنة ٥٢٦هـ / نشر دار المعرفة بيروت.

١٧٣- الطبقات السنيّة في تراجم الحنفية / لتقي الدين بن عبد القادر الغزي المصري الحنفي، المتوفى سنة ١٠٠٥هـ / تحقيق: د. عبد الفتاح الحلو / نشر دار الرفاعي الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.

١٧٤- طبقات المفسرين / لأحمد بن محمد الأدهوي، المتوفى بعد سنة ١٠٩٥هـ / تحقيق: سليمان الخزي / نشر مكتبة العلوم والحكم المدينة المنورة، الطبعة

الأولى سنة ١٤١٧هـ / ١٩٩٧م.

١٧٥ - طبقات المفسرين / لمحمد بن علي الداودي، المتوفى سنة ٩٤٥هـ / طبع دار الكتب العلمية بيروت.

١٧٦ - طبقات فحول الشعراء / لمحمد بن سلام الجمحي، المتوفى سنة ٢٣١هـ / تحقيق: محمود محمد شاكر / طبع مطبعة المدني بمصر سنة ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م.

١٧٧ - عدة الصابرين وذخيرة الشاكرين / لمحمد بن أبي بكر، المعروف بابن قيم الجوزية، المتوفى سنة ٧٥١هـ / تحقيق: محمد عثمان الخشت / نشر دار الكتاب العربي بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٤هـ / ١٩٩٤م.

١٧٨ - العدة في أصول الفقه / للقاضي أبي يعلى / محمد بن الحسين الفراء البغدادي الحنبلي، المتوفى سنة ٤٥٨هـ / تحقيق: د. أحمد بن علي سير المبارك / طبع مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م.

١٧٩ - العراك بين الماليك والعثمانيين الأتراك / لمحمد بن أحمد دهمان / طبع دار الفكر دمشق، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.

١٨٠ - العز بن عبد السلام. حياته وآثاره ومنهجه في التفسير / للدكتور، عبدالله بن إبراهيم الوهبي / المطبعة السلفية بالقاهرة، الطبعة الأولى سنة ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م.

١٨١ - عقيدة السلف وأصحاب الحديث، أو الرسالة في اعتقاد أهل السنة

وأصحاب الحديث والأئمة/ لأبي عثمان، إسماعيل بن عبد الرحمن الصابوني، المتوفى سنة ٤٤٩هـ/ تحقيق: د. ناصر الجديع/ طبع دار العاصمة بالرياض، الطبعة الثانية سنة ١٤١٩هـ/ ١٩٩٨م.

١٨٢- العلل المتناهية في الأحاديث الواهية/ لأبي الفرج، عبد الرحمن ابن الجوزي، المتوفى سنة ٥٩٧هـ/ تحقيق: إرشاد الحق الأثري/ نشر إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد باكستان، الطبعة الثانية سنة ١٤٠١هـ/ ١٩٨١م.

١٨٣- عمل اليوم والليلة/ لأحمد بن علي الدينوري، المعروف بابن السني، المتوفى سنة ٣٦٤هـ/ تحقيق: بشير عون/ نشر مكتبة دار البيان بيروت، الطبعة الثالثة سنة ١٤١٤هـ/ ١٩٩٤م.

١٨٤- غاية الاختصار في قراءات العشرة أئمة الأمصار، لأبي العلاء، الحسن بن أحمد ابن الحسن الهمداني العطار، المتوفى سنة ٥٦٩هـ/ تحقيق: د. أشرف طلعت/ نشر الجامعة الخيرية لتحفيظ القرآن الكريم بجدة، الطبعة الأولى سنة ١٤١٤هـ/ ١٩٩٤م.

١٨٥- غاية النهاية في طبقات القراء/ لمحمد بن محمد بن الجزري، المتوفى سنة ٨٣٣هـ/ عنى بنشره: ج برجستراسر/ طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الثانية سنة ١٤٠٢هـ/ ١٩٨٢م.

١٨٦- غريب الحديث/ لعبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، المتوفى سنة

٢٧٦هـ/ وضع فهارسه: نعيم زرزور/ طبع دار الكتب العلمية بيروت،  
الطبعة الأولى سنة ١٤٠٨هـ/ ١٩٨٨م.

١٨٧- الغريين في القرآن والحديث/ لأبي عبيد، أحمد بن محمد الهروي، المتوفى  
سنة ٤٠١هـ تحقيق: أحمد المزيدي/ نشر مكتبة الباز، الطبعة الأولى  
١٤١٩هـ/ ١٩٩٩م.

١٨٨- غيث النفع في القراءات السبع/ لعلي النوري الصفاقسي، المتوفى سنة  
١١١٧هـ/ طبع بحاشية سراج القارئ لابن القاصح، طبع المكتبة الثقافية  
بيروت.

١٨٩- فتح الباري شرح صحيح البخاري/ لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني،  
المتوفى سنة ٨٥٢هـ/ تحقيق: الشيخ عبدالعزيز بن باز/ نشر رئاسة  
البحوث العلمية الرياض.

١٩٠- الفتح السماوي بتخريج أحاديث البيضاوي/ لعبد الرؤوف المناوي،  
المتوفى سنة ١٠٣١هـ/ دراسة وتحقيق: أحمد مجتبى السلفي/ طبع دار  
العاصمة بالرياض الطبعة الأولى سنة ١٤٠٩هـ.

١٩١- فتح المجيد لشرح كتاب التوحيد/ لعبد الرحمن بن حسن بن محمد بن  
عبد الوهاب، المتوفى سنة ١٢٨٥هـ/ تحقيق: د. الوليد بن عبد الرحمن  
الفريان، نشر وزارة الشؤون الإسلامية الرياض، الطبعة الرابعة سنة  
١٤١٩هـ/ ١٩٩٩م.

١٩٢- فتح رب البرية بتلخيص الحموية/ للشيخ محمد بن صالح العثيمين/ نشر دار عالم الكتب بالرياض ضمن مجموعة رسائل في العقيدة، الطبعة الثالثة سنة ١٤٠٨هـ/ ١٩٨٨م.

- الفقه على المذاهب الأربعة = كتاب

١٩٣- فهرس التفسير وعلوم القرآن بمركز البحث العلمي وإحياء التراث بجامعة الملك عبد العزيز بمكة المكرمة/ إعداد: فرج عطا/ نشر جامعة الملك عبد العزيز.

١٩٤- فهرس الجامع للمخطوطات التركية في كيرسون وربزه/ نشر مطبعة مؤسسة تاريخ اللغة التركية سنة ١٩٨٠م.

١٩٥- فهرس الخديوية (الكتبخانة الخديوية) الطبعة الأولى سنة ١٣٠٨هـ.

١٩٦- الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي المخطوط، علوم القرآن (مخطوطات القراءات)/ إصدار المجمع الملكي لبحوث الحضارة الإسلامية عمان/ الطبعة الأولى سنة ١٩٨٧م.

١٩٧- الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي المخطوط، علوم القرآن (مخطوطات التفسير) إصدار المجمع الملكي لبحوث الحضارة عمان/ الطبعة الثانية سنة ١٩٨٩م.

١٩٨- فهرس المخطوطات العربية بجامعة برنستون، الولايات المتحدة الأمريكية (مجموعة يهودا)/ مطبعة جامعة برنستون بولاية نيوجرسي سنة ١٩٧٧م.

- ١٩٩ - فهرس المخطوطات والمصورات بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية (التفسير وعلوم القرآن) طبعة ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م.
- ٢٠٠ - فهرس المصورات الميكروفيلمية بمركز البحث العلمي بجامعة أم القرى (فهرس أصول الفقه) / طبع دار البصائر دمشق، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.
- ٢٠١ - فهرس خزانة القرويين / إعداد: محمد العابد / الطبعة الأولى سنة ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م.
- ٢٠٢ - فهرس دار الكتب المصرية / تصنيف: فؤاد سيد / طبع دار الكتب بالقاهرة سنة ١٣٨٢هـ / ١٩٦٢م.
- ٢٠٣ - فهرس مخطوطات مكتبة الأوقاف باستانبول / بخط اليد.
- ٢٠٤ - فهرس مخطوطات الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة (كتب التفسير) / إعداد: عمادة شؤون المكتبات / طبعة ١٤١٧هـ.
- ٢٠٥ - فهرس مخطوطات الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة (كتب القراءات) / إعداد: عمادة شؤون المكتبات / طبعة ١٤١٥هـ.
- ٢٠٦ - فهرس مخطوطات الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة (كتب اللغة والنحو الصرف) / إعداد: عمادة شؤون المكتبات / طبعة ١٤١٧هـ.
- ٢٠٧ - فهرس مخطوطات الحديث ومصطلحه بمكتبة الحرم المكي الشريف / إعداد: عبد الله بن عبد الرحمن المعلمي.

- ٢٠٨- فهرس مخطوطات الحميدية (حميدية كتبخانة سنده) / طبع مطبعة مكاتب رشديه.
- ٢٠٩- فهرس مخطوطات المكتبة الأحمدية بحلب. مصور من ورق بخط اليد.
- ٢١٠- فهرس مخطوطات المكتبة السعيدية (كتب خانة سعيدية) / ترتيب: د. محمد غوث / طبع مطبعة نشر العلوم الإسلامية حيدر أباد الهند سنة ١٣٨٨هـ.
- ٢١١- فهرس مخطوطات المكتبة السليمانية (دفتر كتبخانة سليمانيه) / نشر درسعادت سنة ١٣١١هـ.
- ٢١٢- فهرس مخطوطات المكتبة العمومية (كتبخانة عمومي دفتر) / نشر مطبعة محمود بك استانبول.
- ٢١٣- فهرس مخطوطات المكتبة الغربية بالجامع الكبير بصنعاء / إعداد: أحمد عيسوي، محمد المليح / طبع منشأة المعارف بالإسكندرية سنة ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م.
- ٢١٤- فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية / وضعه: صلاح محمد الخيمي / طبع مجمع اللغة العربية بدمشق سنة ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.
- ٢١٥- فهرس مخطوطات دار الكتب الوطنية بتونس / مطبوع على الآلة الكاتبة.
- ٢١٦- فهرس مخطوطات مكاتب بورصة.
- ٢١٧- فهرس مخطوطات مكتبة أسعد أفندي (دفتر كتبخانة أسعد أفندي) / طبع



مطبعة محمود بك استانبول.

٢١٨- فهرس مخطوطات مكتبة أيا صوفيا (دفر كتبخانة أيا صوفيا) / طبع در سعادت استانبول سنة ١٣٠٤هـ.

٢١٩- فهرس مخطوطات مكتبة حالت أفندي (دفر كتبخانة حالت أفندي) / طبع در سعادت استانبول ١٣١٢هـ.

٢٢٠- فهرس مخطوطات مكتبة حكيم أوغلي علي باشا (دفر حكيم أوغلي علي باشا كتبخانة) / طبع در سعادت سنة ١٣١١هـ.

٢٢١- فهرس مخطوطات مكتبة داماد إبراهيم باشا (دفر كتبخانة داماد إبراهيم باشا) / طبع در سعادت استانبول سنة ١٣١٢هـ.

٢٢٢- فهرس مخطوطات مكتبة داماد زاده (دفر كتبخانة داماد زاده - ملا مراد -) / نشر در سعادت سنة ١٣١١هـ.

٢٢٣- فهرس مخطوطات مكتبة راغب باشا (راغب باشا كتبخانة سنده) / طبع مطبعة عامر سنة ١٢٨٥هـ.

٢٢٤- فهرس مخطوطات مكتبة سليم أغا (دفر كتبخانة الحاج سليم أغا) / نشر در سعادت سنة ١٣١٠هـ.

٢٢٥- فهرس مخطوطات مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة / مطبوع على الآلة الكاتبة.

٢٢٦- فهرس مخطوطات مكتبة عموجة حسين باشا (دفر كتبخانة عموجة

- حسين باشا/ نشر در سعادت سنة ١٣١٠هـ.
- ٢٢٧- فهرس مخطوطات مكتبة كوبريلي/ إعداد: د. رمضان ششن وزملائه/  
طبع مطبعة ونكلر استانبول سنة ١٤٠٦هـ/ ١٩٨٦م.
- ٢٢٨- فهرس مخطوطات مكتبة لاله إسماعيل (كتبخانة لاله إسماعيل أفندي)  
مطبعة كاتب رشدية.
- ٢٢٩- فهرس مخطوطات مكتبة لاله لي (دفتر كتبخانة لاله لي)/ نشر در  
سعادت سنة ١٣١١هـ.
- ٢٣٠- فهرس مخطوطات مكتبة محمد الفاتح (دفتر فاتح كتبخانة)/ طبع مطبعة  
محمود بك باستانبول.
- ٢٣١- فهرس مخطوطات مكتبة نور عثمانية (نور عثمانية كتبخانة سنده)/ نشر  
مكاتب رشديه.
- ٢٣٢- فهرس مخطوطات مكتبة ولي الدين (دفتر كتبخانة ولي الدين)/ طبع  
در سعادت سنة ١٣٠٤هـ.
- ٢٣٣- فهرس مخطوطات مكتبة يني جامع (يني جامع كتبخانة سنده).
- ٢٣٤- فهرس مصورات جامعة أم القرى (أصول الفقه) إعداد: قسم الفهرسة/  
طبع دار البصائر دمشق، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٣هـ/ ١٩٨٣م.
- ٢٣٥- قانون التأويل/ لأبي بكر، محمد بن عبد الله بن العربي، المتوفى سنة ٤٥٣هـ  
تحقيق: محمد السليمان/ نشر دار القبلة جدة، الطبعة الأولى سنة

١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.

٢٣٦- قصص الأنبياء / لأبي الفداء، إسماعيل بن كثير، المتوفى سنة ٧٧٤هـ /

تحقيق: علي بلطه جي، محمد وهبي / طبع دار الخير دمشق، الطبعة الأولى

سنة ١٤١٢هـ / ١٩٩٢م.

٢٣٧- قصيدة بانت سعاد لكعب بن زهير وأثرها في التراث العربي / للدكتور

السيد إبراهيم محمد / طبع المكتب الإسلامي بيروت، الطبعة الأولى سنة

١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.

٢٣٨- قطر الندى وبل الصدى / لعبد الله جمال الدين بن هشام، المتوفى سنة

٧٦١هـ / تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد / نشر المكتبة العصرية

بيروت.

٢٣٩- القواعد المثلث في صفات الله وأسمائه الحسنى / للشيخ محمد بن صالح

العثيمين / طبع دار عالم الكتب بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦هـ /

١٩٨٦م.

٢٤٠- القواعد والإشارات في أصول القراءات: لأحمد بن محمد بن أبي الرضا

الحموي، المتوفى سنة ٧٩١هـ / تحقيق: عبد الكريم بكار / طبع دار العلم

دمشق، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦هـ.

٢٤١- الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف / لأحمد بن علي بن حجر

العسقلاني، المتوفى سنة ٨٥٢هـ / مطبوع بحاشية تفسير الزمخشري

(الكشاف) المتقدم.

- الكافي في فقه أهل المدينة = كتاب

٢٤٢- الكامل في ضعفاء الرجال / لعبد الله بن عديّ الجرجاني، المتوفى سنة

٣٦٥هـ / تحقيق: عادل عبد الموجود وزملائه: نشر دار الكتب العلمية

بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٨هـ / ١٩٩٧م.

٢٤٣- الكامل / لأبي العباس، محمد بن يزيد المبرّد / تحقيق: د. محمد أحمد الدّالي /

نشر مؤسسة بيروت، الطبعة الثالثة سنة ١٤١٨هـ / ١٩٩٧م.

٢٤٤- الكتاب / لسيبويه، عمرو بن عثمان بن قنبر، المتوفى سنة ١٨٠هـ / تحقيق:

عبد السلام هارون / طبع دار الجيل بيروت، الطبعة الأولى سنة

١٣٨٥هـ / ١٩٦٦م.

٢٤٥- كتاب إرشاد المبتدي وتذكرة المنتهي في القراءات العشر / لأبي العز،

محمد ابن الحسين الواسطي القلانسي، المتوفى سنة ٥٢١هـ / تحقيق: عمر

حمدان الكبيسي / نشر المكتبة الفيصلية، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٤هـ /

١٩٨٤م.

٢٤٦- كتاب أصول الدين / لأبي منصور، عبد القاهر بن طاهر البغدادي، المتوفى

سنة ٤٢٩هـ / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الثالثة سنة

١٤٠١هـ / ١٩٨١م.

٢٤٧- كتاب الأسماء والصفات / لأبي بكر، أحمد بن الحسين بن علي البيهقي،

- المتوفى سنة ٤٥٨هـ / تحقيق: عماد الدين أحمد حيدر / نشر دار الكتاب العربي بيروت، الطبعة الثانية سنة ١٤١٥هـ / ١٩٩٤م.
- ٢٤٨- كتاب الأسماء والصفات / لأحمد بن عبد الحليم بن تيمية، المتوفى سنة ٧٢٨هـ / تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م.
- ٢٤٩- كتاب التاريخ الكبير / لمحمد بن إسماعيل البخاري، المتوفى سنة ٢٥٦هـ / طبع دار الكتب العلمية بيروت سنة ١٤٠٧هـ / ١٩٨٦م.
- ٢٥٠- كتاب التعريفات / للشريف، علي بن محمد الجرجاني، المتوفى سنة ٨١٦هـ / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الثالثة سنة ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.
- ٢٥١- كتاب التيجان في ملوك حمير، المروي عن وهب بن منبه، المتوفى سنة ١١٤هـ. رواية محمد بن هشام / طبع ونشر مركز الدراسات والأبحاث اليمنية صنعاء، الطبعة الثانية سنة ١٩٧٩م.
- ٢٥٢- كتاب التيسير في القراءات السبع، لأبي عمرو، عثمان بن سعيد الداني، المتوفى سنة ٤٤٤هـ / عنى بتصحيحه: أوتو برتزل / نشر دار الكتاب العربي بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ / ١٩٨٥م.
- ٢٥٣- كتاب الجرح والتعديل / لعبد الرحمن بن أبي حاتم، المتوفى سنة ٣٢٧هـ / طبع مجلس دائرة المعارف العثمانية حيدر أباد الدكن الهند الطبعة الأولى.

- ٢٥٤- كتاب الدعاء/ لسليمان بن أحمد الطبراني، المتوفى سنة ٣٦٠هـ/ تحقيق: محمد عبد القادر عطا/ طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤٢١هـ/ ٢٠٠١م.
- ٢٥٥- كتاب السبعة في القراءات/ لأبي بكر، أحمد بن مجاهد، المتوفى سنة ٣٢٤هـ/ تحقيق: شوقي ضيف/ نشر دار المعارف بمصر، الطبعة الثالثة.
- ٢٥٦- كتاب السنن الكبرى/ لأحمد بن شعيب بن علي النسائي، المتوفى سنة ٣٠٣هـ/ تحقيق: عبد الغفار البنداري، سيد حسن/ طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١١هـ/ ١٩٩١م.
- ٢٥٧- كتاب الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة/ لمحمد بن أبي بكر، الشهير بابن قيم الجوزية، المتوفى سنة ٧٥١هـ/ تحقيق: د. علي الدخيل الله/ نشر دار العاصمة بالرياض، الطبعة الثانية سنة ١٤١٨هـ/ ١٩٩٨م.
- ٢٥٨- كتاب الضعفاء والمتروكين/ لأحمد بن شعيب النسائي، المتوفى سنة ٣٠٣هـ/ تحقيق: بوران الضناوي، كمال الحوت/ طبع مؤسسة الكتب الثقافية بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ/ ١٩٨٧م.
- ٢٥٩- كتاب الضعفاء والمتروكين/ لعلي بن عمر الدارقطني، المتوفى سنة ٣٨٥هـ/ تحقيق: محمد لطفي الصباغ/ طبع المكتب الإسلامي بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٠هـ/ ١٩٨٠م.
- ٢٦٠- كتاب الفقه على المذاهب الأربعة/ لعبد الرحمن الجزيري/ طبع إحياء

التراث العربي، الطبعة السابعة سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.

٢٦١- كتاب الكافي في فقه أهل المدينة المالكي / ليوسف بن عبد الله النمري  
القرطبي، المتوفى سنة ٤٦٣هـ / تحقيق: د. محمد أحميد الموريتاني / نشر  
مكتبة الرياض الحديثة، الطبعة الأولى ١٣٩٨هـ.

٢٦٢- كتاب المجروحين من المحدثين / لمحمد بن حبان البستي، المتوفى سنة  
٣٥٤هـ / تحقيق: حمدي السلفي / نشر دار الصميعي بالرياض، الطبعة  
الأولى سنة ١٤٢٠هـ / ٢٠٠٠م.

٢٦٣- الكتاب الموضح في وجوه القراءات وعللها / لنصر بن علي الشيرازي  
الفسوي، المعروف بابن أبي مريم، المتوفى بعد سنة ٥٦٥هـ / تحقيق:  
د. عمر الكبيسي / نشر الجماعة الخيرية لتحفيظ القرآن الكريم بجدة،  
الطبعة الأولى سنة ١٤١٤هـ / ١٩٩٣م.

٢٦٤- كتاب الوافي بالوفيات / لصلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي، المتوفى  
سنة ٧٦٤هـ / نشر بإشراف المعهد الألماني، للأبحاث الشرقية بيروت،  
على مطابع الطباعة الحديثة بيروت.

٢٦٥- كتاب تذكرة الحفاظ / لمحمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، المتوفى سنة  
٧٤٨هـ / وضع حواشيه: زكريا عميرات / نشر دار الكتب العلمية  
بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٩هـ / ١٩٩٨م.

٢٦٦- كتاب جمهرة الأمثال / لأبي هلال، الحسن بن عبد الله العسكري، المتوفى

- بعد سنة ٣٩٥هـ / تحقيق: محمد زغلول، أحمد عبد السلام / نشر دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.
- ٢٦٧- كتاب جمهرة اللغة / لمحمد بن الحسن بن دريد، المتوفى سنة ٣٢١هـ / تحقيق: د. رمزي بعلبكي / طبع دار العلم للملايين، الطبعة الأولى ١٩٨٧م.
- ٢٦٨- كتاب معاني القراءات / لأبي منصور، محمد بن أحمد الأزهرى، المتوفى سنة ٣٧٠هـ / تحقيق: عبيد درويش، عوض القوزي / طبع بمطابع دار المعارف، الطبعة الأولى سنة ١٤١٤هـ / ١٩٩٣م.
- ٢٦٩- كتاب معاني القرآن / لسعيد بن مسعدة، الأخفش الأوسط، المتوفى سنة ٢١٥هـ / تحقيق: د. هدى قراعة / نشر مكتبة الخانجي بالقاهرة سنة ١٤١١هـ / ١٩٩٠م.
- ٢٧٠- كشف اصطلاحات الفنون / لمحمد علي بن علي التهانوي، المتوفى بعد سنة ١١٥٨هـ / وضع حواشيه: أحمد بسبح / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٨هـ / ١٩٧٨م.
- ٢٧١- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون / لمصطفى بن عبد الله، الشهير بحاجي خليفة وكاتب جلبي، المتوفى سنة ١٠٦٧هـ / طبع دار الفكر بيروت سنة ١٤١٤هـ / ١٩٩٤م.
- ٢٧٢- اللباب في علوم الكتاب / لأبي حفص، عمر بن علي بن عادل، المتوفى بعد



- سنة ٨٨٠هـ / تحقيق: عادل عبد الموجود وجماعة / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٩هـ / ١٩٩٨م.
- ٢٧٣- لسان العرب / لمحمد بن مكرم بن منظور، المتوفى سنة ٧١١هـ / طبع دار إحياء التراث العربي، الطبعة الثانية سنة ١٤١٧هـ / ١٩٩٧م.
- ٢٧٤- لسان الميزان / لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، المتوفى سنة ٨٥٢هـ / تحقيق: عادل عبد الموجود، على معوض / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٦هـ / ١٩٩٦م.
- ٢٧٥- لوامع الأنوار البهية وسواطع الأنوار الأثرية شرح الدرر المضيئة في عقيدة الفرقة المرضية / لمحمد بن أحمد السفاريني، المتوفى سنة ١١٨٨هـ / طبع المكتب الإسلامي بيروت، الطبعة الثانية سنة ١٤٤١هـ / ١٩٩١م.
- ٢٧٦- المبسوط في القراءات العشر / لأحمد بن الحسين بن مهران الأصفهاني، المتوفى سنة ٣١٨هـ / تحقيق: سبيع حمزة حاكمي / نشر دار القبلة بجدة، الطبعة الثانية سنة ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.
- ٢٧٧- المبسوط في القراءات العشر / لأحمد بن الحسين بن مهران، المتوفى سنة ٣٨١هـ / تحقيق: سبيع حمزة حاكمي / نشر دار القبلة بجدة، الطبعة الثانية سنة ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.
- ٢٧٨- مجاز القرآن / لأبي عبيدة، معمر بن المثنى التيمي، المتوفى سنة ٢١٠هـ / تحقيق: د. محمد فؤاد سزكين / نشر مكتبة الخانجي بالقاهرة سنة

١٣٧٤هـ / ١٩٥٤م.

- المجروحين من المحدثين = كتاب

٢٧٩- مجلة كلية العلوم الإسلامية (العدد الثالث من سنة ١٩٧٩م) باللغة التركية، وترجمها لي/ د. عبد الرزاق بركات. أستاذ اللغة التركية المشارك بكلية اللغات والترجمة بجامعة الملك سعود.

٢٨٠- مجمع الأمثال العربية/ لرياض عبد الحميد مراد/ نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٧هـ / ١٩٨٦م.

٢٨١- مجمع الأمثال/ لأحمد بن محمد الميداني، المتوفى سنة ٥١٨هـ/ تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم/ طبع دار الجليل بيروت، الطبعة الثانية سنة ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م.

٢٨٢- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد/ لعلي بن أبي بكر الهيثمي، المتوفى سنة ٨٠٧هـ/ طبع دار الكتب العلمية بيروت سنة ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.

٢٨٣- المجموع المغيث في غريب القرآن والحديث/ لمحمد بن أبي بكر المدني الأصفهاني، المتوفى سنة ٥٨١هـ/ تحقيق: عبد الكريم الغرباوي/ طبع دار المدني بجدة، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.

٢٨٤- المحبر/ لمحمد بن حبيب البغدادي، المتوفى سنة ٢٤٥هـ/ تحقيق: د. ايلزه اليختن شتير/ طبع المكتبة التجارية للطباعة والنشر.

٢٨٥- المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها/ لأبي الفتح،

- عثمان ابن جني، المتوفى سنة ٣٩٢هـ / تحقيق: محمد عبد القادر عطا / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٩هـ / ١٩٩٨م.
- ٢٨٦- محمد الفاتح: للدكتور سالم الرشيدى / نشر دار البشائر طنطا، الطبعة الأولى سنة ١٤٢٠هـ / ٢٠٠٠م.
- ٢٨٧- مختار الصحاح / لمحمد بن أبي بكر الرازي، المتوفى سنة ٦٦٦هـ / نشر دار الكتاب العربي بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٩٦٧م.
- ٢٨٨- مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة / لمحمد بن الموصلي، المتوفى سنة (....) / تحقيق: سيد إبراهيم / طبع دار الحديث القاهرة، الطبعة الأولى سنة ١٤٢٢هـ / ٢٠٠١م.
- ٢٨٩- مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع / لابن خالويه، المتوفى سنة ٣٧٠هـ / عنى بنشره: ج. برجستراسر / نشر مكتبة المتنبى.
- ٢٩٠- مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين / لمحمد بن أبي بكر، المعروف بابن قيم الجوزية، المتوفى سنة ٧٥١هـ / تحقيق: محمد حامد الفقي / طبع دار الفكر بيروت سنة ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.
- ٢٩١- المدارس في بيت المقدس في العصرين الأيوبي والمملوكي / للدكتور عبد الجليل حسن / طبع جمعية عمال المطابع التعاونية عمان سنة ١٩٨١م.
- ٢٩٢- مدرس الفاتح - ملأ الكوراني - وتفسيره / للدكتور ثاقب يلدز طبعة باللغة التركية. ترجمه لي الدكتور عبد الرزاق بركات. أستاذ اللغة التركية

المشارك بكلية اللغات والترجمة بجامعة الملك سعود.

٢٩٣- مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان/ لعبد الله

بن أسعد اليافعي اليمني، المتوفى سنة ٧٦٨هـ/ نشر دار الكتاب

الإسلامي القاهرة، الطبعة الثانية سنة ١٤١٣هـ/ ١٩٩٣م.

٢٩٤- المسائل الاعتزالية في تفسير الكشاف/ لصالح بن غرم الله الغامدي/ طبع

دار الأندلس بحائل، الطبعة الأولى سنة ١٤١٨هـ/ ١٩٩٨م.

٢٩٥- المستدرك على الصحيحين/ لمحمد بن عبد الله، المعروف بالحاكم

النيسابوري، المتوفى سنة ٤٠٥هـ/ تحقيق: مصطفى عطا/ طبع دار الكتب

العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١١هـ/ ١٩٩٠م.

٢٩٦- المستقصى في أمثال العرب/ لمحمود بن عمر الزمخشري، المتوفى سنة

٥٣٨هـ/ طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الثانية سنة ١٣٩٧هـ/

١٩٧٧م.

٢٩٧- المسند/ للإمام أحمد بن حنبل، المتوفى سنة ٢٤١هـ/ طبع المكتب

الإسلامي، الطبعة الأولى سنة ١٤١٣هـ/ ١٩٩٣م. كما رجعت إلى طبعة

دار المعارف بتحقيق: أحمد شاكر وهي غير كاملة.

٢٩٨- مسند أبي عوانة/ لأبي عوانة، يعقوب بن إسحاق الأسفرائني، المتوفى سنة

٣١٦هـ/ نشر دار المعرفة بيروت. بدون تاريخ نشر.

٢٩٩- مسند أبي يعلى/ لأحمد بن علي الموصلي، المتوفى سنة ٣٠٧هـ تحقيق:

مصطفى عبد القادر عطا/ نشر دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى  
سنة ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م.

٣٠٠- مسند الإمام الشافعي/ لمحمد بن إدريس الشافعي، المتوفى سنة ٢٠٤هـ/  
نشر دار الريان للتراث القاهرة، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٨هـ / ١٩٨٧.

٣٠١- مسند الشهاب/ لمحمد بن سلامة القضاعي، المتوفى سنة ٤٥٤هـ/ تحقيق:  
حمدي السلفي/ نشر مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية سنة ١٤٠٧هـ/  
١٩٨٦م.

٣٠٢- مسند الطيالسي/ سليمان بن داود بن الجارود، المتوفى سنة ٢٠٤هـ/  
تحقيق: د. محمد عبد المحسن التركي، طبع دار هجر بالقاهرة، الطبعة  
الأولى سنة ١٤١٩هـ / ١٩٩٩م.

٣٠٣- المسند/ لعبد الله بن الزبير الحميدي، المتوفى سنة ٢١٩هـ/ تحقيق: حبيب  
الرحمن الأعظمي/ طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة  
١٤٠٩هـ / ١٩٨٨م.

٣٠٤- مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه/ لأحمد بن أبي بكر الكتاني  
البوصيري، المتوفى سنة ٨٤٠هـ/ تحقيق: خليل شيخا/ طبع دار المعرفة  
بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٦هـ / ١٩٩٦م. وهو مطبوع بحاشية  
سنن ابن ماجه.

٣٠٥- معاني القرآن وإعرابه/ للزجاج إبراهيم بن السري، المتوفى سنة ٣١١هـ/

تحقيق: د. عبد الجليل شلبي / طبع دار عالم الكتب، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.

٣٠٦- معاني القرآن / لأبي زكريا، يحيى بن زياد الفراء، المتوفى سنة ٢٠٧هـ / تحقيق: د. أحمد يوسف نجاتي وجماعة / طبع دار السرور سنة ١٩٥٥م.

٣٠٧- معاني القرآن / لمحمد بن أحمد الصفار، المعروف بأبي جعفر النحاس، المتوفى سنة ٣٣٨هـ / تحقيق: محمد علي الصابوني / نشر جامعة أم القرى، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.

- معاني القراءات = كتاب

- معاني القرآن = كتاب

٣٠٨- معجم الأدباء (إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب) / لياقوت ابن عبد الله الحموي، المتوفى سنة ٦٢٦هـ / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١١هـ / ١٩٩١م.

٣٠٩- المعجم الأوسط / لسليمان بن أحمد الطبراني، المتوفى سنة ٣٦٠هـ / تحقيق: طارق عوض، عبد المحسن الحسيني / نشر دار الحرمين بالقاهرة سنة ١٤١٥هـ / ١٩٩٥م.

٣١٠- معجم الشعراء / لمحمد بن عمران المرزباني، المتوفى سنة ٣٨٤هـ / تحقيق: د. ف. كرنكو / طبع دار الجيل بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١١هـ، ١٩٩١م.

- ٣١١- المعجم الصغير / لسليمان بن أحمد الطبراني، المتوفى سنة ٣٦٠هـ / تحقيق:  
كمال الحوت / نشر مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الأولى سنة  
١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.
- ٣١٢- المعجم الكبير / لسليمان بن أحمد الطبراني، المتوفى سنة ٣٦٠هـ / تحقيق:  
حمدي السلفي / طبع دار إحياء التراث العربي، الطبعة الثانية سنة  
١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م.
- ٣١٣- معجم المؤلفين / لعمر رضا كحالة / طبع دار إحياء التراث العربي  
بيروت.
- ٣١٤- معجم المطبوعات العربية والمصرية، ليوسف إلياس سركيس / طبع  
مطبعة سركيس بمصر سنة ١٣٤٦هـ.
- ٣١٥- المعجم المفصل في شواهد النحو / لأميل يعقوب / طبع دار الكتب  
العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٣هـ / ١٩٩٢م.
- ٣١٦- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم / وضعه: محمد فؤاد عبد الباقي /  
طبع دار الدعوة استانبول سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.
- ٣١٧- المعجم الموسوعي للمصطلحات العثمانية التاريخية / للدكتور سهيل  
صابان / طبع مكتبة الملك فهد الوطنية الرياض، الطبعة الأولى سنة  
١٤٢١هـ / ٢٠٠٠م.
- ٣١٨- معجم مؤلفي مخطوطات الحرم / لعبد الله بن عبد الرحمن المعلمي / طبع

- مكتبة الملك فهد الوطنية بالرياض سنة ١٤١٦هـ / ١٩٩٦م.
- ٣١٩- معجم مصنفات القرآن الكريم / للدكتور علي شواخ إسحاق / نشر دار الرفاعي بالرياض، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.
- ٣٢٠- معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار / لمحمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، المتوفى سنة ٧٤٨هـ / تحقيق: بشار عواد معروف وزملائه. / طبع مؤسسة الرسالة بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م.
- ٣٢١- مغني اللبيب عن كتب الأعراب / لعبد الله بن يوسف بن هشام الأنصاري، المتوفى سنة ٧٦١هـ / تحقيق: حسن حمد، أميل يعقوب / طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م.
- ٣٢٢- المغني في الضعفاء / لمحمد بن أحمد الذهبي، المتوفى سنة ٧٤٨هـ / تحقيق: حازم القاضي / نشر دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٨هـ / ١٩٩٧م.
- ٣٢٣- المغني / لعبد الله بن أحمد بن قدامة، المتوفى سنة ٦٢٠هـ / تحقيق: د. عبد الله التركي، عبد الفتاح الحلو / طبع دار عالم الكتب بالرياض، الطبعة الثالثة سنة ١٤١٧هـ / ١٩٩٧م.
- ٣٢٤- المفردات في غريب القرآن / للحسين بن محمد، المعروف بالراغب الأصفهاني، المتوفى سنة ٥٠٢هـ / تحقيق: محمد سيد كيلاني / طبع دار المعرفة بيروت.



- ٣٢٥- المفسرون بين التأويل والإثبات في آيات الصفات / للشيخ محمد بن عبد الرحمن المغراوي / طبع مؤسسة الرسالة بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤٢٠هـ / ٢٠٠٠هـ.
- ٣٢٦- المفصّليّات / للمفضل بن محمد الضبي، المتوفى سنة ١٧٨هـ / تحقيق: أحمد شاكر، عبد السلام هارون / الطبعة السادسة بيروت لبنان.
- ٣٢٧- المقتضب / لمحمد بن يزيد المبرّد، المتوفى سنة ٢٨٥هـ / تحقيق: محمد عبد الخالق عزيمة / طبع المجلس الأعلى للشئون الإسلامية القاهرة سنة ١٤١٥هـ / ١٩٩٤م.
- ٣٢٨- مقدمة في أصول التفسير / لتقي الدين، أحمد بن عبد الحلّيم بن تيمية، المتوفى سنة ٧٢٨هـ / تحقيق: د. عدنان زرزور / نشر دار القرآن بيروت، الطبعة الثالثة سنة ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م.
- ٣٢٩- الملل والنحل / لمحمد بن عبد الكريم الشهرستاني، المتوفى سنة ٥٤٨هـ / تحقيق: أحمد فهمي محمد / طبع دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى سنة ١٤١٠هـ / ١٩٩٠م.
- ٣٣٠- مناقب الإمام أحمد / لأبي الفرج، عبد الرحمن بن الجوزي، المتوفى سنة ٥٩٧هـ / تحقيق: د. عبد الله بن عبد المحسن التركي / نشر مكتبة الخانجي، الطبعة الأولى سنة ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م.
- ٣٣١- المنتخب من مخطوطات المدينة المنورة / وضعه: عمر رضا كحالة / طبع

مجمع اللغة العربية بدمشق سنة ١٣٩٣هـ / ١٩٧٣م.

٣٣٢- منتهى الإرادات في جمع المقنع مع التنقيح وزيادات / لمحمد بن أحمد الفتوحي الحنبلي، الشهير بابن النجار، المتوفى سنة ٩٧٢هـ / تحقيق: عبد الغني عبد الخالق / طبع عالم الكتب بيروت، الطبعة الثانية سنة ١٤١٦هـ / ١٩٩٦م.

٣٣٣- المنح الرحمانية في الدولة العثمانية / لمحمد بن أبي السرور البكري، المتوفى بعد سنة ١٠٧١هـ / تحقيق: د. ليلي الصبّاع / طبع دار البشائر دمشق، الطبعة الأولى سنة ١٤١٥هـ / ١٩٩٥م.

٣٣٤- منهاج السنة / لشيخ الإسلام، أحمد بن تيمية، المتوفى سنة ٧٢٨هـ / تحقيق: محمد رشاد سالم / طبع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٩٦م.

٣٣٥- المنهل الصافي والمستوفي بعد الوافي / ليوسف بن تغري بردي الأتابكي، المتوفى سنة ٨٧٤هـ / تحقيق: د. محمد أمين، سعيد عبد الفتاح: طبع الهيئة المصرية العامة للكتاب سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٤م.

٣٣٦- موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية / للدكتور أحمد شلبي / طبع ونشر مكتبة النهضة المصرية القاهرة، الطبعة التاسعة سنة ١٩٩٩م.

- الموضح في وجوه القراءات = كتاب

٣٣٧- الموطأ / لمالك بن أنس، المتوفى سنة ١٧٩هـ / تحقيق: محمد فؤاد عبد

الباقى / طبع دار احياء الكتب العربية بالقاهرة.

٣٣٨- موقف ابن تيمية من الأشاعرة / للدكتور عبد الرحمن بن صالح المحمود /

نشر مكتبة الرشد بالرياض، الطبعة الأولى سنة ١٤١٥هـ / ١٩٩٥م.

٣٣٩- ناسخ الحديث ومنسوخه / لعمر بن أحمد بن شاهين، المتوفى سنة ٣٨٥هـ /

تحقيق: سمير الزهيري / طبع مكتبة المنار الأردن، الطبعة الأولى سنة

١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.

٣٤٠- الناسخ والمنسوخ في القرآن / لمحمد بن أحمد الصفار، المعروف بأبي جعفر

النحاس، المتوفى سنة ٣٣٨هـ / تحقيق: د. شعبان إسماعيل / نشر مكتبة

عالم الفكر بالقاهرة، الطبعة الأولى.

٣٤١- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة / ليوسف بن تغري بردي

الأتابكي، المتوفى سنة ٨٧٤هـ / نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب .

٣٤٢- نسب قريش / للمصعب الزبيري، المتوفى سنة ٢٣٦هـ / تحقيق: إ. ليفي

بروفيسال / طبع دار المعارف القاهرة، الطبعة الثالثة.

٣٤٣- النشر في القراءات العشر / لمحمد بن محمد بن محمد الجزري، المتوفى سنة

٨٣٣هـ / نشر دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٨هـ /

١٩٩٨م.

٣٤٤- نصب الراية في تخريج أحاديث الهداية / لعبد الله بن يوسف الزيلعي،

المتوفى سنة ٧٦٢هـ / طبع دار الحديث القاهرة، الطبعة الأولى سنة

١٤١٥هـ / ١٩٩٥م.

٣٤٥- نظم العقيان في أعيان الأعيان / لجلال الدين، عبد الرحمن السيوطي،  
المتوفى سنة ٩١١هـ / حرره: فيليب حنّي / طبع المطبعة السورية  
الأمريكية في نيويورك.

٣٤٦- النكت الظراف على الأطراف / لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، المتوفى  
سنة ٨٥٢هـ / تحقيق: عبد الصمد شرف الدين، زهير الشاويش / نشر  
المكتب الإسلامي بيروت، الطبعة الثانية سنة ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م. وهو  
مطبوع بهامش تحفة الأشراف للمزي.

٣٤٧- النهاية في غريب الحديث والأثر / للمبارك بن محمد الجزري، المعروف  
بابن الأثير، المتوفى سنة ٦٠٦هـ / تحقيق: صلاح عويضة / طبع دار  
الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٨هـ / ١٩٩٧م.

٣٤٨- نواذر الأصول في أحاديث الرسول / لمحمد بن علي الحكيم الترمذي،  
المتوفى قريباً من ٣٢٠هـ / تحقيق: عبد الرحمن عميرة / نشر دار الجليل  
بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٩٩٢م.

٣٤٩- النواذر في اللغة / لأبي زيد، سعيد بن أوس الأنصاري، المتوفى سنة  
٢١٥هـ / نشر دار الكتاب العربي بيروت، الطبعة الثانية سنة ١٣٨٧هـ /  
١٩٦٧م.

٣٥٠- نواسخ القرآن / لأبي الفرج، عبد الرحمن بن الجوزي، المتوفى سنة

٥٩٧هـ/ تحقيق: محمد الملباري/ نشر الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة،  
الطبعة الأولى سنة ١٤٠٤هـ/ ١٩٨٤م.

٣٥١- نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار شرح منتقى الأخبار/ لمحمد بن علي  
الشوكاني، المتوفى سنة ١٢٥٥هـ/ نشر دار الجليل بيروت سنة ١٩٧٣م.  
٣٥٢- الهداية شرح بداية المبتدي/ لعلي بن أبي بكر المرغيناني، المتوفى سنة  
٥٩٣هـ/ طبع دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٠هـ/  
١٩٩٠م.

٣٥٣- هدية العارفين في أسماء المؤلفين وآثار المصنفين/ لإسماعيل بن محمد أمين  
البغدادي، المتوفى سنة ١٣٣٩هـ/ طبع دار الفكر بيروت سنة ١٤١٤هـ/  
١٩٩٤م. وهو ملحق بكشف الظنون في الجزئين الخامس والسادس.  
٣٥٤- همع الهوامع في شرح جمع الجوامع/ لجلال الدين، عبد الرحمن السيوطي  
المتوفى سنة ٩١١هـ/ تحقيق: أحمد شمس الدين/ طبع دار الكتب العلمية  
بيروت، الطبعة الأولى سنة ١٤١٨هـ/ ١٩٩٨م.

- الوافي بالوفيات = كتاب

٣٥٥- الوسيط في المذهب (الشافعي)/ لأبي حامد، الغزالي، المتوفى سنة ٥٠٥هـ/  
تحقيق: أحمد إبراهيم ومحمد تامر/ طبع دار السلام القاهرة، الطبعة الأولى  
سنة ١٤١٧هـ/ ١٩٩٧م.

٣٥٦- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان / لأحمد بن محمد بن خلكان،  
المتوفى سنة ٦٨١هـ / تحقيق: إحسان عباس / طبع دار صادر بيروت سنة  
١٤١٤هـ / ١٩٩٤م.

فهرس الموضوعات

الموضوع	رقم الصفحة
تفسير سورة يس	٦٠-٥
تفسير سورة الصافات	١٣٠-٦١
تفسير سورة ص	٢٠٦-١٣١
تفسير سورة الزمر	٢٨٤-٢٠٧
تفسير سورة غافر	٣٤٦-٢٨٥
تفسير سورة فصلت	٣٩٢-٣٤٧
تفسير سورة الشورى	٤٣٢-٣٩٣
تفسير سورة الزخرف	٤٧٨-٤٣٣
تفسير سورة الدخان	٥٠٦-٤٧٩
تفسير سورة الجاثية	٥٣٢-٥٠٧
تفسير سورة الأحقاف	٥٦٦-٥٣٣
تفسير سورة محمد	٥٩٨-٥٦٧
تفسير سورة الفتح	٦٣٨-٥٩٩
تفسير سورة الحجرات	٦٧٤-٦٣٩
تفسير سورة ق	٦٩٨-٦٧٥
تفسير سورة الذاريات	٧٢٠-٦٩٩
تفسير سورة الطور	٧٣٨-٧٢١
فهرس المصادر والمراجع	٧٩٨-٧٣٩
فهرس الموضوعات	٧٩٩





